

مفاتيح القرآن

تأليف
الإمام محمد بن عبد الله بن محمد بن أبي بكر

الجزء السابع

يبحث عن شخصية النبي الأكرم صلى الله عليه وآله وسلم
وحياته في القرآن الكريم

مؤسسة التاريخ العربي

بيروت - لبنان

مُفَاهِيمُ الْقُرْآنِ

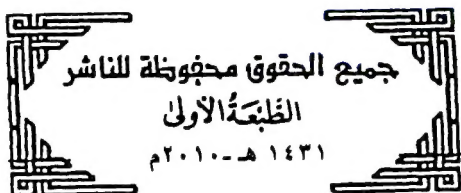
تأليف
العلامة جعفر السبحاني

الجزء السابع

يبحث عن شخصية النبي الأكرم ﷺ
وحياته في القرآن الكريم

مؤسسة التاريخ العربي

بيروت — لبنان



THE ARABIC HISTORY

Publishing & Distributing

مؤسسة التاريخ العربي

للطباعة والنشر والتوزيع

العنوان الجديد

بيروت - طريق المطار - خلف لوردن بلازا - هاتف ٠١/٥١٠٠٠٠ - ٠١/٤٥٥٥٥٩ - فاكس ٨٥٠٧١٧ - ص.ب. ٧٩٥٧/١١

Beyrouth - Air port street - Golden piazza - Tel: 01/540000 - 01/455559 - Fax: 850717 - p.o.box 7957/11

بسم الله الرحمن الرحيم

عواطف ساخنة و مشاعر تقدير

من أرض الذكريات الإسلامية : الحبشة (أثيوبيا)

وصلنا كتاب من العالم الجليل الأستاذ محمد كمال آدم المدرس في مدرسة أهل البيت يحمل في طياته عواطف ساخنة ، حول «سلسلة مفاهيم القرآن» و ما فيها من بحوث في التوحيد و النبوة ، و قد وجد فيها صاحب الرسالة ما يعالج مشاكل العصر التي تثيره الأقليات الدينية في تلك الديار و إليك بعض ما ورد في الكتاب :

حضرة العالم العلامة و الحجة الفهامة ، الأستاذ جعفر سبحاني أطال الله بقاءه ذخراً للإسلام و المسلمين .

السلام عليكم و رحمة الله و بركاته

يسرني غاية السرور و مزيد الفرح أن تصل رسالتي هذه إليكم ، و أنتم في تمام الصحة و العافية و أتمنى لكم النجاح و التوفيق في كل أعمالكم .

سيدي العزيز أنا أخوكم المسلم الأثيوبي محمد كمال آدم المدرس في مدرسة أهل البيت و إني أحد المتولعين بمطالعة مؤلفاتكم الكثيرة المفيدة ، و الرائعة ، التي قمت بتأليفها لمعالجة المسائل الإسلامية معالجة جديدة و الدفاع عن حوزة الدين الإسلامي ، في جميع جهات المعركة الفكرية مع الأعداء ، فأول ما ظفرت به من مؤلفاتكم هو كتاب «معالم التوحيد في القرآن الكريم» فطالعتة سطرأ بعد سطر فأتلج صدري بالفرح و السرور ، و الخطبة و الحبور ، و ألفتة قد انطبق على مسماه اسمه ، و تناسب تركيبه و رسمه .

حقاً إنّ هذا الكتاب يُسحر الأبواب ويجذب الأحاب، يحقق ويبيّن الصواب، ويفهم المتقول الكذاب، حيث يقوم بتوضيح التوحيد الخالص، ويفنّد مزاعم من يشوّمون مفاهيم الدين الإسلامي ويقومون بتكفير اخوانهم المسلمين. فقد جمع بين دفتيه دراسات كثيرة ومناقشات عديدة، فيا بشراكم أنكم من الذين أدركوا حقيقة الدين الإسلامي، وحملتهم غيرتهم على دينهم إلى أن يطلعوا الآخرين على ثمرات الحقائق فجزاكم الله خير الجزاء.

أستاذي الحبيب نحن في أثيوبيا نفتخر بكم وبمؤلفاتكم القيمة وأستشعر شعوراً بأنكم الحجّة والبرهان للدفاع عن الدين الإسلامي في هذا الزمان، متّعنا الله بكم ووفّقنا لرؤيتكم.

و أخيراً نرجوا أن تزودنا بمعلومات تكشف عن عدد مؤلفاتكم لنكون قادرين على متابعتها وجمعها، ونحن واثقون بأنكم تحققون مطلبنا هذا في أسرع وقت ممكن، والله يجزيكم عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء ودمتم في رعاية الله وحفظه وتقبّلوا فائق تحيّاتنا.

أديس أبابا- أثيوبيا

محمد كمال آدم

١٤١١/١٢/٢٨ هـ

الموافق ١٠/٧/١٩٩١ م

تقدير واكبار

نفضّل به الأستاذ المجاهد والكاتب القدير: الشيخ حسن الصفار
من علماء المنطقة الشرقية في الجزيرة العربية (قطيف) حيّاه الله وبيّاه

سماحة العلامة الحجة الشيخ جعفر السبحاني ... حفظه الله
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ... و مما جاء فيه :

كما أنّ الجيش في ميدان القتال يحتاج إلى دعم و امداد بالمؤنة و
العتاد «الوجستيك» كذلك الدعاة إلى الله و طلائع الحركة الإسلامية، هم في أمسّ
الحاجة إلى من يرفدهم بالفكر العميق، و الدراسات العلمية و البحوث الهادفة عن
قضايا العقيدة و مفاهيم الإسلام.

فالأمة الإسلامية تخوض اليوم صراعاً حضارياً، فكرياً ضارياً حيث يخشى
الاستكبار العالمي من أن تعود للأمة ثقتها بدينها، و تبني صرح الحضارة الإسلامية
من جديد على أنقاض الحضارة المادية التي ذاق الإنسان ويلاتها، و اتضح لديه
فسادها و انحطاطها.

إنّ العدوان العسكري و الحرب المفروضة التي شنت على الجمهورية
الإسلامية و حملات الإرهاب، و القمع الشرسة التي يواجهها المؤمنون الرساليون في
كل مكان، و أعاصير الإعلام المضللّ المناوئ للثورة و الحركة الإسلامية ... هذه
كلّها مظاهر و وسائل للمعركة الرئيسية و الصراع الحقيقي بين الحضارة الإسلامية
المرتقبة، و الحضارة المادية المنحرفة.

و إذا كانت القيادة الميدانية، و الإدارة اليومية لشؤون التحرك و الصراع مع
الأعداء تأخذ كل وقت و جهد العلماء و المفكرين الإسلاميين الواعين، فإنّ ذلك
سيترك فراغاً خطيراً في مجال الدراسات العلمية العقائدية و العطاء الفكري.

فلا بدّ وأن تتوجّه ثلّة من العلماء و المفكرين العارفين بأبعاد الصراع الحضاري، و المدركين لتطلّعات الأمّة، ليقوموا بدور الإمداد و الدعم الفكري و العلمي، خلف جبهة الصراع العسكري و السياسي و الإعلامي .

و سماحتكم هو في طليعة من يطمأن و يعتمد عليه لملء هذا الفراغ الكبير و سدّ هذه الحاجة الماسّة .

إنّ اهتمامكم باصدار البحوث العقائدية و الفكرية الرائعة ليشكّل سنداً و دعماً ضرورياً لكل الرساليين المجاهدين لإعلاء كلمة الله و انقاذ العالم من حضيض الانحطاط المادّي .

لقد قرأت العديد من أجزاء موسوعتكم (التفسير الموضوعي للقرآن) و بحثكم القيم حول (التوحيد و الشرك) فوجدت فيها الضالّة المنشودة من حيث الفكر العميق، و الشمولية الدقيقة و الطرح الهادئ الموضوعي فشكر الله سعيكم و أدام توفيقكم و نفع المسلمين بفيض علمكم .

أرجو أن تتابعوا كتاباتكم و بحوثكم في مجال التفسير الموضوعي للقرآن كما أرى ضرورة الإسراع في ترجمة هذه البحوث إلى اللغات العالمية الحية، و خاصّة اللغة الإنكليزية، فهناك الكثيرون من المسلمين ممّن لا يجيدون اللغة العربية، يتطلّعون بفارغ الشوق إلى مثل هذه الدراسات العلمية، كما أنّ بعض مفكرّي الغرب و الشرق يهتمهم الإطلاع على مفاهيم الإسلام من بعد ما لفتت الثورة الإسلامية المباركة أنظارهم نحو الإسلام .

أسأل الله لكم دوام الصلّحة و النشاط و لكلّ العاملين المؤمنين التوفيق و النجاح .

و السلام عليكم و رحمة الله و بركاته

حسن موسى الصفار

القطيف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شخصية النبي محمد ﷺ و سيرته في القرآن الكريم

كانت حياة النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) منذ ولادته و نعومة أظفاره، و حتى ساعة رحلته، و لقائه ربّه، طافحة بالحوادث، زاخرة بالوقائع، و قد لفتت تلك الحوادث و الوقائع أنظار المفكرين و الباحثين و دفعتهم إلى ضبط كلّ جليل و دقيق منها، و هم بين مؤمن بدينه و رسالته، و شريعته و كتابه، و منكر لصلته بالله سبحانه و بعثته من قبله و لكن مدّعين بشخصيته الفدّة، و حياته المثالية، فلا تجد شخصية في التاريخ وقعت محطّاً للبحث و الدراسة، و لفتت نظر الباحثين كشخصية رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله وسلم).

و لو أُتيح لإنسان أن يقوم باستقصاء ما أُلّف حول حياته طيلة هذه القرون، أو ما جادت به القرائح من القصائد و الأراجيز، لعثر على مكتبة ضخمة حافلة بآلاف الكتب و الرسائل، و الدواوين، و لأذعن - عندئذٍ - كلّ قريب و بعيد، و كل صديق و مناوئ بأنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) نسيج وحده، لم تسمع أذنّ الدنيا بأحد مثله و لم تر عين الدهر نظيراً له.

و قد خدم المؤرخون الأمة الاسلاميّة بل البشرية جمعاء بتأليفهم و تصانيفهم حول حياته و شخصيته و جهوده و مساعيه في سبيل إنقاذ البشرية من أغلال الوثنيّة

والجنوح إلى كل معبود سوى الله تعالى، غير أن نظر كل مؤلف كان إلى زاوية خاصة من زوايا حياته، و إلى بعد واحد من أبعاد سيرته.

فمن باحث عن أخلاقه المثالية، و رأفته، و عبادته و تهجده، و حسن سلوكه مع الناس، و أمانته التي أقر بها العدو و الصديق.

إلى آخر يهتم ببيان كيفية نزول الوحي عليه، و قيامه - بمفرده - بنشر دعوته، و الإجهاد برسالته، و الصمود في سبيل عقيدته، و تحمّل المشقة كالجبل الراسخ لا تحركه العواصف.

إلى ثالث يُلقي الضوء على الجانب السياسي من حياته، فيجمع رسائله الموجهة إلى الملوك و الساسة و رؤساء القبائل، كوثائق و كتب سياسية.

إلى رابع أعجبه ذكر مغازيه و بعثه للسرايا، و جهاده ضدّ المشركين و المنافقين و الخونة من أهل الكتاب.

إلى خامس ركّز اهتمامه على الجليل و الدقيق من حياته من دون أن يجنح لجانب دون جانب لكنّه جمع و حشد من دون تحقيق و لاتنقيب، فكتب كلّ ما عثر عليه في هذه المجالات.

شكر الله مساعي الجميع حيث خدموا البشرية ببحثهم عن هذه الفريدة و هذه الحلقة الأخيرة من سلسلة الأنبياء و المرسلين، التي خصّها الله سبحانه بكتابه الخاتم، و دينه الخالد، و شريعته الأبدية.

و لقد استند هؤلاء في تصوير حياة النبي (صلّى الله عليه و آله و سلّم) و وصف ما جرى عليه قبل البعثة، و بعدها، أو ما واجهه من الأحداث و الوقائع، إلى الروايات المروية عن الصحابة و التابعين الذين شاهدوا نور الرسالة كما شاهدوا القضايا و الحوادث بأنّ أعينهم.

و لكن هناك طريفاً آخر أمثل و أشرف من الطريق الأوّل لم يهتم به الباحثون اهتماماً كافياً و لازماً، و إنّ التفوّتوا إليه في بعض الأحيان، و هو الإستضاءة - في

تدوين معالم حياته - بكتاب الله الكريم ، المنزل على قلبه ، ففيه تصريحات بمعالم حياته ، وإشارات إلى خصوصياتها .

و القرآن الكريم و إن لم يكن كتاب تاريخ ، بل هو كما وصف نفسه ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ أي كتاب هدي لجميع الناس إلى أن تقوم الساعة ، ولكنه ربما يتعرض في بعض المناسبات لخصوصيات حياته وأفعاله ، وجهوده ومسايعه ، ومن خلال ذلك يستطيع الإنسان المتتبع أن يستخرج صورة وضاء لحياته بالتدبر في هذا القسم من الآيات ويقف على خلقه وسلوكه وسائر شؤونه ، وبالتالي تتجلى لناحياته من أوثق المصادر وأمتنها ، فيرى القارئ صورته في مرآة القرآن كما ترى سيرته في ثنايا الكتب والسير ، مع الفارق الكبير بين الصورتين ، والمرأتين .

و هذا ما نقوم به في هذا الجزء من موسوعتنا القرآنية «مفاهيم القرآن» ونحن نعرف بأن هذا عبء لايقوم به إلا لجنة تفسيرية تتناول الموضوع بصورة شاملة وموسعة ومعقدة غير أن الميسور لايسقط بالمعسور ، و ما نقوم به عمل فردي ليس له من المزايا ما للعمل الجماعي ، ولكن «ما كل ما يتمنى المرء يدركه» . وتوخياً للتسهيل ، خصصنا لكل موضوع و ما يناسبه فصلاً .

و في الختام نتقدم بالشكر الجزيل ، إلى العالم الجليل والكاتب القدير ، الشيخ محسن آل عصور - حفظه الله - حيث ساعدنا في تأليف هذه الجزء و تحريره وترصيفه و تقريره حتى خرج بهذه الصورة البهية . شكر الله مساعيه الجميلة .

نسأله سبحانه أن يوفقنا في هذا السبيل و يصوننا عن الزلل و الخطأ في فهم كتابه إنه مجيب الدعاء . و يكتب التوفيق لكل مجاهد في سبيل القرآن ، و مخلص في خدمة الذكر الحكيم .

قم - مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام)

جعفر السبحاني

(١)

بشائره في الكتب السماوية

لقد تعلقت مشيئة الله الحكيمة ببعث رجال صالحين لإنقاذ البشرية من الجهالة والضلالة، و سوفهم إلى مرافئ السعادة، وأنزل عليهم شرائع فيها أحكامه وتعاليمه، وهذه الشرائع وإن كانت تختلف بعضها عن البعض الآخر، لكنها تتحد جوهرأً وحقيقة، و تفترق صورةً وشكلاً كما يشير إليه قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (آل عمران/ ١٩). وقوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (آل عمران/ ٦٧)^(١).

فالدين النازل من الله سبحانه إلى كافة البشر في جميع الأجيال والقرون أمر واحد، وهو الإسلام، وقد أمر بتبليغه جميع رسله وأنبيائه من غير فرق بين السالفين واللاحقين.

هذا وقد يتفنن القرآن الكريم في التعبير عن وحدة الشرائع من حيث الأصول والمبادئ و اختلافها شكلياً بتصوير الدين نهراً كبيراً يجري فيه ماء الحياة المعنوية، والأمم كلها قاطنة على ضفة هذا النهر يردونه و يصدرون عنه، و ينهلون منه حسب حاجاتهم واقتضاء ظروفهم، و كل ظرف يستدعي حكماً فرعياً خاصاً.

قال سبحانه:

﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ (المائدة/ ٤٨).

فالحقيقة ماء عذب، و الاختلاف في المشرعة والمنهل، و الطريقة والمنهاج.

(١) لاحظ سورة البقرة/ ١٣٢ و الزخرف/ ٢٨.

إنَّ وحدة الشرائع جوهرًا، واختلافها شكلاً وعَرَضًا، لاتعني ما يلوكة بعض الملاحدة من جواز التدين بكلّ شريعة نازلة من الله سبحانه إلى أمة من الأمم في العصور السابقة حتى أنه يسوّغ التدين بشريعة إبراهيم في زمن بعثة الكليم، أو التمسك بشريعة اليهود في عهد المسيح، أو التدين بالشرائع السابقة في عهد بعثة النبي الخاتم (صلى الله عليه وآله وسلم)، بل المفروض على كلّ أمة أن تتمسك بالشرعية التي جاء بها نبيّها، فلا يجوز لليهود سوى تطبيق التوراة، وللنصارى سوى العمل بما جاء به المسيح، وللأمة المتأخّرة عنهما إلّا العمل بالقرآن والسنة النبويّة، وذلك لأنّ للشكل والعرض سهمًا وافرًا في إسعاد الأمة ورفيها، فلكلّ أمة قابليات ومواهب فلا تسعدها إلّا الشريعة التي تناسبها وتتجاوب معها.

فربّ أمة متحضّرة تناسبها سنن وأنظمة خاصّة لاتناسب أمة أخرى لم تبلغ شأنها في التكامل والتحضر.

وهذا هو السبب في اختلاف الشرائع السماوية في برامجها العبادية والاجتماعية والسياسية والإقتصادية، فكانت كلّ شريعة كاملة بالنسبة إلى الأمة التي نزلت لهدايتها وإسعادها، ولكنها لاتتجاوب مع حاجات الأمم المتأخّرة ولا تكفي لإحياء قابلياتها وترشيد مواهبها، فكانّ الأمم التي خُصّت بالشرائع الالهية تلاميذ صفوف مدرسة واحدة، وكلّ شريعة برنامج لصفّ خاصّ، فما زالت البشرية ترتقي من صفّ إلى صفّ، وتتلقّى شريعة بعد شريعة، حتّى تنتهي إلى الصفّ النهائي و الشريعة الأخيرة التي لا شريعة بعدها، وقد أوضحنا حقيقة ذلك الأمر عند البحث عن الخاتمية^(١).

أخذ الميثاق من النبيين على الإيمان به ونصره

إنَّ وحدة الشرائع في الجوهر والحقيقة أدّت إلى أخذ الميثاق من النبيين بأنّه سبحانه مهما آتاهم الكتاب والحكمة، وجاءهم رسول مصدّق لما معهم، يجب

(١) لاحظ مفاهيم القرآن ج ٣ ص ١١٩-١٢٣.

عليهم الإيمان به و نصره، بل أخذ الإصر من أمهم على ذلك، فكان من وظائف كل رسول تصديق النبي اللاحق و الإيمان به، و نصره، عن طريق التبشير به و أمر أمته بالتصديق به و مؤازرته - إذا أدركوه - فعلى ذلك أخذ سبحانه من إبراهيم الخليل ذلك العهد بالنسبة إلى الكليم، و من الكليم بالنسبة إلى المسيح، و منه على النبي الخاتم (صلى الله عليه و آله و سلم)، و من جهة أخرى أخذ الميثاق من الجميع على الإيمان بنبوّة النبي الخاتم (صلى الله عليه و آله و سلم)، و نصره، و التبشير به، و دعوة أمهم إلى تصديق دعوته و الإقرار بها.

و المعاصرون للأنبياء السابقين و إن لم يدركوا عصر النبي الأكرم غير أنّ ذلك الهتاف العالمي وصل إلى أخلافهم و أولادهم فوجب عليهم تلبية النبي الخاتم بوصية من أنبيائهم، و هذا هو المتبادر من قوله سبحانه :

﴿وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (آل عمران / ٨١).

ظهور الآية فيما ذكرناه من أخذ الميثاق من كلّ متقدّم للمتأخّر، و من الجميع للأخير يتوقف على تفسير الآية و تحليلها جملة بعد جملة :

١ - قوله : ﴿وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ .

إنّ المراد من النبيين هم المأخوذ منهم الميثاق، و يدلّ على ذلك قوله : ﴿أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ .

غير أنّ النبي الواقع في أوّل السلسلة يتمحّض في أنّه من أخذ منه الميثاق كنوح (عليه السلام) فإنّه من بدئ به نزول الشريعة، و هداية الناس و تعريفهم بوظائفهم و تكاليفهم السماوية، كما أنّ النبي الواقع في آخر السلسلة يتمحّض في أنّه ممّن أخذ له الميثاق لأنّ المفروض أنّه لانيّ بعده.

و أما الأنبياء الواقعون في ثنايا السلسلة فهم من جهة أخذ منهم الميثاق
و من جهة أخذ لهم الميثاق .

فالكليم مأخوذ منه الميثاق للمسيح و مأخوذ له الميثاق من الخليل و هكذا .

٢ - قوله سبحانه : ﴿لَمَّا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ
لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ وَتَنْصُرُنَّهُ﴾ .

إنّ «ما» في هذه الجملة أشبه بالشرطية من الموصولة لوجود «اللام» في جزائها
و المعنى : مهما آتيتكم من كتاب و حكمة ثُمَّ جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن
به و لتنصرنه .

والآية تهدف إلى أنّ الله سبحانه أخذ من الأنبياء الميثاق بأنّه لو جاء رسول
إليهم مصدق لدعوتهم إلى التوحيد ورفض الوثنية والإقرار بعبودية الكلّ لله تعالى، يلزم
عليهم أمران :

الأول : الإيمان بهذا الرسول المُقْبِل .

الثاني : نصره .

فكان إتياء الكتاب والحكمة يلزم - عند تطابق الدعوتين - الإيمان بالداعي
اللاحق ونصرته ، و على ذلك فالضمير المجرور والمنصوب في قوله : ﴿لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ
وَلتَنْصُرُنَّهُ﴾ عائدان إلى الرسول المُقْبِل .

٣ - قوله سبحانه : ﴿ءَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي﴾ .

يعرب هذا عن أنّه سبحانه لم يأخذ الميثاق من النبيين وحدهم بل فرض عليهم
أخذ الميثاق من أممهم على ذلك ، ولأجل ذلك يخاطبهم بقوله : ﴿ءَأَقْرَرْتُمْ﴾ أنتم
يا معشر النبيين ، وهل أخذتم على ذلك عهدي؟ فأجابوا بالإقرار .

وإنما اقتصر في الجواب بإقرار الأنبياء فقط ، ولم يذكر أخذ الإصر من أممهم
للاكتفاء بقوله : ﴿فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ لظهور الشهادة في أنّها على

الغير، فإذا كان الله سبحانه مع أنبيائه شهدوا فيجب أن يكون هناك مشهوداً عليهم وهو أممهم.

فظهر أن الآية تهدف إلى أخذ العهد والإصر من الأنبياء، وأمهم على الإيمان والنصرة.

فإذا راجعنا القرآن الكريم نرى أن المسيح قام بمسؤوليته الكبيرة حيث بشر بالنبى وقال - كما حكى عنه سبحانه: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (الصف / ٦).

وليس المسيح نسيج وحده في هذا المجال بل الأنبياء السابقون قاموا بنفس هذه الوظيفة، يقول سبحانه: ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ يَغْرِفُونَ كَمَا يَغْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة / ١٤٦).

والضمير في «يعرفونه» يرجع إلى النبى الأكرم وهو المفهوم من سياق الآية بشهادة تشبيه عرفانهم إياه بعرفان أبنائهم.

وما زعمه بعض المفسرين من أن الضمير راجع إلى الكتاب الوارد في الآية لا يناسب هذا التشبيه، والآية بصدد بيان أنهم يعرفون النبى بما في كتبهم من البشارة به، ومن نعوته وأوصافه وصفاته التي لا تنطبق على غيره، وبما ظهر من آياته وأثار هدايته، كما يعرفون أبناءهم الذين يتولون تربيتهم وحياتهم حتى لا يفوتهم من أمرهم شيء، قال عبد الله بن سلام - وكان من علماء اليهود وأخبارهم - : أنا أعلم به مني يا بني^(١).

فالمبراد من أهل الكتاب هم اليهود والنصارى، وكانت الأغلبية في المدينة اليهود، والآية تعرب عن أن الكلم قام بنفس ما قام به المسيح من التعريف بالنبى الخاتم حتى عرفتهم النبى الخاتم بعلائم واضحة عرفته به أمته عرفانها بأبنائها.

(١) المنار ج ٢ ص ٢٠.

وعلى ضوء ذلك فالدين السماوي دين موحد، والمبلغون له رجال صالحون، متلاحقون، موحدون في الهدف والغاية، مختلفون في الشريعة والمنهل، والجميع يبشرون بالحلقات التالية بأمانة وصدق وإخلاص.

وهذه الآية وإن كانت تركز على أخذ الميثاق من السابقين على اللاحقين ولكن الآية التالية تعرب بفحوى الكلام على أن المتأخر أيضاً كان مأموراً بتصديق السابق، ولأجل ذلك قال المسيح عند بعثته:

﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ (الصف / ٦).

وقد أمر النبي أمته بالإيمان بما أنزل على من سبقه من الأنبياء، وقال سبحانه:

﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران / ٨٤).

ثم إن القرآن الكريم يذكر ذلك الميثاق في آية أخرى على وجه الاختصار ويقول: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ^(١) وَإِنَّا لَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (الأحزاب / ٧).

(١) وقد ذكر سبحانه النبيين بلفظ عام يشمل الجميع ثم سَمَّى خمسة منهم بأسمائهم بالعطف عليهم، ولم يخصهم بالذكر إلا لعظمة شأنهم ورفعة مكانتهم، فإنهم أصحاب الشرائع، وقد عدَّهم على ترتيب زمانهم لكن قدَّم النبي وهو آخرهم زماناً لفضله وشرفه. وتقدَّمه على الجميع، وسمَّى هذا الميثاق بالميثاق الغليظ، إذ به تستقر كلمة التوحيد ورفض الوثنية في المجتمع البشري، فلو لم يؤمن نبي سابق باللاحق ولم ينصره، كما أنه لو لم يصدق نبي لاحق النبي السابق لفشلت الدعوة الإلهية من الانتشار وسادت الفوضى في الدين. وفي الآية احتمال آخر، وهي أنها ناظرة إلى ميثاق آخر مأخوذ من الأنبياء وهو أخذ الوحي من الله وإدائه إلى الناس من دون تصرف، ويشهد على ذلك قول الإمام علي (عليه السلام) في حقهم: «وإصطفى سبحانه من ولده أنبياء»، أخذ على الوحي ميثاقهم، وعلى تبليغ الرسالة أمانتهم. نهج البلاغة، الخطبة / ١.

إنّ إضافة الميثاق إلى النبيين (ميثاقهم) يعرب عن كون المراد من الميثاق هو الميثاق الخاص بهم ، كما أنّ ذكرهم بوصف النبوة مشعر بذلك فهناك ميثاقان :

ميثاق مأخوذ من عامة البشر وهو الذي يشير إليه قوله : ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (الأعراف/ ١٧٢) .

وميثاق مأخوذ من النبيين خاصّة بما أنّهم أنبياء وهو الذي تدل عليه الآية وهي وإن كانت ساكنة عن متعلّق الميثاق لكن تبيّنه الآية السابقة ، وهو أخذ الميثاق من النبيين عامّة على أنّه إذا جاءهم رسول مصدّق لما معهم ، يفرض عليهم الإيمان به والنصرة له .

هذا وإنّ الهدف الأسمى من فرض الإيمان والنصرة هو تأييد بعضهم ببعض حتّى تستقرّ في ظل وحدة الكلمة ، كلمة التوحيد في المجتمع البشري ويكون الذين كلّهم لله سبحانه كما قال : ﴿إِنَّ هَٰذَا أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون﴾ (الأنبياء/ ٩٢) . وقال : ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ...﴾ (الشورى/ ١٣) .

ولأجل اتفاق الأنبياء في الهدف والغرض يعدّ سبحانه قوم نوح مكذّبين للمرسلين ، وقال : ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ (الشعراء/ ١٠٥ و ١٠٦) .

مع أنّهم لم يكذبوا إلّا واحد منهم وهو نوح (عليه السلام) ، وذلك لأجل أنّ دعوتهم واحدة وكلمتهم متفقة على التوحيد ، فيكون المكذّب للواحد منهم ، مكذّبا للجميع ، ولذا عدّ الله سبحانه الإيمان ببعض رسله دون بعض ، كفرا بالجميع ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

حَقًّا (النساء/ ١٥٠ - ١٥١) (١).

وبما أن رسالة النبي الخاتم (صلى الله عليه وآله وسلم) رسالة عالمية خاتمة لجميع الرسالات أخذ من جميع الأنبياء الميثاق على الإيمان به، ونصرته، والتبشير به ليسد باب العذر على جميع الأمم حتى يتظلل الكل تحت لواء رسالته ويسير البشر عامة تحت قيادته إلى السعادة.

ويشهد على ما ذكرنا ما روي عن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: «إن الله أَخَذَ الميثاقَ على الأنبياء قَبْلَ نَبِيِّنا أَنْ يخبروا أممهم بمبعثه ورفعته وببشروهم به ويأمروهم بتصديقه» (٢).

وروى الطبري والسيوطي عن عليّ (عليه السلام) أنه قال: «لم يبعث الله نبياً آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد في محمد، لئن بعث وهو حي ليؤمنن به ولننصرنه، وأمره بأن يأخذ العهد على قومه» ثم تلى هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ . . .﴾ (٣).

ويظهر من بعض الروايات أنه أخذ الميثاق منهم على وصي النبي الخاتم.

روى المحدث البحراني عن الصادق (عليه السلام) أنه قال: لم يبعث الله نبياً ولا رسولاً إلا وأخذ عليه الميثاق لمحمد (صلى الله عليه وآله وسلم) بالنبوة ولعليّ (عليه السلام) بالإمامة (٤).

وتخصيص الميثاق في هذه الروايات بالإيمان بالنبي الخاتم لا ينافي ما ذكرنا من عمومية مفاد الآية، وأنها تعم جميع الأنبياء فالمتقدم منهم كان مفروضاً عليه التبشير بالمتأخر عن طريق الإيمان به ودعوة أمته إلى نصرته، واقتفائه كائناً من كان،

(١) الميزان ج ١٩ ص ٣٢١.

(٢) مجمع البيان ج ٢ ص ٤٦٨ (طبع صيدا).

(٣) تفسير الطبري ج ٣ ص ٢٣٧، و الدر المنثور ج ٢ ص ٢٧، و رواه الرازي في مفاتيح الغيب ج ٢ ص ٥٠٧ (طبع مصر)، و الطبرسي في مجمعه ج ٢ ص ٤٦٨.

(٤) تفسير البرهان ج ١ ص ٢٩٤.

لكن وجه التخصيص في تلك الروايات بالنبي الخاتم، لأجل وقوعه آخر السلسلة وبه ختم باب وحي السماء إلى الأرض، فكأنَّ الكلَّ بعثوا للتبشير به والدعوة إلى الإيمان به ونصرته .

بشائر النبي الأكرم ﷺ في الكتب السماوية

لا تجد إنساناً سالماً في نفسه وفكره يقبل دعاوي الآخرين بلا دليل يثبتها، وهذا أمر بديهي فطري جليل الإنسان عليه، يقول الشيخ الرئيس : «من قبل دعوى المدعي بلا بينة وبرهان فقد خرج عن الفطرة الإسلامية»^(١).

على هذا فيجب أن تقتزن دعوى النبوة بدليل يثبت صحتها وإلا كانت دعوى فارغة غير قابلة للإذعان والقبول، لكن طرق التعرف على صدق الدعوى ثلاث :

١- التحدي بالأمر الخارق للعادة على الشرائط المقررة في محله (الإعجاز).

٢- تصديق النبي السابق بنبوة النبي اللاحق .

٣- جمع القرائن والشواهد من حالات المدعي، و المؤمنين به ومنهجه والأداة التي استعان بها في نشر رسالته، إلى غير ذلك من القرائن التي تفيد العلم بكيفية دعوى المدعي صدقاً وكذباً .

وقد استدلل القرآن على صدق النبي الخاتم بتنصيب أنبياء الأمم على نبوته، وقد عرفت تنصيب المسيح عليه بالاسم والتبشير به^(٢) كما عرفت أنَّ سماته الواردة في العهدين كانت في الكثرة والوفور إلى درجة كانت الأمم تعرفه على وجه دقيق كما تعرف أبناءها^(٣).

وقد صرح القرآن بأنَّ أهل الكتاب يجدون اسم النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله

(١) نقله سيدنا الأستاذ الإمام القائد الراحل في درسه و لم يذكر مصدره .

(٢) الصف/ ٦ .

(٣) البقرة/ ٤٦ .

وسلم) مكتوباً في التوراة والإنجيل ، قال عز من قائل :

﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ (الأعراف/ ١٥٧).

و قد آمن كثير من اليهود والنصارى بنبوة النبي الخاتم (صلى الله عليه وآله
وسلم) في حياته ومماته لصراحة البشائر الواردة في التوراة والإنجيل ، بل لم يقتصر
سبحانه على ذكر اسمه وسماته في العهدين ، بل ذكر سمات أصحابه وقال :

﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا
سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ
مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى
سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ
مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (الفتح/ ٢٩).

كما لم يقتصر على أخذ العهد من النبيين بيان البشائر به ، بل أخذ الميثاق
من أهل الكتاب على تبين بشائره للناس و عدم كتمانها ، قال سبحانه :

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَ لَآتَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ
ظُهُورِهِمْ وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ (آل عمران/ ١٨٧).

و هذه الآية تؤيد ما استظهرناه من قوله سبحانه : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ
لَمَا آتَيْنَكُم مِّنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ... وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي ... ﴾ و إن أخذ الميثاق
لم يكن مختصاً بالأنبياء ، بل أخذ سبحانه الميثاق من أممهم بواسطتهم ، و مما أخذ
منهم الميثاق عليه هو تبين سمات الرسول الخاتم (صلى الله عليه وآله وسلم)
وعدم كتمانها .

و قد كان ظهور النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) بين الأُميين على
وجه كان اليهود يستفتحون به على مشركي الأوس والخزرج ، و كانوا يقولون لمن
ينابذهم : هذا نبي قد أطل زمانه ينصرنا عليكم ، قال سبحانه :

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة/ ٨٩) .

روى الطبرسي عن معاذ بن جبل ، و بشر بن البراء : أنهما خاطبا معشر اليهود وقالوا لهم : اتقوا الله وأسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل الشرك ، وتصفونه وتذكرون أنه مبعوث ، فقال سلام بن مسلم أخو بني النضير : ما جاءنا بشيء نعرفه ، ما هو بالذي كنّا نذكر لكم ، فنزلت هذه الآية ^(١).

و عن الإمام جعفر الصادق (عليه السلام) أنه لما كثر الحيّان (الأوس والخزرج) بالمدينة ، كانوا يتناولون أموال اليهود ، فكانت اليهود تقول لهم : أما لو بعث محمد لنخرجنكم من ديارنا وأموالنا ، فلما بعث الله محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) آمنت به الأنصار ، وكفرت به اليهود ، وهو قوله تعالى :

﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ^(٢).

و بالرغم من أخذ الميثاق من الأمم ، وبالرغم من تعرف تلك الأمم على النبي الخاتم ، عمد أصحاب الأهواء منهم إلى كتمان البشائر به ، وإخفاء علائمه ، وسماته الواردة في كتبهم كما يقول سبحانه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلا يَكْلَمُهُمْ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (البقرة/ ١٧٤) .

وقال سبحانه :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ (البقرة/ ١٥٩) .

و المعني بالآية نظراء كعب بن الأشرف و كعب بن أسد و ابن سوريا وغيرهم

(١) مجمع البيان ج ١ ص ١٥٨ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٥٠ .

من علماء اليهود والنصارى الذين كتموا أمر محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ونبوته وهم يجدونه مكتوباً في التوراة والإنجيل مثبتاً فيهما^(١).

قال العلامة الطباطبائي: المراد بالكتمان وهو الإخفاء أعظم من كتمان أصل الآية وعدم إظهارها للناس، أو كتمان دلالتها بالتأويل، أو صرف الدلالة بالتوجيه كما كانت اليهود تصنع ببيانات النبوة ذلك فما يجهله الناس لا يظهرونه، وما يعلم به الناس يؤولونه بصرفه عنه (صلى الله عليه وآله وسلم)^(٢).

و قال سبحانه :

﴿وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَ لَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَ اشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾.

و الضمير في «لتبيئته» إما عائد إلى النبي الخاتم (صلى الله عليه وآله وسلم) المفهوم من سياق الآية، أو إلى الكتاب المذكور قبله، و على كل تقدير يدخل في الآية، بيان أمر النبي لأنه في الكتاب، و الظاهر أن الآية مطلقة تعم كل ما يكتُمونه من بيان الدين و الأحكام و الفتاوى و الشهادات.

النبي الأكرم و دعاء الخليل

أمر سبحانه إبراهيم الخليل بتعمير بيته، و قد قام الخليل بما أمر، و بمساهمة فعلية من ابنه «إسماعيل» و قد حكى سبحانه دعاءه عند قيامه بهذا العمل و قال :

﴿وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * رَبَّنَا وَ اجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ وَ مِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَ آرِنَا مَنَاسِكَنَا وَ نُبِّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * رَبَّنَا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ يَزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ

(١) مجمع البيان ج ١ ص ١٩٥.

(٢) الميزان ج ١ ص ٣٩٤.

فقد دعا إبراهيم لذريته من نسل إسماعيل القاطنين في مكة وحواليها، ولم يبعث سبحانه من تنوّع هذه الأوصاف الواردة في الآية من تلاوة الآيات وتعليم الكتاب والحكمة والتزكية سوى النبي الأكرم محمد (صلى الله عليه وآله وسلم).

والآية تدلّ على أنّ إبراهيم وإسماعيل دعيا لنبيّنا بجميع شرائط النبوة لأنّ تحت التلاوة الأداء، وتحت التعليم البيان، وتحت الحكمة السنّة، ودعوا لأمتهم باللطف الذي لأجله تمسّكوا بكتابه وشرعه فصاروا أزكيا، وبما أنّ المرافق والمشارك في الدعاء مع إبراهيم هو ابنه، فيجب أن يكون النبي من نسل إبراهيم من طريق ابنه، ولم يكن في ولد إسماعيل نبيّ غير نبيّنا (صلى الله عليه وآله وسلم) سيد الأنبياء.

وقد استجاب الله سبحانه دعاء الخليل وابنه إذ بعث في ذريته رسولا وقال :

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (آل عمران/ ١٦٤).

وقال تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (الجمعة/ ٢).

ولقد نقّب علماء الإسلام في العهدين (التوراة والإنجيل) وجمعوا البشارات الواردة فيهما على وجه التفصيل، ومن أراد الوقوف عليها فليرجع إلى الكتب المعدة لذلك^(١). ونحن نعرض عن نقل تلكم البشارات في هذه الصفحات لأنّ نقلها يوجب الاسهاب في الكلام والخروج عن وضع المقال.

(١) مثل أنيس الأعلام في نصرّة الإسلام لفخر الإسلام الشيخ محمد صادق، في ستة أجزاء واطهار الحق تأليف الشيخ رحمة الله الهندي وهو كتاب ممتع، والهدى إلى دين المصطفى تأليف الشيخ العلامة محمد جواد البلاغي، وفي كتاب بشارات العهدين غنى وكفاية.

(٢)

ثقافة قومه و حضارة بيئته

إنّ الإنسان مهما بلغ من الكمال لا يستطيع أن يجرد نفسه و فكره، و منهجه الإصلاحى عن معطيات بيئته، فهو يتأثر عن لاشعور بثقافة قومه، و حضارة موطنه، و لكن إذا راجعنا تفكير إنسان و شخصيته فوجدناها منقطعة عن تأثيرات الظروف التي نشأ فيها، و مباينة لمقتضياتها، بل كانت على النقيض منها، نستكشف أنّ لما جاء به من التشريع و التقنين و لما قدّمه إلى أمته من مبادئ الإصلاح خلفيّة سماويّة غير خاضعة لثقافة قومه، و تقاليد قبيلته .

و هذا نجده في ما حمّله رسول الإسلام إلى قومه و إلى البشرية جمعاء من عقائد و أخلاق و تشريعات .

و للوقوف على هذه الحقيقة نقّدم عرضاً خاطفاً عن حياة العرب في عصره قبل ميلاده و بعده، و من المعلوم أنّ الإسهاب في ذلك يتوقّف على الغور في التاريخ و السيرة و هو خارج عن هدفنا، بل نقّدم موجزاً ممّا يذكره القرآن عن حياتهم المنحطّة البعيدة عن الحضارة، و ستقف أيّها القارئ الكريم من خلال ذلك على أنّ الذي جاء به رسول الإسلام الكريم، من عقائد و أخلاق و سنن، تضاد مقتضيات ظروفه، فهو يدل أن يؤكّد تفكير قومه و طقوس قبيلته و تقاليد وسطه الذي كان يعيش فيه، بدأ يكافحها و يفنّدها بالاسلوب المنطقي .

لقد نشأ رسول الله (صلّى الله عليه و آله و سلّم) بين قومه و قد كانوا منقطعين عن الأنبياء و برامجهم حيث لم يبعث فيهم نبيّ، قال سبحانه في هذا الصدد :

﴿وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (الفصل / ٤٦).

يقول تعالى :

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (السجدة / ٣).

و قال سبحانه :

﴿لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ (يس / ٦).

و هذه الآيات تعرب عن أنّ أمّ القرى و ما حولها لم يبعث فيها أي بشير أو نذير، و الآيات تعني هذه المناطق و القاطنين فيها، و لاتعني العرب البائدة التي بعث فيها أنبياء عظام كهود و صالح و شعيب، و لاعامة المناطق في الجزيرة العربية و لاعامة القبائل من القحطانيين و العدنانيين، و قدكان فيهم بشير و نذير كخالد بن سنان العبسي و حنظلة على ما في بعض الروايات و الأخبار.

و من المعلوم أنّ الأمة البعيدة عن تعاليم السماء خصوصاً في العصور البعيدة التي كانت المواصلات فيها ضعيفة بين الأمم، و كانت عقلية البشر في غالب المناطق قاصرة عن تنظيم برنامج ناجح للحياة الإنسانية، فحياتهم لاتتعدى عن حياة الحيوانات بل الوحوش في الغابات، و لا يكون لهم من الإنسانية شيء إلا صورتها، و لا من الحضارة إلا رسمها.

و هذا هو القرآن يصفهم بأنهم كانوا على شفا حفرة من النار، ولم يكن بين سقوطهم و اقتحافهم فيها إلا خطوات و دقائق بل لحظات لولا أنّ النبي الأكرم أنقذهم من النار، قال تعالى :

﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ فُلُوكُمْ فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ (آل عمران / ١٠٣).

وقد تضمن قوله سبحانه : ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ استعارة بليغة حيث صور قوم النبي كالساقطين في قعر هوةٍ سحيقة لا يقدرون على الخروج ، وفي يد النبي حبل ألقاه في قعر تلك الهوة يدعوهم إلى التمسك به حتى يستنقذهم من الهلكة .

هذا ما يصف به القرآن الكريم بيثة النبي وعقيلة عشيرته ، على الوجه الكلبي ، ولكنه يصفهم في الآيات الأخر بالإنحطاط والإنهيار بشكل مفصل . وإليك بيان ذلك في ضوء الآيات القرآنية .

١ - الشرك أو الدين السائد

كان الدين السائد في العرب في الجزيرة العربية عامة ، ومنطقة أم القرى خاصة ، هو الشرك بالله سبحانه ، فهم وإن كانوا موحدين في مسألة الخالقية ، وكان شعارهم هو أنّ الله هو الخالق للسموات والأرض ، ولكنهم كانوا مشركين في المراحل الأخرى للتوحيد .

أما كونهم موحدين في مجال الخالقية فلقلوه سبحانه : ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ (لقمان / ٢٥) ^(١) .

وأما كونهم مشركين في المراتب الأخرى للتوحيد فيكفي في ذلك كونهم مشركين في أمر الربوبية (تدبير العالم) هو أنّ الوثنية دخلت مكة وضواحيها ، بهذا اللون من الشرك (الشرك في الربوبية) .

روى ابن هشام عن بعض أهل العلم أنّه قال : «كان عمرو بن لُحَيٍّ أول من أدخل الوثنية إلى مكة ونواحيها ، فقد رأى في سفره إلى البلقاء من أراضي الشام أناساً يعبدون الأوثان وعندما سألهم عما يفعلون ، قالوا : هذه أصنام نعبدُها فنستمطرها ، فتمطرنا ، ونستنصرها ، فتنصرنا ، فقال لهم : أفلا تعطوني منها فأسير بها إلى أرض

(١) و لهذا المضمون آيات أخر لاحظ العنكبوت / ٦١ ، الزمر / ٣٨ ، و الزخرف / ٩ و ٧٨ .

العرب فيعبده، فاستصحب معه إلى مكة صنماً باسم «هبل» ووضعه على سطح الكعبة المشرقة ودعى الناس إلى عبادتها^(١).

وأما الشرك في العبادة: فقد كان يعمهم قاطبة إلا أناساً لا يتجاوز عددهم عن عدد الأصابع، فالأغلبية الساحقة كانوا يعبدون الأصنام مكان عبادته سبحانه زاعمين أن عبادتهم تقربهم إلى الله، قال سبحانه:

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (الزمر/ ٣).

والقرآن شدد النكير على فكرة الشرك أكثر من كل شيء، وفندها بأساليب علمية وعقلية، ولقد صور واقع الشرك ووضع المشرك ببعض التشبيهات البليغة التي تقع في النفوس بأحسن الوجوه، قال سبحانه:

﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (العنكبوت/ ٤١).

وقال تعالى:

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ (الحج/ ٣١).

فالمعتمد على الحجر، والخشب الذي لا يبصر، ولا يسمع، ولا ينفع، ولا يضّر، كالمعتمد على بيت العنكبوت الذي تخرقه قطرة ماء، وتحرقه شعلة نار وتكسحه هبة ريح.

٢- إنكار الحياة بعد الموت

الإعتقاد بالحياة بعد الموت هو الرصيد الكامل للتدين، وتطبيق العمل على الشريعة، ولكن العرب كانت تنزعج من نداء الدعوة إلى الإيمان بها، لأن الإيمان

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٧٩.

بالحياة المستجدة، يستدعي كبح جماح الشهوات، ووضع السدود والعوائق دون المطامح و المطامع، وأين هذا من نزعة الأمة المتطرفة التي لا تهتمها إلا غرائزها الطاغية ورغباتها الجامحة.

وبما أن ذكر الموت والحياة بعده يلازمان الحساب والجزاء، لهذا كان العرب يقابلون النبي بالسب والشتم واتهامه بالجنون، لأجل إنبائه عن أمر غير مقبول، وحادث غير معقول، قال سبحانه:

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَذُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْتَكُمُ إِذَا مَرَّكُمْ كُلُّ مَرَّزٍ إِنَّكُمْ لَقِيَٰ خَلْقِي جَدِيدٍ * أَفَتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ (سبا/ ٧-٨)

٣- عقيدتهم في الملائكة والجن

ومن عقائدهم: إن الملائكة بنات الله سبحانه، وفي الوقت نفسه كانوا يكرهون البنات لأنفسهم، يقول سبحانه:

﴿الرَّبُّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُونُ * أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ * أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ أَفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ * وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (الصافات / ١٤٩-١٥٤).

والآية ترد عليهم وتفند عقيدتهم بوجوه:

١- إن تصوير الملائكة بناتاً لله سبحانه يستلزم تفضيلهم عليه سبحانه - حسب عقيدتهم - لأنهم يفضلون البنين على البنات، ويشتمون منهن، ويشدونهن، فكيف تجعلون البنات لله وإليه أشار بقوله سبحانه:

﴿الرَّبُّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُونُ﴾ ؟.

٢- إنهم يقولون شيئاً لم يشاهدوه، فمتى شاهدوا الأنثوية للملائكة؟ وإليه

يشير بقوله : ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾ ؟ .

٣- إن توصيف الملائكة بناتاً لله يستدعي أنه سبحانه ولدهن وهو منزّه عن الإبلاد والاستيلاد ، وإليه يشير قوله : ﴿لَيَقُولُنَّ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ .

ثم إنهم كانوا يتخيلون وجود نسب بين الله والجنّ ، والوحي يحكي ذلك على وجه الإجمال قوله سبحانه :

﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسْبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ (الصافات/ ١٥٨) .

وقد ذكر المفسّرون وجوهاً مختلفة لتبيين ذلك النسب أظهرها بالاعتبار أنهم قالوا : صاهر الله الجنّ فوجدت الملائكة تعالى الله عن قولهم^(١) .

٤ - سيادة الخرافات

إنّ الأمة البعيدة عن تعاليم السماء ، وهداية الأنبياء يعيشون غالباً في خضمّ الخرافة ، ويستسلمون في مجال العقيدة إلى الأساطير والقصص الخرافية ، وكذلك كانت الأمة العربية عصر نزول القرآن ، فقد كانت غارقة في الخرافات والأساطير ، وقد جمع «الآلوسي» تقاليدهم الاجتماعية ، وطقوسهم الدينية في كتابه «بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب» حيث يجد القارئ فيها تلاً من الأوهام والخرافات ، وقد ذكر القرآن الكريم نماذج من عقائدهم ، ونحن نشير إلى بعض ما وقفنا عليه في القرآن .

أ- كانت العرب في عصر حياة النبي قبل البعثة تحكم على بعض الأصناف من الأنعام بأحكام خاصّة تنشأ عن نية التكريم وقصد التحرير لها ، غير أنّ تلك الأحكام كانت تؤدّي إلى الإضرار بالحيوان ، وتلفه وموته عن جوع وعطش ، وقد حكى سبحانه تلك الأحكام عنهم وقال : ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ

(١) مجمع البيان ج ٤ ص ٤٦ .

الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾ (المائدة/ ١٠٣).

والآية تعرب عن أنهم كانوا ينسبون أحكامهم في هذه الحيوانات والأنعام الأربعة إلى الله سبحانه، ولأجل ذلك وصف سبحانه تلك النسبة بالإفتراء عليه، وثلاثة منها أعني «البحيرة» و«السائبة» و«الحامي» من الإبل، و«الوصيلة» من الشاة، وقد اختلف المفسرون في تفسير هذه الكلمات، ولكن الجميع يشتركون في أنّ الأحكام المترتبة عليها كانت مبنية على تحريرها والعطف عليها، ونحن نذكر تفسيراً واحداً لهذه الكلمات، ومن أراد التبسط والتوسع فليرجع إلى كتب التفسير.

١- البحيرة: هي الناقة إذا نتجت خمسة أبطن، وكان آخرها ذكراً، شقوا أذننها شقاً واسعاً وامتنعوا من ركوبها ونحرها، ولا تطرد عن ماء، ولا تمنع عن مرعى، فإذا لقيها المعبي لم يركبها.

٢- السائبة: وهي ما كانوا يسيبونه من الإبل، فإذا نذر الرجل للقدوم من السفر أو للبرء من علة أو ما أشبه ذلك، قال: ناقتي سائبة، فكانت كالبحيرة في أن لا يتنفع بها، ولا تطرد عن ماء ولا تمنع عن مرعى.

٣- الحامي: وهو الذكر من الإبل كانت العرب إذا أنتجت من صلب الفحل عشرة أبطن، قالوا: قد حمى ظهره، فلا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى.

٤- الوصيلة: وهي في الغنم، كانت الشاة إذا ولدت أنثى فهي لهم، وإذا ولدت ذكراً جعلوه لآلئهم، فإن ولدت ذكراً وأنثى، قالوا: وصلت أخاها فلم يذبخوا الذكر لآلئهم^(١).

وقد أشار القرآن إلى أنّ الدافع لاتباع هذه الأحكام حتى بعد نزول الوحي هو تقليد الآباء، وقد أشار إليه بقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٢٥٢، ولم نذكر سائر التفاسير لاشتراك الجميع في أنّ الأحكام كانت مبنية على تسريحها وإظهار العطف لها.

قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَٰئِكَ كَانُوا فِي سَبِيلِنَا لَا يَفْلَحُونَ شَيْئًا وَلَا يَنْتَفِعُونَ ﴿١٠٤﴾ (المائدة/ ١٠٤).

ثم إن هذه الأحكام وإن كانت لغاية تسريحها وإظهار العطف عليها لكنها كانت تؤدي بالمآل إلى موتها وهلاكها عن جوع وعطش، لأن تسريحها في البوادي والصحاري من دون حماية راع ولا رائد كان ينقلب إلى هلاكها.

ب- إن القرآن الكريم يحكي عن العرب المعاصرين لنزول الوحي خرافة أخرى في مجال الأطعمة إذ قال سبحانه :

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرْغِمِهِمْ وَهَذَا لَشُرْكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾ (الأنعام/ ١٣٦).

والآية تحكي عن أن المشركين كانوا يخرجون من الزرع والمواشي نصيباً لله ونصيباً للأوثان، فما كان للأصنام لا يصل إلى الله، وما كان لله فهو يصل إلى الأصنام. وقد اختلف المفسرون في كيفية هذا التقسيم الجائر فنذكر تفسيراً واحداً.

قالوا: إنهم كانوا يزرعون لله زرعاً، وللأصنام زرعاً، و كان إذا زكى الزرع الذي زرعه الله، و لم يترك الزرع الذي زرعه للأصنام، جعلوا بعضه للأصنام و صرفوه إليها، ويقولون: إن الله غني، والأصنام أحوج، و إن زكى الزرع الذي جعلوه للأصنام، و لم يترك الزرع الذي زرعه الله، لم يجعلوا منه شيئاً لله، و قالوا: هو غني، وكانوا يقسمون النعم فيجعلون بعضه لله، و بعضه للأصنام، فما كان لله أطعموه الضيفان، و ما كان للصنم أنفقوه على الصنم^(١).

ج- و من تقاليدهم: إنه إذا ولدت الأنعام حياً يجعلونه للذكور و يحرمون النساء منه، و إذا ما ولد ميتاً أشركوا النساء و الرجال، و إليه يشير قوله سبحانه :

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٧٠.

﴿ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مِيتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ (الأنعام / ١٣٩) .

و على ضوء الآية فأجته البحائر و السيب كانت مختصة بالرجال إذا ولدت حية ، و إذا ولدت ميتة أكله الرجال و النساء ، فما وجه هذا التقسيم غير التفكير الخرافي؟

د - كانوا يقسمون الأنعام إلى طوائف ، فطائفة يجعلونها لآلهتهم و أوثانهم ، و طائفة يحرمون الركوب عليها ، و هي السائبة و البحيرة و الحامي ، و طائفة لا يذكرون اسم الله عليها .

كل ذلك تقاليد باطلة ردها الوحي الإلهي بقوله : ﴿ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرَّمَ حِجْرٌ لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرِغْمِهِمْ وَ أَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَ أَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (الأنعام / ١٣٨) .

و الحجر بمعنى الحرام و هو ما خصوه بآلهتهم و لا يطعمونه إلا من شاؤوا .

هذا بعض ما وقفنا عليه من تقاليد العرب الخرافية الباطلة قبل الإسلام و حين ظهوره مما جاء ذكره في القرآن الكريم .

* * *

٥ - ثقافة قومه

يصف القرآن الكريم قوم النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) بل القاطنين في أم القرى و من حولها بالأمية و يقول :

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ ﴾ (الجمعة / ٢) .

و قال : ﴿ ... وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَ الْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا

فَقَدْ اهْتَدَوْا... ﴿آل عمران/ ٢٠﴾.

و قد بلغت الأمية عند العرب إلى حد اشتهروا بذلك حتى وصفهم أهل الكتاب بها كما يحكي عنه سبحانه بقوله :

﴿... وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْ بِدِينَارٍ لَيُؤَدَّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ﴾ ﴿آل عمران/ ٧٥﴾.

و الأميون جمع الأمي وهو المنسوب إلى الأم، قال الزجاج : الأمي الذي هو على صفة أمة العرب، قال عليه الصلاة والسلام : إنا أمة أمية لانكتب ولانحسب^(١).

فالعرب أكثرهم ما كانوا يكتبون و لا يقرأون و النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) كان كذلك، فلهذا السبب وصفه بكونه أميًا^(٢).

و قال البيضاوي : الأمي من لا يكتب و لا يقرأ.

قال ابن فارس : الأمي في اللغة، المنسوب إلى ما عليه جيلة الناس لا يكتب فهو في أنه لا يكتب على ما ولد عليه^(٣).

و الزمخشري يفسر قوله تعالى : ﴿... وَ مِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيًّ وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (البقرة/ ٧٨). بأنهم لا يحسنون الكتاب فيطالعوا التوراة و يتحققوا ما فيها.

هذا هو معنى الأمي و قد أصفقت عليه أئمة اللغة في جميع الأعصار إلى أن جاء الدكتور عبد اللطيف الهندي فزعم للأمي معان أخرى لاتوافق ما اتفقت عليه أئمة اللغة، و سندكر آراءه الساقطة في معنى «الامي» عند البحث عن أوصاف النبي، و منها أنه «أمي» فانتظر.

(١) ايعاز إلى ما رواه البخاري في صحيحه ج ١ ص ٣٢٧ عن النبي أنه قال : إنا أمة ...

(٢) مفاتيح الغيب ج ٤ ص ٣٠٩.

(٣) مقاييس اللغة ج ١ ص ٢١٨.

و العرب في أم القرى و ما حولها كانت أمة لاتقرأ و لاتكتب ، و قد نشأ النبي بينهم ، و يؤيد ذلك ما ذكره الإمام البلاذري في «فتوح البلدان» حيث أتى بأسماء الذين كانوا عارفين بالقراءة و الكتابة فما تجاوز عن سبعة عشر رجلاً في مكة ، و عن أحد عشر نفرأ في يثرب^(١).

وعلى ضوء ذلك فالسائد على تلك المنطقة كانت هي الأمية المطلقة إلا من شذ.

نعم ، ما ذكرنا من سيادة الأمية على العرب لا ينافي وجود الحضارة في عرب اليمن حيث كانوا على أحسن ما يكون من المدنية ، فقد بنوا القصور المشهورة ، و شيدوا الحصون ، و كانت لهم مدن عظيمة ، قال تعالى في كتابه الكريم :

﴿لَقَدْ كَانَ لِسِيَّ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جِئَانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ﴾ (سبأ/ ١٥).

و كان لهم ملوك و اقيال دؤخوا البلاد ، و استولوا على كثير من أقطار الأرض ، و لكن تلك الحضارة زالت و بادت بسيل العرم ، قال سبحانه :

﴿فَاغْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَ بَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَى أُكُلٍ خَمْطٍ وَ أُنْثَى مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ * ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَ هَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾ (سبأ/ ١٦ و ١٧).

و أما بنو عدنان و من جاورهم من عرب اليمن فقد اختل أمرهم و تغير حالهم بعد أن فرقهم حادث سيل العرم ، فمن ذلك اليوم فشى الجهل بينهم ، و قل العلم فيهم ، و أضاعوا صنائعهم و تشتتوا في الأطراف و الأكناف ، و وقع التنازع و التشاجر بين القبائل ، و تكاثرت البغضاء بينهم ، فلم يبق عندهم علم منزل ، و لاشريعة موروثة من نبي ، و لا العلوم كالحساب و الطب ، و انحصر عملهم بما سمحت قرائحهم من الشعر و الخطب ، أو ما حفظوه من أنسابهم و أيامهم ، أو ما احتاجوا

(١) فتوح البلدان ص ٤٥٧.

إليه في دنياهم من الأنواء والنجوم وصنع آلات الحرب وغير ذلك^(١).

فالمثقف عندهم من جادات قريحته بالشعر، أو قدر على إلقاء الخطب والوصايا ارتجالاً، أو من عرف أنساب الناس، أو عرف أخبار الأمم وبالأخص أيام العرب.

نعم كان عند بعض العرب علم الفراسة والكهانة والعرافة، ويراد من الأول من يستدل بهيئة الإنسان وأشكاله وألوانه وأقواله على أخلاقه وسجاياه وفوائده ورذائله، ولعله إليه يشير قوله سبحانه:

﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ (البقرة/ ٢٧٣).

﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ (محمد/ ٣٠).

ويراد من الثاني من يتنبأ بما سيقع من الحوادث في الأرض.

والعرافة هو قسم من الكهانة، لكنها تختص بالأمور الماضية وكأنه يستدل ببعض الحوادث الغابرة على الحوادث القادمة.

هذا هو عرض خاطف عن ثقافة قوم النبي عصر نزول القرآن أتينا به ليكون دليلاً واضحاً على انقطاع شريعة النبي عن تعاليم بيئته وتقاليدها.

والقرآن الكريم يصف ذلك العصر في غير واحد من الآيات بالجاهلية، يقول سبحانه: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ (المائدة/ ٥٠).

ويقول سبحانه: ﴿يَقْتُلُونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ (آل عمران/ ١٥٤).

ويقول سبحانه: ﴿وَلَا تَبْرَحْ تَبْرِجُ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ (الأحزاب/ ٣٣).

ويقول تعالى: ﴿إِذْ جَعَلَ الذِّبْنَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ (الفتح/ ٢٦).

(١) بلوغ الأرب ج ٣ ص ٨٠-٨١، ومن أراد أن يقف على ثقافة العرب عامة، فحطانيهم وعدنانهم، فليرجع إلى ذلك الكتاب.

وأغلب المفسرين يفسرون الجاهلية بفساد العقيدة في جانب الدين فقط، ولكنه تخصيص بلا جهة؛ فكان القوم يفقدون العلم الناجع كما يفقدون الدين الصحيح.

٦- الإنهيار الخلقي

طبيعة العيش في الصحراء تفرض على الإنسان نزاهة خاصة في الخلق، تصون نفسه عن الإنهيار الخلقي، ولأجل ذلك نرى أن الفساد في المناطق المتحضرة أكثر منها في البدو وسكان الصحاري.

وقد كان من المترقب من سكنة أم القرى وما حولها النزاهة عن المجون والفساد، غير أن في الآيات القرآنية أخباراً عن شيوخ الفساد الخلقي بينهم.

فهذا القرآن الكريم يركز على النهي عن الفحشاء ظاهره وباطنه، والفحشاء وإن فسر بما عظم قبحه من الأفعال والأقوال الذميمة ولكنها منصرفة إلى الزنا وكناية عنها، قال سبحانه:

﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ (النساء / ١٩).

وقال سبحانه: ﴿وَاللَّائِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ (النساء / ١٥).

وقال سبحانه: ﴿وَلَا يَخْرُجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ (الطلاق / ١).

وكل هذا يعرف عن شيوخ هذا العمل الشنيع المنكر بينهم.

فإننا نرى أن الله سبحانه ينهي عن إتخاذ الخدن ويقول:

﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ...﴾ (النساء / ٢٥).

ويقرب منها قوله في سورة المائدة، الآية ٥.

و «الأخدان» جمع «خدن» وهو يطلق على الصاحب و الصاحبة بأن يكون

للمرأة صاحب أو خليل يزني بها سرّاً ، وهكذا في جانب الرجل ، فالخدن يطلق على الذكر والأنثى ، وكان الزنا في الجاهلية على قسمين : سرّ وعلانية ، عام وخاص .

فالخاص السري هو أن يكون للمرأة خدن يزني بها سرّاً ، ولا تبذل نفسها لكل أحد .

والعام الجهري هو المراد بالسفاح كما قال ابن عباس وهو البغاء .

وكان البغاء من الإماء وكُنْ ينصبن الرايات الحمر لتعرف منازلهن وبيوتهن .

روى ابن عباس : إن أهل الجاهلية كانوا يحرمون ما ظهر من الزنا ، ويقولون : إنّه لوم ، ويستحلّون ما خفي ويقولون : لا بأس به ، ولتحريم القسمين يشير قوله سبحانه :

﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾ (الأنعام / ١٥١) ^(١).

ومما يعرب عن رسوخ الإنحلال الخلقي فيهم ما نقله «تميم بن جراشة» وهو ثقفى ، قال قدمت على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في وفد ثقفى ، فأسلمنا وسألناه أن يكتب لنا كتاباً فيه شروط ، فقال : اكتبوا ما بدا لكم ، ثم اتتوني به ، فسألناه في كتابه أن يحلّ لنا الربا والزنا ، فأبى عليّ - رضي الله عنه - أن يكتب لنا ، فسألناه خالد بن سعيد بن العاص ، فقال له عليّ : تدري ما تكتب ؟ قال : اكتب ما قالوا ورسول الله أولى بأمره ، فذهبا بالكتاب إلى رسول الله ، فقال للقارئ اقرأ ، فلما انتهى إلى الربا ، فقال : ضع يدي عليها في الكتاب ، فوضع يده ، فقال : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا . . .﴾ (البقرة / ٢٧٨) . ثم محاها ، وألقيت عليها السكينة فما راجعناه ، فلما بلغ الزنا ، وضع يده عليها ، وقال :

(١) المنار ج ٥ ص ٢٢ ، وزاد في المصدر قوله : و هذان النوعان معروفان الآن في بلاد الافرنج والبلاد التي تقلد الافرنج في شرور مدنيّتهم كمصر و الاستانة و بعض بلاد الهند ، و يسمّى المصريون الخدن الرفيق ، و من هؤلاء الافرنج و المتفرنجون من هم كأهل الجاهلية يستحسنون الزنا السريّ ، و يستبجحون الجهري .

﴿لَا تَقْرُبُوا الزُّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (الاسراء / ٣٢) .

ثم محاها وأمر بكتابتها أن ينسخ لنا^(١).

ومما يدل على الإنحلال الخلقي في أمر النساء قوله سبحانه :

﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِياتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَفُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا . . .﴾ (النور / ٣٣) .

فالآية تعرب عن الإنهيار الخلقي الذي كان يعاني منه بعضهم حتى بعد هجرة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى المدينة، وقد رووا : إنَّ عبد الله بن أبي كان له ست جوارٍ كان يكرههنَّ على الكسب عن طريق الزنا، فلما نزل تحريم الزنا، أتين رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فشكين إليه، فنزلت الآية^(٢).

٧ - معاقرة الخمرور وارتياذ نواديها

كان الاستهتار بمعاقرة الخمرور رائجاً بين العرب منذ زمن بعيد، وقد بلغ شغفهم بها حتى أنهم جعلوها أحد الأطيبين مع أنَّ النبي الأكرم كان قد حرَّم الخمر حتى قبل هجرته إلى المدينة، ولكنه لم يتحقق ما أمر به إلا بعد مضي سنوات من هجرته، ونزول آيات مختلفة الأسلوب متنوعة البيان وإليك بيان هذا التدرج :

١ - قال سبحانه : ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (النحل / ٦٧) والآية مكية نزلت في ظروف قاسية لا تتحمل إنذاراً أكثر وأشد من هذا ، ولهذا اكتفى فيه بعد اتِّخاذ السكر ضد الرزق الحسن .

(١) أسد الغابة ج ١ ص ٢١٦ ترجمة تميم بن جراحة .

(٢) مجمع البيان ج ٤ ص ١٤١ .

٢ - قال سبحانه: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ (البقرة / ٢١٩).

فالأية تشير إلى أنه لو كان هناك لذة وطرب لشارب الخمر، أو مال للاعب الميسر حيث يفوز به من غير كد ولا مشقة، ولكن إثمهما أكبر من نفعهما.

فلأجل ذلك يجب ترك النفع القليل في مقابل الضرر الكبير، والآية مدنية كافية في التحريم، وذلك لأنها تصرّح بوجود الإثم في الخمر والميسر، وقد حرّم الوحي الإلهي الإثم على وجه القطع واليقين قبل هجرة النبي، قال سبحانه:

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ﴾ (الأعراف / ٣٣).

وأي بيان أوضح لتحريم الخمر إذا قرنت الآيتان: الواحدة إلى الأخرى؟ فالآية الأولى تحقق الصغرى وهو أن الخمر إثم، والآية الثانية تصرّح بالكبرى، وهي أن الله سبحانه حرّم الإثم، فيستتج منهما أنه سبحانه حرّم الخمر.

والعجب أن القوم (مع أن الآية الثانية التي تحرّم الإثم على وجه الحتم والبت نزلت بمكة)، لم يتزهدوا من هذا العمل المزيل للعقل، والمضاد للكرامة الإنسانية، فكانوا يشربون الخمر في نواديهم حتى وافاهم الوحي الإلهي بتحريم الصلاة وهم في حال السكر، إذ قال سبحانه:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ (النساء / ٤٣).

وهذه الآيات الثلاث التي تعرّفت عليها تلقّاها بعض الصحابة بأنها ليست بياناً وافياً، فظلّ يترصد البيان الأوفى حتى وافى الوحي الإلهي، وقال سبحانه: ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ * إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ؟ (المائدة / ٩٠ و ٩١).

ولمّا أخبر النبي عن نزول الوحي وتلا الآيتين إرتفعت أصواتهم بقولهم : اتنهينا ،
اتنهينا .

وكلّ هذا يعرف عن رسوخ هذه العادة الشنيعة وهذا العمل القبيح في المجتمع العربي آنذاك إلى درجة أنّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يستطع - تحت ضغط الظروف - أن يقطع مادة الفساد منذ هبوطه أرض المدينة دفعة واحدة ، بل تدرّج في تحقيق التحريم ، وترسيخه في أذهانهم ونفوسهم .

رووا أصحاب السنن والمسانيد أنّه لمّا نزل تحريم الخمر قال عمر: اللّهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت الآية التي في البقرة: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ قال فدعي عمر فقرئت عليه فقال: اللّهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً ، فنزلت الآية التي في سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ فكان منادي الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) إذا أقيمت الصلاة ينادي ألا يقربن الصلاة سكران ، فدعي عمر فقرئت عليه ، فقال: اللّهم بين لنا بياناً شافياً ، فنزلت: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ .

قال عمر: اتنهينا . اتنهينا^(١) .

ويظهر ممّا رواه ابن هشام عن بعض أهل العلم : أنّ نهي الرسول عن الخمر كان مشهوراً عندما كان مقيماً بمكة بين ظهرائي قريش ، وخرج الأعشى إلى رسول الله يريد الإسلام ومعه قصيدته المعروفة في مدح النبي التي مستهلها :

الم تغمض عينك ليلة أرمدا وبتّ كما بات السليم مسهدا
وما ذاك من عشق النساء و إنما تناسيت قبل اليوم صحبة مهددا

(١) سنن أبي داود ج ٢ ص ١٢٨ ، مسند أحمد ج ١ ص ١٥٣ ، سنن النسائي ج ٨ ص ١٨٧ ،
مسند ترك الحاكم ج ٢ ص ٢٧٨ ، إلى غير ذلك من المصادر .

إلى أن قال :

فإيتاك و الميتات لاتقربنها لا تأخذن سهماً حديداً لتفصدا
ولا تقربن حرة كان سرها عليك حراماً فانكحن أو تأبدا^(١)

فلما كان بمكة أو قريباً منها اعترضه بعض المشركين من قريش فسأله عن أمره فأخبره أنه يريد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ليسلم فقال له : يا أبا بصير إنه حرم الزنا ، فقال الأعشى : والله إن ذلك لأمر ما لي فيه من ارب ، فقال له يا أبا بصير : فإنه يحرم الخمر ، فقال الأعشى :

أما هذه فو الله إن في النفس منها لعلالات ، ولكني منصرف فأترى منها عامي هذا ، ثم آتية فأسلم ، فانصرف فمات في عامه هذا ، ولم يعد إلى رسول الله^(٢).

وبإلي أنه جاء في بعض المصادر أنه قيل له : إنه يحرم الأطينين والمراد بهما الخمر والزنا ، وقد عرفت أنه مع ما رأى من نور النبوة ودخل عليه من بصيص الإيمان لم يتحمل ترك الخمر ، فعاد ليتروى منها ، ليعود بعد عام إلى المدينة ، ولكن وافاه الأجل قبل أن يسلم .

وهذا مثل آخر يعرب عن ترسخ هذه العادة القبيحة في ذلك المجتمع .

٨- وأد البنات

أول من لطح يده بدم البنات البريات هم العرب الجاهليون ، فقد كانوا يثدون بناتهم لأعذار مختلفة واهية ، فتارة يتذرعون بخشية الإملاق ، والأخرى يتجنون بحجة

(١) الأرمذ : الذي يشتكي عينيه من الرمذ ، و السليم : الملدوغ ، و المسهد : الذي منع من النوم ، و المهدد - على وزن معلل - : اسم امرأة ، و تأبد : أي تعزب و ابتعد عن النساء .

(٢) السيرة النبوية ج ١ ص ٣٨٦ .

الاجتناب عن العار ، وقد حكى سبحانه عقيدة العرب في بناتهم ووأدهن في آيات تذكر ما يلي :

﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ (النحل / ٥٨ و ٥٩).

والآية تصوّر احساس القوم وإنفعالهم عندما كان أحدهم يبشّر بولادة أنثى له ، فكان يتجهّم وجهه ويتغيّر إلى السواد ، ويظهر فيه أثر الحزن والكرامة ، والقوم يكرهون الأنثى مع أنّهم جعلوها لله سبحانه ^(١) ، ثم لم يزل الحزن يتزايد فيمتلئ الشخص غيظاً ، وعند ذلك يستخفي من القوم الذي يستخبرونه عما ولد له ، إستنكافاً منه ، وخجلاً ممّا بشّر به من الأنثى ، ثم هو يفكر في أمر البنت المولودة له أيحفظها على ذل وهوان ، أم يخفيها في التراب ، ويدفنها حيّة وهذا هو الوأد ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أي في قتل البنات البرينات المظلومات .

ثم إنه سبحانه يحارب بشدّة هذا العمل الإجرامي في بعض الآيات ويقول :

﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَقِيْنَا نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا ﴾ (الإسراء / ٣١) .

فالله سبحانه هو المتكفل برزقهم ورزق أولادهم وقتلهم خطأ عظيم عند الله .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ﴾ (الأنعام / ١٥١)

ويؤكد القرآن على تحريم قتل هذه البنات المظلومات بأنّ المؤودة سيئال منها يوم القيامة ، قال سبحانه : ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ ﴾ (التكوير / ٨) .

(١) إشارة إلى قوله سبحانه : ﴿ أَلَكُمْ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَى * نِلْكَ إِذَا قُسِمَ ضَيْرَى ﴾ (النجم / ٢١ و ٢٢) .

وقد ذكر أصحاب السير بعض الدوافع التي دفعت العرب إلى اتّخاذ مثل هذا الموقف الظالم بشأن تلك البرينات ولا يسع المجال لنقلها، ولكن يظهر ممّا نقله صعصعة بن ناجية - جد الفرزدق - : إنّ ذلك العمل الإجرامي كان شائعاً ورائجاً في غير واحدة من القبائل آنذاك، وإليك البيان :

إنّ صعصعة بن ناجية بن عقّال كان يفدّي المؤودة من القتل، ولمّا أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال : يا رسول الله إنّي كنت أعمل عملاً في الجاهلية، أفينبغي ذلك اليوم؟ قال : وما عملك؟ فقال : إنّني حضر ولادة امرأة من العرب بنتاً، فأراد أبوها أن يثدها، قال فقلت له : أتبيعها؟ قال : وهل تبيع العرب أولادها؟ قال : قلت إنّما أشتري حياتها ولا أشتري رقّها، فاشتريتها منه بناقطين عشراوين و جمل، وقد صارت لي سنّة في العرب على أن أشتري ما يثدونه بذلك فعندي إلى هذه الغاية ثمانون ومائتا مؤودة وقد أنقذتها .

فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : لك أجره إذ منّ الله عليك بالإسلام^(١).

وقد ذكر الفرزدق أحياء جدّه للمؤودات في كثير من شعره كما قال :

ومنا الذي منع الوائدات وأحى الوئيد فلم يؤدد^(٢)

ويعرب عن شيوخ هذه العادة الوحشيّة والمروعة قوله سبحانه :

﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيَسْتَرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ (الأنعام / ١٣٧) .

وكذا قوله : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ (الأنعام / ١٤٠) .

(١) بلوغ الأرب ج ٣ ص ٤٤ .

(٢) المصدر نفسه .

٩- أكل الخبائث من الدماء والحشرات

كانت العرب تأكل لحوم الأنعام وغيرها من الحيوانات كالغُار والضب الوزغ، وتأكل من الأنعام ما قتلته بذبح ونحوه، وتأكل الميتة بجميع أقسامها أعني المنخقة، والموقودة، والمتردية والنطيحة، وما أكل السبع، و كانوا يملؤون الأمعاء من الدم ويشوونه ويطعمونه الضيف، وكانوا إذا أجذبوا جرحوا إبلهم بالنصال وشربوا ما يسيل منها من الدماء .

هذا ورغم أنه مضى على ظهور التشريع الإسلامي إلى الآن أربعة عشر قرناً فإن كثيراً من الأمم غير المسلمة تأكل أصناف الحيوانات حتى الكلب والهر، بل والديدان والأصداق، وقد اتخذ الإسلام بين هذا وذاك طريقاً وسطاً، فأباح من اللحوم ما تستطيعه الطباع المعتدلة من بني الإنسان، فحلل من البهائم الضأن والمعز والبقرة والإبل، وكرة أكل لحوم الفرس والحمار، وحلل من الطيور غير ذات الجوارح مما له حوصلة ودفيق ولا مخلب له، كما حلل من لحوم البحر بعض أنواع السمك، واشترط في كل واحد من هذه اللحوم نوعاً من التذكية .

والإمعان في الآية التالية يقودنا إلى أن العرب كانت تفقد نظام التغذية، أو كانت تتغذى من كل ما وقعت عليه يدها من اللحوم، كما أنها كانت تفقد الطريقة الصحيحة لذبح الحيوان، فكانوا يقتلونهم بالتعذيب بدل ذبحه، وإليه يشير قوله سبحانه :

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّبْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فَسُقُ ﴾ (المائدة / ٣) .

فقد كانوا يتفعلون من الميتة والدم ولحم الخنزير والمذبوح باسم الأصنام والأوثان .

كما كانوا يستفيدون من «المنخقة» وهي التي تدخل رأسها بين شعبتين من

شجرة فتختنق فتموت أو تختنق بحبل الصائد، «والموقوذة» وهي التي تضرب حتى تموت، «والمتردية» وهي التي تقع من جبل أو مكان عال أو تقع في بئر، «والنطيحة» وهي التي ينطحها غيرها فتموت.

١٠ - التقسيم بالأزلام

كان التقسيم بالأزلام ميسراً رائجاً بينهم، وكان لهذا العمل صبغة الدين، وقد اختلفوا في تفسيره على قولين:

١ - قالوا: المراد طلب قسم الأرزاق بالقдах التي كانوا يتفاءلون بها في أسفارهم، وابتداء أمورهم، وهي سهام كانت في الجاهلية مكتوب على بعضها: «أمرني ربّي»، وعلى بعضها «نهاني ربّي»، وبعضها غفل لم يكتب عليه شيء، فإذا أرادوا سفراً أو أمراً يهتمون به، ضربوا على تلك القдах، فإن خرج السهم الذي عليه «أمرني ربّي»، مضى الرجل في حاجته، وإن خرج الذي عليه «نهاني ربّي» لم يمض، وإن خرج الذي ليس عليه شيء أعاد.

٢ - روى علي بن إبراهيم في تفسيره عن الصادقين كيفية التقسيم بالأزلام بشكل آخر، فقال:

إنّ الأزلام عشرة، سبعة لها انصباء وثلاثة لا انصباء لها، فالتى لها انصباء: الفذ، التوأم، المسبل، النافس، المجلس، الرقيب، المعلى. فالفذ له سهم، والتوأم له سهمان، والمسبل له ثلاثة أسهم، والنافس له أربعة أسهم، والمجلس له خمسة أسهم، والرقيب له ستة أسهم، والمعلى له سبعة أسهم.

والتي لا انصباء لها: السفيح والمنيع والوغد.

وكانوا يعمدون إلى الجزور فيجزّونه أجزاء، ثم يجتمعون عليه فيخرجون السهام، ويدفعونه إلى رجل، وثمان الجزور على من تخرج له «التي لا انصباء لها»

وهو القمار ، فحرّمه الله تعالى^(١).

والتفسير الثاني أنسب لكون البحث في الآية عن اللحوم المحرّمة .

١١ - النسي في الأشهر الحرم

لقد شاع في الألسن أنّ العرب لما كانوا أصحاب غارات وحروب وكان استمرار الحروب والغارات مانعاً عن إدارة شؤون المعاش ، عمدوا إلى تحريم القتال والحرب في الأشهر الأربعة المعروفة بالأشهر الحرم أعني : «رجب وذو القعدة وذو الحجة ومحرمًا».

والظاهر من بعض الآيات أنّ التحريم هذا كان مستنداً إلى تشريع سماوي ، كما هو المستفاد من قول الله تعالى :

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾ (التوبة/ ٣٦) .

فإنّ قوله ﴿ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ إشارة إلى أنّه جزء من الدين القيم لا من طقوس العرب الجاهلي ، ولعلّه كان سنّة من سنن النبي إبراهيم ورثتها عنه العرب .

وعلى كلّ تقدير فقد كان العرب يتدخلون في هذا التشريع الإلهي فيؤخّرون الحرمة من الشهر الحرام إلى بعض الأشهر غير المحرّمة .

وبعبارة أخرى كانوا يؤخّرون الحرمة ، ولا يبتطلونها برفعها من أساسها وأصلها حفاظاً على السنّة الموروثة عن أسلافهم عن النبي إبراهيم (عليه السلام) .

فمثلاً كانوا يؤخّرون تحريم محرّم إلى صفر ، فيحرّمون الحرب في صفر

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ١٥٨ و ما أشبه التقسيم بالأزلام بالعمل المعروف في عصرنا بـ «البا نصيب الوطني» .

ويستحلونها في محرّم فيمكثون على ذلك زماناً ثم يزول التحريم عن صفر ويعود إلى محرّم، وهذا هو المعنى بالنسي (أي التأخير).

وكان الدافع وراء هذا النسي هو أنهم أصحاب حروب وغارات، فكان يشقّ عليهم أن يمتنعوا عن القتال ثلاثة أشهر متوالية وهي: ذو القعدة وذو الحجة ومحرّم، ولا يفزون فيها، ولهذا كانوا يؤخّرون تحريم الحرب في محرّم إلى شهر صفر، قال سبحانه:

﴿ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ عَامًا وَيُحَرِّمُونَ عَامًا لِيُؤْاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ (التوبة/ ٣٧).

روى أهل السير أنه (صلى الله عليه وآله وسلم) قال في خطبة حجة الوداع:

«ألا وإنّ الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض، السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاثة متواليات، ذو القعدة وذو الحجة ومحرّم ورجب مضرين جمادى وشعبان»^(١).

والحديث يعرب عن شكل آخر للنسي غير ما ذكرناه فإنّ ما ذكرناه كان مختصاً بتأخير حكم الحرب من محرّم إلى صفر، ولكن النسي المستفاد من الحديث على وجه آخر وهو أنّ المشركين كانوا يحجّون في كل شهر عامين فحجّوا في ذي الحجة عامين، وحجّوا في محرّم عامين، ثم حجّوا في صفر عامين، وكذا في بقية الشهور اللاحقة حتّى إذا وافقت الحجّ التي قبل حجة الوداع في ذي القعدة ثم حجّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في العام القادم حجة الوداع، فوافقت في ذي الحجة، فعند ذلك قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «ألا إنّ الزمان قد استدار كهيئته».

(١) مجمع البيان ج ٣ ص ٢٢.

١٢ - الربا ذلك الاستغلال الجائر

كان العرب الجاهليّون يرون البيع والربا متماثلين ، ويقولون : «إنّما البيع مثل الربا» فيضفون الشريعة على الربا كماضفانها على البيع ، ولكن شتان ما بين البيع والربا ، فإنّ الثاني ينشر القسوة والخسارة ، ويورث البغض والعداوة ، ويفسد الأمن والاستقرار ، ويهيئ النفوس للانتقام بأية وسيلة ممكنة ويدعو إلى الفرقة والاختلاف سواء كان الربا مأخوذاً من قبل الفرد أو مأخوذ من جانب الدولة .

وفي الثاني من المفساد ما لا يخفى إذ أدنى ما يترتب عليه تكديس الثروة العامة ، وتراكمها في جانب ، وتفشي الفقر والحرمان في الجانب الآخر ، وظهور الهوة السحيقة بين المعسرين والموسيرين بما لا يسدّه شيء .

ولسنا هنا بصدد بيان هذه المفساد والمساوئ ، لكن الهدف هو الإشارة إلى أنّ الربا كان من دعائم الاقتصاد الجاهلي ، والقرآن نزل يوتخ العرب على ذلك بوجه لا مثيل له ، ويقول سبحانه :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ * فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتِغُوا فَلَکُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِکُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ (البقرة/ ٢٧٨ و٢٧٩) .

ويقول سبحانه : ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبَطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ (البقرة/ ٢٧٥) .

والآية تشبه أكل الربا بالممسوس المجنون ، فكما أنّه لأجل اختلال قوّته المميّزة لا يفرق بين الحسن والقبح ، والنافع والضار ، والخير والشر ، فهكذا حال المرابي عند أخذ الربا ، فلأجل ذلك عاد لا يفرق بين الربا والبيع ، ويقول : «إنّما البیع مثل الرّبا» مع أنّ الذي تدعو إليه الفطرة وتقوم عليه الحياة الإجتماعية للإنسان ، هو أن يعامل بمعاوضة ما عنده من المال الذي يستغني عنه ، بما عند غيره من المال الذي يحتاج إليه .

وأما إعطاء المال وأخذ ما يماثله بعينه، مع زيادة فهذا شيء يخالف قضاء الفطرة وأساس المعيشة، فإن ذلك يؤدي من جانب المرابي إلى اختلاس مال المدين، وتجمّعه عند المرابي وهذا المال لا يزال ينمو ويزيد، ولا ينمو إلا من مال الغير، فهو في الانتقاص والانفصال من جانب، وفي الزيادة والانضمام من جانب آخر، ونتيجة ذلك هو ظهور الاختلاف الطبقي الهائل الذي يؤول إلى انقسام المجتمع إلى طبقتين: طبقة ثرية تملك كل شيء، وطبقة فقيرة تفقد كل شيء، والأولى تعاني من البطنة، والثانية تتصوّر من السغب.

خاتمة المطاف

ونختم البحث بما رواه علي بن إبراهيم في تفسيره من أنه قدم أسعد بن زرارة وذكوان بن عبد قيس - وهما من الخزرج - وكان بين الأوس والخزرج حرب قد بغوا فيها دهوراً طويلة، وكانوا لا يضعون السلاح لا بالليل ولا بالنهار، وكان آخر حرب بينهم يوم بعث، وكانت الأوس على الخزرج، فخرج أسعد بن زرارة وذكوان إلى مكّة في عمرة رجب يسألون الحلف على الأوس، وكان أسعد بن زرارة صديقاً لعتبة بن ربيعة، فنزل عليه فقال له: إنّه كان بيننا وبين قومنا حرب وقد جئناكم نطلب الحلف عليهم. فقال عتبة: بعدت دارنا عن داركم ولنا شغل لا نتفرّغ لشيء.

قال: وما شغلكم وأنتم في حرمكم وأمنكم؟

قال له عتبة: خرج فينا رجل يدّعي أنّه «رسول الله» سفّه أحلامنا وسبّ آلهمنا، وأفسد شبابنا، وفرق جماعتنا.

فقال له أسعد: من هو منكم؟

قال: ابن عبد الله بن عبد المطلب من أوسطنا شرفاً وأعظمنا بيتاً.

وكان أسعد وذكوان وجميع الأوس والخزرج يسمعون من اليهود الذين كانوا بينهم: النصير وقريظة وقينقاع: أنّ هذا أوان نبي يخرج بمكّة يكون مهجره المدينة لنقتلنكم به يا معشر العرب.

فلَمَّا سمع ذلك أسعد وقع في قلبه ما كان سمعه من اليهود .

فقال : فأين هو؟ قال : جالس في الحجر وإنهم لا يخرجون من شعبهم إلا في الموسم فلا تسمع منه ولا تكلمه فإنه ساحر يسحر بكلامه ، وكان هذا في وقت محاصرة بني هاشم في الشعب .

فقال له أسعد : فكيف أصنع وأنا معتمر؟ لا بد أن أطوف بالبيت ، فقال له : ضع في أذنك القطن .

فدخل أسعد المسجد وقد حشَى أذنيه من القطن ، فطاف بالبيت ورسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) جالس في الحجر مع قوم من بني هاشم فنظر إليه فجأة .

فلَمَّا كان الشوط الثاني قال في نفسه : ما أجد أجهل مني أيكون مثل هذا الحديث بمكة فلا أعرفه حتَّى أرجع إلى قومي فأخبرهم ، ثم أخذ القطن من أذنيه ورمى به ، وقال لرسول الله : «أنعم صباحاً» فرفع رسول الله رأسه إليه وقال : قد أبدلنا الله به ما هو أحسن من هذا ، تحية أهل الجنة : السلام عليكم .

فقال أسعد : إن عهدي بهذا القريب ، إلى ما تدعو يا محمد؟

فقال (صلى الله عليه وآله وسلم) : إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله وأدعوكم :

- ١ - أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا .
- ٢ - وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .
- ٣ - وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ .
- ٤ - وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ .
- ٥ - وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَُمْ وَصَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ .
- ٦ - وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ .
- ٧ - وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ .

٨ - لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا .

٩ - وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ .

١٠ - وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ (الأنعام / ١٥١ و ١٥٢) .

فلَمَّا سمع أسعد هذا قال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنت رسول الله ، يا رسول الله بأبي أنت وأمي ، أنا من أهل يثرب من الخزرج ، بيننا وبين إخواننا من الأوس حبال مقطوعة ، فإن وصلها الله بك ، فلا أحد أعز منك ، ومعني رجل من قومي فإن دخل في هذا الأمر رجوت أن ينعم الله لنا أمرنا فيه ، والله يا رسول الله لقد كنّا نسمع من اليهود خبرك ، كانوا يبشروننا بمخرجك ويخبروننا بصفتك وأرجو أن تكون دارنا دار هجرتك ، وعندنا مقامك ، فقد أعلمنا اليهود ذلك ، فالحمد لله الذي سا قني إليك ، والله ما جئت إلا لنطلب الحلف على قومنا ، وقد آتانا الله بأفضل ممّا أتيت له^(١)

إنّ هذا النص التاريخي يدفعنا إلى القول بأنّ رئيس الخزرج كان قد وقف على داء قومه العيّا ، ودوائه الناجع ، وإنّ قومه لن يسعدوا أبداً بالتحالف مع هذا وذاك وشن الغارات وإن انتصروا على الأوس ، وإنّما يسعدون إذا رجعوا إلى مكارم الأخلاق ، وتحلّوا بفضائلها التي جاءت أصولها في هاتين الآيتين اللتين تلاهما رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في حجر إسماعيل .

عرف وافد الخزرج على أنّ مجتمع يثرب ومن والاّه قد أشرفوا على الدمار والانهيار ، لأجل أنّهم غارقين في غمرات الشرك ، وواد البنات ، واقتراف الفواحش ، وقتل النفس المحترمة ، وأكل مال اليتيم ، وبخس الأموال عند الكيل والتوزين ، وترك العدل والقسط في القول والعمل ، ونقض عهود الله إلى غير ذلك من الأعمال السيئة فلا يصلحهم إلا إذا خرجوا عن شرك هذه المهالك والموبقات .

(١) اعلام الورى بأعلام الهدى ، ص ٥٧ ، وللقصة ذيل جدير بالمطالعة وقد أخذنا منها موضع الحاجة .

فخرج إلى يثرب ومعه مبعوث من قبل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أعني «مُصعب بن عُمير» فبشّر أهل يثرب بما عرف من الحقّ، وصار ذلك تمهيداً لقدم الرسول الأكرم إلى بلده، بعدما بعثوا وفوداً إلى مكّة ليتعرّفوا على رسول الله ويبايعوه على ما هو مذكور في السيرة والتاريخ.

فنقول: كان هذا هو موطن النبي ودار ولادته وهذه هي ثقافة قومه وحضارة بيئته، وهذه صفاتهم وعاداتهم وتقاليدهم، وهذه هي علومهم ومعارفهم، حروبهم وغاراتهم، عطفهم وحنانهم، كل ذلك يعرب عن إنحطاط حضاري، وإنحلال خلقي، كاد أن يؤدّي بهم إلى الهلاك والدمار لو لا أن شاء الله حياتهم الجديدة وميلادهم الحديث.

وأيّن هذا ممّا جاء به القرآن الكريم والسنة النبوية من الدعوة إلى التوحيد، ورفض الأصنام والأوثان، وحرمة النفوس، والأعراض والأموال، والدعوة إلى العلم، والقراءة والكتابة، والحث على العدل والقسط في القول والعمل، والتجنّب عن الدعارة والفحشاء، ومعاقرة الخمر والميسر، فلو دلّ ذلك على شيء فإنّما يدل على أنّ ما جاء به من الأصول لا يمتّ إلى بيئته بصلّة.

هذا ما في الذكر الحكيم حول الوضع الاجتماعي والثقافي والعقائدي والعسكري للعرب في العصر الجاهلي وما كانوا عليه من حيرة وضلال، وسقوط وانحيار، فهلمّ معي ندرس وضع العرب الجاهلي عن طريق آخر وهو الإمعان في كلمات الإمام أمير المؤمنين عليّ (عليه السلام) الذي عاين الوضع الجاهلي بأمّ عينيه، فقد قام الإمام في خطبه ورسائله وقصار كلماته ببيان أحوال العرب قبل البعثة، وما كان يسودهم من الوضع المؤسف، وبما أنّ الإمام هو الصادق المصدّق، نقتطف من كلامه في مجال الخطب والرسائل والكلم القصار ما يمتّ إلى الموضوع بصلّة، وفي ذلك غنى وكفاية لمن أراد الحقّ:

أ - الفوضوية العقائدية

١ - «وَأَهْلُ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ كِلَلٌ مُتَفَرِّقَةٌ، وَاهْوَاءٌ مُنْتَبِهَةٌ، وَطَرَائِقُ مُتَشَتَّةٌ، بَيْنَ مُنْشَبِّهِ اللَّهِ بِخَلْقِهِ، أَوْ مُلْجِدٍ فِيهِ اسْمِهِ أَوْ مُشِيرٍ إِلَى غَيْرِهِ، فَهَذَاهُمْ بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ وَأَنْقَذَهُمْ بِمَكَانِهِ مِنَ الْجَهَالَةِ»^(١).

٢ - «بَعَثَهُ وَ النَّاسُ ضُلَالٌ فِي حَيْرَةٍ، وَ حَاطِبُونَ فِي فِتْنَةٍ، قَدِ اسْتَهْوَتْهُمْ الْأَهْوَاءُ، وَ اسْتَرْلَتْهُمْ الْكِبَرِيَاءُ، وَ اسْتَخَفَّتْهُمْ الْجَاهِلِيَّةُ الْجَهْلَاءُ، حَيَارَى فِي زَلْزَالٍ مِنَ الْأَمْرِ، وَ بَلَاءٍ مِنَ الْجَهْلِ فَبَالَغَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - فِي النَّصِيحَةِ وَ مَضَى عَلَى الطَّرِيقَةِ وَ دَعَا إِلَى الْحِكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ»^(٢).

٣ - «وَ النَّاسُ فِي فِتْنٍ انْجَذَمَ فِيهَا حَبْلُ الدِّينِ، وَ تَزَعَزَعَتْ سَوَارِي الْيَقِينِ، وَ اخْتَلَفَ النَّجْرُ، وَ تَشَتَّتَ الْأَمْرُ، وَ ضَاقَ الْمَخْرَجُ، وَ عَمِيَ الْمَصْدَرُ، فَالْهُدَى خَامِلٌ، وَ الْعَمَى شَامِلٌ، غُصِيَ الرَّحْمَنُ، وَ نُصِرَ الشَّيْطَانُ، وَ خُذِلَ الْإِيمَانُ، فَانْهَارَتْ دَعَائِمُهُ، وَ تَنَكَّرَتْ مَعَالِمُهُ، وَ دَرَسَتْ سُبُلُهُ، وَ عَفَتْ شُرُكُهُ. أَطَاعُوا الشَّيْطَانَ فَسَلَكُوا مَسَالِكَهُ وَ وَرَدُوا مَنَاهِلَهُ، بِهِمْ سَارَتْ أَعْلَامُهُ، وَ قَامَ لِوَاؤُهُ. فِي فِتْنٍ دَاسَتْهُمْ بِأَخْفَافِهَا، وَ وَطِئَتْهُمْ بِأَظْلَافِهَا، وَ قَامَتْ عَلَى سَنَابِكِهَا، فَهَمَّ فِيهَا تَائِهُونَ، حَائِزُونَ، جَاهِلُونَ، مَفْتُونُونَ، فِي خَيْرٍ دَارٍ وَ شَرٍّ جِيرَانٍ، نَوْمُهُمْ سُهْوٌ، وَ كُحْلُهُمْ دُمُوعٌ، بِأَرْضٍ عَالِمُهَا مُلْجَمٌ، وَ جَاهِلُهَا مُكْرَمٌ»^(٣).

٤ - «وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ، ابْتَعَثَهُ وَ النَّاسُ يَضْرِبُونَ فِيهِ غَمْرَةً، وَ يَمْوُجُونَ فِيهِ حَيْبَرَةً، فَذَقَادَتْهُمْ أَرْمَةُ الْحَيْنِ، وَ اسْتَغْلَقَتْ عَلَى أَفْسِدَتِهِمْ أَقْفَالُ الرَّيْنِ»^(٤).

(١) نهج البلاغة، الخطبة ١

(٢) نهج البلاغة، الخطبة ٩٥

(٣) نهج البلاغة، الخطبة ٢

(٤) نهج البلاغة، الخطبة ١٩١

٥- «ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ شَبَّحَهُ بِعَثَ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - بِالْحَقِّ حِينَ دَنَا مِنَ الدُّنْيَا الْإِنْقِطَاعُ، وَاقْبَلَ مِنَ الْآخِرَةِ الْإِطْلَاعُ، وَاطْلَمَتْ بِهَجَّتِهَا بَعْدَ إِشْرَاقِ، وَقَامَتْ بِأَهْلِهَا عَلَى سَاقٍ، وَخَسَنَ مِنْهَا مِهَادٌ، وَازِفَ مِنْهَا قِيَادٌ، فَبِي انْقِطَاعٍ مِنْ مُدَّتِهَا، وَافْتِرَافٍ مِنْ أَشْرَاطِهَا، وَتَصَرُّمٍ مِنْ أَهْلِهَا، وَانْقِصَامٍ مِنْ حَلَقَتِهَا، وَانْتِشَارٍ مِنْ سَبَبِهَا، وَغَفَاءٍ مِنْ أَغْلَامِهَا، وَتَكْشُفٍ مِنْ عَوْرَاتِهَا، وَقَصْرٍ مِنْ طُولِهَا، جَعَلَهُ اللَّهُ بِلَاغًا لِرِسَالَتِهِ، وَكَرَامَةً لِأَمْنِهِ، وَرَبِيعًا لِأَهْلِ زَمَانِهِ، وَرِفْعَةً لِأَعْوَانِهِ، وَشَرَفًا لِأَنْصَارِهِ»^(١).

ب- الوضع الاجتماعي في العصر الجاهلي

٦- «أَرْسَلَهُ عَلَى حِينٍ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَطُولِ هَجْمَةٍ مِنَ الْأُمَمِ، وَاغْتِرَامٍ مِنَ الْفِتَنِ وَانْتِشَارٍ مِنَ الْأُمُورِ، وَتَلَطُّظٍ مِنَ الْحُرُوبِ، وَالدُّنْيَا كَاسِفَةُ النُّورِ، ظَاهِرَةُ الْغُرُورِ، عَلَى حِينٍ اضْطِرَارٍ مِنْ وَرَقِهَا، وَإِبَاسٍ مِنْ نَمْرِهَا، وَاغْوِرَاءٍ مِنْ مَائِهَا، قَدْ دَرَسَتْ مَنَارُ الْهُدَى، وَظَهَرَتْ أَغْلَامُ الرَّدَى، فَهِيَ مُتَجَهِّمَةٌ لِأَهْلِهَا، عَابِسَةٌ فِي وَجْهِ طَالِبِهَا نَمْرُهَا الْفِتْنَةُ، وَطَعَامُهَا الْحَيْفَةُ، وَشِعَارُهَا الْخَوْفُ، وَدِنَارُهَا السَّيْفُ، فَاعْتَبِرُوا عِبَادَ اللَّهِ وَادْكُرُوا نِيكَ النَّبِيِّ آبَاؤَكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ بِهَا مُرْتَهَنُونَ»^(٢).

ج- المستوى الثقافي لأهل الجاهلية

٧- «وَلَا تَكُونُوا كَجَفَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ، لَا فِي الدِّينِ يَتَفَقَّهُونَ، وَلَا عَنِ اللَّهِ يَغْفُلُونَ، كَقَبْضٍ بَيِضٍ فِي آدَاجٍ يَكُونُ كَسْرُهَا وَزَرًا وَيُخْرَجُ حِضَانُهَا شَرًّا»^(٣).

(١) نهج البلاغة، الخطبة ١٩٨.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة ٨٩.

(٣) نهج البلاغة، الخطبة ١٦٦.

٨- «أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْعَرَبِ يَقْرَأُ كِتَابًا، وَلَا يُدْعِي بُيُوتَهُ، وَلَا وَحْيًا»^(١).

د- سيادة الوثنية

٩- «فَبَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - بِالْحَقِّ لِيُخْرِجَ عِبَادَهُ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ إِلَى عِبَادَتِهِ، وَمِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَتِهِ بِقُرْآنٍ قَدِيبَتْهُ وَأَحْكَمُهُ»^(٢).

١٠- «بَعَثَهُ حِينَ لَا عِلْمَ قَائِمٌ، وَلَا تَنَارٌ سَاطِعٌ، وَلَا مَنَهْجٌ وَاضِعٌ»^(٣).

هـ- العصبية الجاهلية

١١- «أَضَاءَتْ بِهِ الْبِلَادُ بَعْدَ الضَّلَالَةِ الْمُظْلِمَةِ، وَالْجَهَالَةِ الْعَالِيَةِ، وَالْجَفَوَةِ الْجَافِيَةِ، وَالنَّاسُ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرِيمَ وَيَسْتَدِلُّونَ الْحَكِيمَ، وَيَخِيُونَ عَلَى فِتْرَةٍ، وَيَمُونُونَ عَلَى كُفْرَةٍ»^(٤).

و- ماكلهم و مشربهم

١٢- «إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ، وَآمِنًا عَلَى النَّزِيلِ، وَأَنْتُمْ مَشْرَبَ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دِينٍ وَفِي شَرِّ دَارٍ، مُنِخُونَ بَيْنَ حِجَارَةٍ خَشِنٍ، وَحَيَاتٍ صُمٍّ، تَشْرَبُونَ الْكَدِرَ، وَتَأْكُلُونَ الْجَشِبَ وَتَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ،

(١) نهج البلاغة، الخطبة ١٠٤ و ٣٣.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة ١٤٧.

(٣) نهج البلاغة، الخطبة ١٩٦.

(٤) نهج البلاغة، الخطبة ١٥١.

وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ، الْأَصْنَامُ فِيكُمْ مَنْصُوبَةٌ، وَالْأَنَامُ بِكُمْ مَنْصُوبَةٌ»^(١).

ز - مكانة المرأة في الجاهلية

١٣ - كلامه في المرأة الجاهلية مخاطباً عسكره قبل لقاء العدو بصفين :
«وَلَا تَهْجُوا النِّسَاءَ بِأَذَى وَإِنْ شَتَمْتُمْ أَغْرَاضَكُمْ، وَ سَبَبْنَ أُمَرَاءَكُمْ، فَإِنَّهُنَّ ضَعِيفَاتُ
الْقُوَى وَالْأَنْفُسِ وَالْعُقُولِ، إِنْ كُنَّا لَنُؤَمِّرُ بِالْكَفِّ عَنْهُنَّ وَإِنَّهُنَّ لَمُشْرِكَاتٌ وَإِنْ كَانَ
الرَّجُلُ لَيَتَنَاوَلُ الْمَرْأَةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بِالْفَهْرِ، أَوْ الْهَرَاوَةِ فَيَعَيِّرُ بِهَا وَ عَقِبُهُ مِنْ بَعْدِهِ»^(٢).

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ﴾

(١) نهج البلاغة، الخطبة ٢٦.

(٢) نهج البلاغة، الكتاب رقم ١٤ من وصيته له عليه السلام.

(٣)

ميلاد النبي الأكرم ﷺ

أو

تبليج النور في الظلام الحالك

إنَّ التعرّف على حياة النبي يتوقّف على دراسة مراحل ثلاث تشكّل فصول
عمره المبارك وهي :

١ - من ولادته إلى بعثته .

٢ - من بعثته إلى هجرته .

٣ - من هجرته إلى رحلته .

إنَّ أصحاب السير والتواريخ درسوا الفصول الثلاثة على ضوء الروايات
والأحاديث التي تلقوها عن الصحابة والتابعين ، ونحن ندرسها على ضوء القرآن
الكريم ، فنقول :

اتفق المؤرخون على أنَّ النبي الأكرم ولد عام الفيل ، وهي السنة التي عمد
أبرهة إلى تدمير الكعبة وهدمها ولكنه باء بالفشل وهلك هو وجنوده بأبائيل ، كما
يحكي عنه قوله سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ * أَلَمْ يَجْعَلْ
كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ * وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ * فَجَعَلَهُمْ
كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ﴾ (الفيل / ١-٥) .

ومن أراد الوقوف على تفصيل القصة فعليه المراجعة إلى كتب السيرة والتفسير
والتاريخ .

ويظهر ممّا أخرجه مسلم أنّ هذا اليوم مبارك، قال: إنّ أعرابياً قال: يارسول الله ما تقول في صوم يوم الإثنين؟ فقال: ذلك يوم ولدت فيه، وأنزل عليّ فيه^(١).

لم يذكر القرآن ما يرجع إلى المرحلة الأولى من حياته إلا شيئاً قليلاً نشير إليها إجمالاً:

- ١ - عاش يتيماً فأواه سبحانه .
 - ٢ - كان ضالّاً فهداه .
 - ٣ - كان عائلاً فأغناه .
 - ٤ - كما ذكر أسماء في غير واحد من السور .
 - ٥ - جاءت البشارة باسمه «أحمد» في الإنجيل .
 - ٦ - كان أمياً لم يدرس ولم يقرأ ولم يكتب .
 - ٧ - كان قبل البعثة مؤمناً موخّداً عابداً لله فقط .
- فإليك البحث عن هذه الأمور واحداً بعد آخر:

١- الإيواء بعد اليتم

ولد النبيّ الأكرم من والدين كريمين فوالده عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم .

واتّفقت الإماميّة والزيدية وجملة من محققي السنّة على أنّه كان موخّداً مؤمناً . ويستدل من صفاته المحمودّة، وفضائله المرموقة، والأشعار الماثورة، على

(١) مسند أحمد، ج ٥ ص ٢٩٧-٢٩٩، والسنن الكبرى للبيهقي ج ٤ ص ٢٩٣، وصحيح مسلم - كتاب الصيام باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر ج ١ ص ٩٧ .

أنه كان على خط التوحيد وعلى دين آبائه، نقل المؤرخون: إن عبد الله بن عبد المطلب أقبل من الشام في غير لقريش فنزل بالمدينة وهو مريض، فأقام بها حتى توفي ودفن في دار النابغة في الدار الصغرى إذا دخلت الدار عن يسارك، وليس بين أصحابنا فيه اختلاف^(١).

وقد مات - رضي الله عنه - والنبي جنين في بطن أمه.

وأما والدته فهي «آمنة بنت وهب» خرجت مع النبي وهو ابن خمس أو ست سنين ونزلت بالمدينة تزور أحوال جدّه، وهم بنو عدي بن النجار، ومعها أم أيمن فأقامت عندهم، ولمّا خافت على ولدها من اليهود خرجت من المدينة، فلمّا وصلت إلى الأبواء توفيت ودفنت فيها^(٢).

وبذلك ولد النبي يتيماً وعاش يتيماً وإليه يشير قوله سبحانه ويقول:

﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى﴾؟ (الضحى / ٦).

ولعلّ الحكمة في تولّده ونشوته يتيماً أحد الأمور التالية أو جميعها:

أ- إن هذا الطفل سيلقى عليه في مستقبل حياته قولاً ثقيلاً كما يقول سبحانه:

﴿إِنَّا سَلَفْنَا عَلَىٰ نَفْسِكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ (المزمل / ٥).

وأي قول أثقل من هداية الأمة الأُمّية إلى معالم السعادة، ولا يقوم بهذا العبء الثقيل إلا الأمل فالأمل من الشخصيات التي ملأ روحها الصمود والثبات، ولا تحصل تلك الحالة إلا بعد تذوق مرارة الدهور ومآسي الأيام حتّى يقع في بوتقة الأحداث ويخرج مؤهلاً لحمل عبء الرسالة وهداية الناس، وقد صار كزبر الحديد، عركته المحن، وحنگته التجارب.

ب- ولد يتيماً ونشأ يتيماً حتّى يقف على الوضع المأساوي السائد على الأيتام

(١) تاريخ الطبري ج ١ ص ٨.

(٢) الاتحاف للبشراوي ص ١٤٤، سيرة زيني دحلان، بهامش السيرة الحلبية ج ١ ص ٥٧.

في عامة الأجيال، ولأجل ذلك يترتب على قوله: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى﴾ قوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾.

ج- ما روي عن الإمام الصادق (عليه السلام): «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَيْتَمَ نَبِيِّهِ لِثَلَاثٍ يَكُونُ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ طَاعَةٌ»^(١).

وروي عن الإمام الرضا (عليه السلام) أنه قال: «ثَلَاثٌ يَجِبُ عَلَيْهِ حَقٌّ لِمَخْلُوقٍ»^(٢).

نعم ربّما يفسر اليتيم في الآية الكريمة بالوحيد كما يقال الدرة اليتيمة ولكنه لا يناسب قوله: ﴿فَأَوَى﴾ كما أنه لا يناسب مع ما رتب عليه من عدم فهر اليتيم.

٢- الهداية بعد الضلالة

الضلالة ضد الهداية فماذا يراد من الضلالة في الآية؟

هل يراد أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) كان في فترة من عمره مضطرب العقائد، منحرف السلوك، ولم يكن على طريق واضح مطمئن ثم هداه الله بالأمر الذي أوحى به إليه؟ أو أن المراد من الضلالة، هو الضلالة الذاتية التي تعم كل الموجودات الحية من النبات والحيوان والإنسان، لولا هداية الله تبارك وتعالى التي أشير إليها في قوله سبحانه:

﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ (طه/ ٥٠). وقال: ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ (الأعلى/ ٣).

والنبات بما هو موجود ممكن، ضال لا يهدي إلى طريق إلا بهداية الله تبارك وتعالى، وكذلك الحشرات والحيوانات، فالنحل بوحي منه سبحانه يسلك سبيل الكمال، كما أن الحيوان بهداية منه سبحانه يقف على طريق الحياة، والإنسان بما

(١) علل الشرائع ج ١ ص ١٣١.

(٢) عيون أخبار الرضا ص ٢١٠.

أنه ممكن ضالّ فاقد للهداية، وإنّما يعرف طرق السعادة بهداية منه سبحانه، وعلى ذلك فالآية تشير إلى الضلالة الذاتية التي هي من لوازم وجود الإنسان الممكن ولا يمكن تحديد ذلك بوقت دون وقت، بل الإنسان منذ أن خرج من بطن أمّه يُؤلّد ضالّاً، والله سبحانه في الآية المتقدمة يشير إلى ذاك النوع من الضلالة.

ويؤيّده أنّ مدار البحث في الآيات ما يرجع إلى أيام طفولته وصباه فتفسيرها بالضلالة بمعنى الحيرة في العقيدة، وضلال الشباب التي تتبلور في أيام الشباب وما بعده، بعيد عن سياق الآيات ويخالف ما هو المعلوم من حال النبي أنّه كان موخّداً مؤمناً منذ طفولته إلى شبابه إلى أن أوحى الله إليه سبحانه.

إنّ الضلالة تطلق على معنيين يجمعهما فقد الهداية :

الأول : هيئة نفسانية تحيط بالقلب فيكفر بالله سبحانه، وآياته، وبيّناته، وأنبيائه، ورسله، أو ببعض منها، فالضلالة في الكفّار والمنافقين من هذا القسم، فهم منحرفون في التصورات والعقائد، منحرفون في السلوك والأوضاع.

الثاني : فقد الهداية مع كونه لائقاً بها غير أنّه يكون باب الهداية مسدوداً في وجهه كما هو الحال في الأطفال والأحداث فهؤلاء في أوان حياتهم يفقدون الهداية لولا أنّ الله سبحانه يريهم الطريق من طرق الفطرة وهداية العقل ثمّ الشرع.

فالنبي كان ضالّاً بهذا المعنى أي كان يفقد الهداية الذاتية وإنّما هداه الله سبحانه منذ أن تعلّقت مشيئته بهدائته، وربّما يذكر مبدأها الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) في بعض كلماته وقال : «لقد قرن الله من لدن إن كان فطيماً أعظم ملك من ملائكته، يسلك به طريق المكارم، ومحاسن أخلاق العالم ليلاً ونهاراً»^(١).

فوزان قوله تعالى : ﴿فَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ وزان قوله سبحانه : ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ وقوله : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

(١) نهج البلاغة الخطبة ١١٧ (طبع عبده).

الصَّالِحَاتُ ﴿العصر/ ٢ و ٣﴾.

فليس الخسران في الآية أمراً وجودياً مثل الخسران الموجود في الكافر والمنافق فإنَّ الخسران فيهما ينقلب إلى أمر وجودي وهيئة ظلمانية في النفس والروح، بل المراد هو عدم الهداية الذاتية لغرض أنَّ كلَّ إنسان ممكن، وكلَّ ممكن غير واجد لشيء من صميم ذاته، وإنما يجد ما يجد من جانبه سبحانه.

نعم، لو عاش وصار شاباً وكهلاً وأنكر آيات الله، ودلائل وجوده، وأنبيائه، ورسله، فعند ذلك يتبدَّل الخسران بمعنى فقد الهداية إلى هيئة ظلمانية تحرق بالقلب وتظلمه. فالضلالة بالمعنى الأوَّل تقارن وجود الإنسان منذ أن يفتح عينه على الحياة، وبالمعنى الثاني تكون مكتسبة.

فتحصل من هذا البحث: أنَّ الآية لا تمت بحيرة العقيدة، وضلال الشعاب في فترة من العمر حتَّى يستدل بها عليه كونه كافراً قبل البعثة أو في برهة من حياته، ويحقِّق هذا المعنى ويثبت بوضوح أنَّ السورة بموضوعها وتعبيرها تعكس لمسة من حنان، ونسمة من رحمة، وطائفاً من ودِّ، وكلِّها تسلية وترويح وتطمين للنبي، وأنَّه سبحانه قام بأمر حياته وهدايته من أوان يتمه وفقده لأبيه، وهذا يجر إلى القول بأنَّه ناظر إلى الهداية أوان الحياة بعد طروء اليتيم عليه، وعندئذ فالضلالة تعتبر أمراً عديمياً لا أمراً وجودياً.

٣- الإغناء بعد العيولة

يذكر سبحانه من مننه الكبرى على النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) أنَّه كان فقيراً فأغناه الله تعالى بالكسب.

روى ابن هشام: كانت خديجة بنت خويلد امرأة تاجرة ذات شرف ومال تستأجر الرجال في مالها وتضاربهم إياه بشيء تجعله لهم، فكانت قريش قوماً تجاراً فلما بلغها عن رسول الله ما بلغها من صدق حديثه، وعظم أمانته، وكرم أخلاقه بعثت

إليه فعرضت عليه أن يخرج في مال لها إلى الشام تاجراً وتعطيه أفضل ما كانت تعطي غيره من التجار مع غلام لها يقال له «ميسرة»، فقبله رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) منها وخرج في مالها ذلك، وخرج معها غلامها «ميسرة» حتى قدم الشام، ثم باع رسول الله سلعته التي خرج بها واشترى ما أراد أن يشتري^(١).

ويظهر ممّا رواه أبو الحسن البكري في كتاب الأنوار، أنّ عمّه أبا طالب هو الذي أرشده إلى هذا الأمر وأنّه قال لابن أخيه: إنّ هذه خديجة بنت خويلد قد انتفع بمالها أكثر الناس، وهي تعطي مالها سائر من يسألها التجارة ويسافرون، فهل لك يا ابن أخي أن تمضي معي إليها، ونسألها أن تعطيك مالاً تتجر فيه؟ فقال: نعم^(٢).

وقد صرح أبو طالب في خطبته خديجة لابن أخيه بأنّه عائل مُقَلّ، فقال: هذا محمّد بن عبد الله لا يوازن برجل من قريش إلّا رجّح عليه، ولا يقاس بأحد منهم إلّا عظم عنه، وإن كان في المال مقلّاً، فإنّ المال ورق حائل، وظلّ زائل^(٣)، وهذا يعرب وقت الإغناء، وأنّه تحقّق بعد الاتّجار بمال خديجة.

فهذه الآيات الثلاث تعرب عن الودّ، والحبّ، والرحمة والإيناس التي عمّ النبي في أوان حياته والكل ظاهر من خلال الآيات الثلاث:

﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾

٤ - تسميته بمحمّد وأحمد

إنّ القرآن الكريم يتفنّن في توصيف النبي وذكره بل في تسميته والإيماء إليه.

فتارة يشير إليه بإحدى الصفات العامة الشاملة لكل إنسان كما في قوله

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ١٩٩.

(٢) بحار الأنوار ج ١٦ ص ٢٢.

(٣) المصدر نفسه ص ٦ نقلًا عن مناقب ابن شهر آشوب ج ١ ص ٢٦.

سبحانه: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ (النجم/ ١٠).

وفي إضافة العبد إلى نفسه إلماع إلى تكريمه وتقربه منه.

وأخرى يخاطبه بالالقباب الخاصة بأنبيائه ورسله فيقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ أو ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾.

وثالثة يخصه بإسميه اللذين يدعى بهما في الإسلام أعني «محمداً» و«أحمد».

أما الأول فقد جاء في مواضع أربعة من القرآن:

١ - ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ (الأحزاب/ ٤٠)

٢ - ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ (آل عمران/ ١٤٤).

٣ - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ﴾ (محمد/ ٢).

٤ - ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (الفتح/ ٢٩).

وأما الثاني فقد جاء في موضع واحد حيث يقول سبحانه:

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ (الصف/ ٦).

وليس الرسول بدعاً من بين الرسل في كونه ذا اسمين، فقد سبقه في ذلك ثلثة من الأنبياء كيوشع بن نون وهو ذو الكفل في القرآن، ويعقوب بن إسحاق وهو إسرائيل، ويونس وهو ذو النون في القرآن، وعيسى وهو المسيح.

ويظهر من الروايات المتضاربة أنّ اسمه في السماء أحمد، فقد جاء نفر من اليهود إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ممّا سألوه أنّه لم سمّيت محمداً

وأحمد و... ، فقال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) : أما محمد فإني محمود في الأرض ، وأما أحمد فإني محمود في السماء^(١).

والمراد من السماء عالم الوحي ويؤيده ما دلّت عليه آية الصف من تبشير المسيح بمجيء نبي اسمه أحمد .

«أحمد» من أسمائه ﷺ

لا ريب في أن أحمد أحد أسمائه المعروفة ولا يتردد في تسميته به من له تتبع في سيرته وتاريخ حياته ، وهذا أبو طالب شيخ الأباطح يذكره في أشعاره بهذا الاسم .

قال أبو طالب :

ألا إن خير الناس نفساً والداً إذا عدّ سادات البرية أحمد^(٢)

وقال ابن هشام : ولما خشي أبو طالب دهماء العرب أن يركبوه مع قومه ، قال قصيدته التي تعوّد فيها بحرم مكة وبمكانه منها ، وتودّد أشراف قومه ، وهو على ذلك يخبرهم وغيرهم في ذلك من أنه غير مسلم رسول الله ولا تاركه بشيء أبداً حتى يهلك دونه ، ومن تلك القصيدة قوله :

لعمري لقد كلّفت وجداً بأحمد	وأحبته حبّ الحبيب المواصل
فلا زال في الدنيا جمالاً لأهلها	وزيناً لمن والاه ربّ المشاكل
فأصبح فينا أحمد في أرومة	نقصّر عنها سورة المتطاول

وقال «حسان بن ثابت» شاعر عهد الرسالة في رثاء النبي (صلى الله عليه وآله) :

(١) علل الشرايع ص ٥٣ .

(٢) ديوان أبي طالب ص ١٣ .

مفجعة قد سفّها فقد أحمد فظلت لآلاء الرسول تعدد
أطالت وقوفاً تذرف العين جهدها على طلل القبر الذي فيه أحمد^(١)

إلى غير ذلك من القصائد التي طفحت باسمه (صلى الله عليه وآله) «أحمد»
وقد أوعزنا إلى جملة منها في «مفاهيم القرآن»^(٢).

٥- تبشير المسيح بالنبي باسم «أحمد»

أخبر القرآن الكريم بأنّ المسيح يوم بعث إلى بني إسرائيل بشرّ بالنبي الخاتم
باسمه أحمد وقال :

﴿وَبَشِّرِ بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ...﴾

ثم إن رجال الكنائس أمام هذه البشارة على قولين :

تارة يقولون : إنّ المسيح بشرّ برسول يأتي من بعده اسمه أحمد وهذا لا ينطبق
على نبي الإسلام ، فإنّ اسمه محمد بنص القرآن واتّفاق المسلمين .

وأخرى ينكرون أصل وجود البشارة في الأناجيل ، وإنّه لم يرد أيّ تبشير بهذا .

والوجه الأوّل من السقوط والرداءة بمرحلة لا يستحقّ الجواب ، فقد عرفت أنّ
القرآن كما أسماه محمّداً سّمّاه أحمد ، و أيضاً كما عرفت أنّ الرسول (صلى الله عليه
 وآله وسلم) يدعى منذ نعومة أظفاره بكلا الاسمين وقد أطراه الشعراء وفي مقدّماتهم
 عمّه البارّ في قصائدهم واسموه بأحمد^(٣).

والمهم هو القول الثاني ، ولكن إنكاره لجاج وعناد ، وهنا نذكر مورداً واحداً :

(١) السيرة النبوية ج ١ ص ٢٧٢ .

(٢) مفاهيم القرآن ج ٣ ص ٥٥٠-٥٥٦ .

(٣) السيرة النبوية ج ٢ ص ٦٦٧ و ٦٦٩ .

قد وردت هذه البشارة في أبواب إنجيل يوحنا ونحن ننقلها عن التراجم العربية المطبوعة عام ١٨٢١ م وسنة ١٨٣١ م وسنة ١٨٤٤ م في مدينة «لندن» فالباب الرابع عشر من إنجيل يوحنا يتضمّن العبارات التالية :

١ - «إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونِي فَاحْفَظُوا وَصَايَايَ» (١٥).

٢ - «وَأَنَا أَطْلُبُ مِنَ الْآبِ فَيُعْطِيكُمْ فَارْقَلِيطُ آخِرَ لَيْثٍ مُعَكُمْ إِلَى الْأَبَدِ» (١٦).

٣ - «رُوحَ الْحَقِّ الَّذِي لَنْ يَطْبِقَ الْعَالَمُ أَنْ يَقْبَلَهُ لِأَنَّهُ لَيْسَ يَرَاهُ وَلَا يَعْرِفُهُ وَأَنْتُمْ تَعْرِفُونَهُ لِأَنَّهُ مَقِيمٌ عِنْدَكُمْ وَهُوَ ثَابِتٌ فِيكُمْ» (١٧).

٤ - «وَالْفَارْقَلِيطُ ، رُوحُ الْقُدُسِّ ، الَّذِي يُرْسِلُهُ الْآبُ بِاسْمِي هُوَ يَعْلَمُكُمْ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَذْكُرْكُمْ كُلَّمَا قُلْتُمْ لَكُمْ» (٢٦).

٥ - «وَالآنَ قَدْ قُلْتُ لَكُمْ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ حَتَّى إِذَا كَانَ تَوَّامُونَ» (٣٠).

وفي الباب الخامس عشر من إنجيل يوحنا هكذا :

١ - «إِذَا جَاءَ الْفَارْقَلِيطُ الَّذِي أَرْسَلَهُ أَنَا إِلَيْكُمْ مِنَ الْآبِ ، رُوحَ الْحَقِّ الَّذِي مِنَ الْآبِ يَنْبَنِقُ هُوَ يَشْهَدُ لِأَجْلِي» (٢٦).

٢ - «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ لِأَنْكُمْ مَعِيَ مِنَ الْإِبْتِدَاءِ» (٢٧).

وفي الباب السادس عشر من انجيل يوحنا جاءت العبارات التالية :

١ - «لَكِنِّي أَقُولُ لَكُمْ الْحَقَّ أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ أَنْ أَنْطَلِقَ لِأَتِي إِنْ لَمْ أَنْطَلِقْ لَمْ يَأْتِكُمُ الْفَارْقَلِيطُ فَأَمَّا إِنْ أَنْطَلَقْتُ أَرْسَلْتُهُ إِلَيْكُمْ» (٧).

٢ - «فَإِذَا جَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ يُوَيْخُ الْعَالَمَ عَلَى خَطِيئَةٍ وَعَلَى بَرٍّ وَعَلَى حُكْمٍ» (٨).

٣ - «أَمَّا عَلَى الْخَطِيئَةِ فَلَا تَهْمُ لَمْ يُؤْمِنُوا بِي» (٩).

٤ - «وَأَمَّا عَلَى الْبَرِّ فَلَا تَهْمُ مِنْطَلِقُ إِلَى الْآبِ وَلَسْتُ تَرْوِنِي بَعْدَ» (١٠).

٥- «وَأَمَّا عَلَى الْحَكَمِ فَإِنَّ أَرْكَونَ^(١) هَذَا الْعَالَمِ قَدَدِينَ» (١١).

٦- «وَأِنْ لِي كَلَامًا كَثِيرًا أَقُولُهُ لَكُمْ وَلَكِنَّكُمْ لَسْتُمْ تَطْبِقُونَ حَمْلَهُ الْآنَ» (١٢).

٧- «وَإِذَا جَاءَ رُوحُ الْحَقِّ ذَاكَ فَهُوَ يَعْلَمُكُمْ جَمِيعَ الْحَقِّ لِأَنَّهُ لَيْسَ يَنْطِقُ مِنْ عِنْدِهِ بَلْ يَتَكَلَّمُ بِكُلِّ مَا يَسْمَعُ وَيُخْبِرُكُمْ بِمَا سَمِعْتَنِي» (١٣).

٨- «وَهُوَ يَمَجِّدُنِي لِأَنَّهُ يَأْخُذُ مِنِّي هُوَ لِي وَيُخْبِرُكُمْ» (١٤).

٩- «جَمِيعُ مَا هُوَ لِلْأَبِ فَهُوَ لِي فَمَنْ أَجَلَ هَذَا قُلْتُ إِنَّ مَتَا هُوَ لِي يَأْخُذُ وَيُخْبِرُكُمْ» (١٥).

قبل تبیین الاستدلال على دلالة هذه الجملة على البشارة بأحمد، تقدّم ذكر أمرين.

١- أجمع المؤرخون على أنّ الأنجيل الثلاثة غير «متّي» كتبت من أوّل يومها بالّلغة اليونانيّة، و أمّا إنجيل متّي فكان عبرياً من أوّل إنشائه، وعلى هذا فالمسيح بشّر بما بشر - في إنجيل يوحنا - بالّلغة العبريّة، و إنّما نقله إلى اليونانيّة كاتب الإنجيل الرابع يوحنا و كان عليه التحفّظ على اللفظ الذي تكلم به المسيح في مورد المبشّر به، لأنّ القاعدة الصحيحة عدم تغيير الاعلام و الإتيان بنصّها الأصلي لا ترجمة معناه، و لكن «يوحنا» لم يراجع هذا الأصل و ترجمه إلى اليونانيّة، فضاغ لفظه الأصلي الذي تكلم به المسيح و بقيت ترجمته، فاللفظ العبراني الذي قاله عيسى (عليه السلام) مفقود، و اللفظ اليوناني الموجود ترجمة.

وفي غبّ ذلك حصل الاختلاف في المراد منه، ثمّ مترجموا العربية عربّوا اللفظ اليوناني بـ «فارقليط».

و أمّا اللفظ اليوناني الذي وضعه الكاتب يوحنا مكان اللفظ العبري، فهو مردّد بين كونه «باراكليطوس» الذي هو بمعنى المُعزّي و المُسلّي و المعين و الوكيل، أو «بيركلوطوس» الذي هو بمعنى المحمود الذي يرادف أحمد، و لأجل تقارب

(١) و في الترجمة المطبوعة في بيروت «رئيس هذا العالم».

الكلمتين في الكتابة، و التلفظ، و السماع، حصل التردّد في المبشّر به، و مفسّروا إنجيل يوحنا يصمّون على الأول، و ادعوا أنّ المراد منه هو روح القدس و أنّه نزل على الحواريين في اليوم الخمسين بعد فقد المسيح كما ذكر في كتاب «أعمال الرسل»^(١).

و إليك نصّه: «لَمَّا حضر يوم الخمسين (بعد عروج المسيح أو صلبه على زعمهم) كان الجميع معها بنفس واحدة، و صار بغتة من السماء صوت كما من هبوب ريح عاصفة ملأ كل البيت، حيث كانوا جالسين و ظهرت لهم ألسنة منقسمة كأنها من نار، و استقرّت على كل واحد منهم، و امتلأ الجميع من روح القدس و ابتدؤا يتكلّمون بألسنة أخرى، كما أعطاهم الروح أن ينطقوا».

و لكن القرائن المفيدة للقطع و اليقين تفيد أنّ المراد منه هو الأول، و أنّ المسيح بصدد التبشير عن ظهور نبي في مستقبل الأيام و إليك بيان هذه القرائن:

١ - إنّ المسيح قال: «إن كنتم تحبّوني فاحفظوا وصاياي و أنا أطلب من الأب فيعطيكُم فارقليط آخر».

إنّ هذا الخطاب يناسب أن يكون المبشّر به نبيّاً من الأنبياء، إذ لو كان «فارقليط» عبارة عن الروح النازل يوم الدار لما كان هناك حاجة إلى هذا التأكيد، لأنّ تأثيره في القلوب تأثير تكويني - كما عرفت من النصّ - لا يمكن لأحد التخلف عنه و لا يبقى في القلوب معه شك، و هذا بخلاف تأثير النبي فإنّه يؤثّر ببيانه و كلامه في القلوب، و هو يختلف حسب اختلاف طبائع المخالفين و استعدادهم، و لأجل ذلك أصرّ على الإيمان به في بعض جملة و هو:

«و الآن قد قلت لكم قبل أن يكون حتى إذا كان تؤمنون به».

و قد عرفت ممّا نقلناه من كتاب أعمال الرسل أنّ تأثير روح القدس كان تأثيراً تكوينيّاً غير خاضع لإرادة الإنسان.

(١) أعمال الرسل، الإصحاح الثاني: الجمل ١-٤.

٢ - إنه وصف المبشّر به بلفظ «آخر» وهذا لا يناسب كون المبشّر به روح القدس لعدم تعدّده و اتّحاده بالأب و الابن اتّحاداً حقيقياً، فلا يقال في حقّه «فارقليط» آخر، بخلاف الأنبياء فإنّهم يجيئون واحداً بعد الآخر في فترة بعد فترة.

٣ - إنّ المسيح قال : «هو يذكركم كلّما قلته لكم» .

إنّ من البعيد نسيان الحواريين تعاليم المسيح في مدة لاتزيد على خمسين يوماً حتى يذكرهم روح القدس ، و هذا بخلاف ما إذا قلنا بأنّ المراد هو النبي الخاتم الذي ظهر بعد مضي قرون ستّة، و قد لعبت الأهواء بتعاليم الأنبياء و حرّفت الكنائس و الرهبان ما جاء به المسيح (عليه السلام) .

٤ - إنّ المسيح قال : «هو يشهد لأجلي» فلو كان المراد هو نزول الروح يوم الدار بعد خمسين يوماً كانت هذه الشهادة لغواً لعدم حاجة التلاميذ إلى شهادته لأنّهم كانوا يعرفون المسيح حق المعرفة، و المنكرون للمسيح لم تحضرهم تلك الروح، و هذا بخلاف ما إذا أريد منه النبي المبشّر به فإنّ نبياً شهد للمسيح و صدّقه و نزّهه عن ادعاء الألوهيّة كما أبرأ أمّه من تهمة الزنا، و هذا واضح لمن تدبّر آيات الذكر الحكيم .

٥ - إنّ المسيح قال : «إن لم أنطلق، لم يأتكم الفارقليط، فأما إن انطلقت أرسلته إليكم» .

فعلّق مجيئه بذهاب نفسه مع أنّ مجيئ الروح غير معلّق على ذهاب المسيح بشهادة أنّه نزل على الحواريين في حضور المسيح، لمّا أرسلهم إلى الأطراف و الأكثاف فنزوله ليس مشروط بذهابه، فلا بد أن يكون المراد منه شخص يكون مجيئه موقوفاً على ذهاب المسيح كما هو الحال في النبي الخاتم لأنّه جاء بعد ذهاب المسيح، و كان مجيئه موقوفاً على ذهابه لأنّ وجود رسولين ذوي شريعتين مستقلّتين في زمان واحد غير جائز، بخلاف ما إذا كان الآخر متبعاً لشريعة الأوّل أو يكون كل من الرسل متبعاً لشريعة واحدة فيجوز في هذه الصورة وجود اثنين أو أكثر في زمان

واحد و مكان واحد كما ثبت وجودهم بين زمان «الكليم» و «المسيح» .

٦- قال المسيح : «إنه يوتخ العالم» .

و هذا لا ينطبق إلا على نبي الإسلام لأنه ويخ العالم من المشركين و اليهود و النصرى توبيخاً لا يشك فيه إلا معاند متكبر، بخلاف الروح النازل يوم الدار، إذ لم يكن هناك وجه للتوبيخ لأنه لم يكن هناك مخالف للمنهج الصحيح .

٧- قال المسيح :

«إن لي كلاماً كثيراً أقوله لكم و لكنكم لستم تطيقون حملة الآن» .

هذا يعرب عن أن فارقليط يأتي بأحكام لم يكونوا يطبقونها زمان تكلم المسيح ، هذا لا ينطبق على نزول الروح يوم الدار، لأنه ما زاد حكماً على أحكام المسيح و أي أمر حصل لهم أزيد من أقواله إلى زمان صعوده؟

نعم بعد نزول هذا الروح أسقطوا جميع أحكام التوراة ما عدا بعض الأحكام العشرة المذكورة في الباب العشرين من سفر الخروج و أحلوا جميع المحرمات .

و هذا بخلاف ما إذا أريد نبي يزيد في شريعته أحكاماً إلى أحكام موروثه من المسيح و يثقل حملها على المكلفين ، ضعفاء الإيمان .

٨- إن المسيح قال : «لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع و يخبركم بما سياتي» .

هذا يعرب عن أن فارقليط سيواجه التكذيب فسوف يكذبه بنو اسرائيل فأراد دعم دعوته و أنه صادق في كل ما يقول و لامجال لمظنة التكذيب في حق الروح النازل يوم الدار، على أن الروح أحد الثلاثة و بوجه نفسه سبحانه ، فلامعنى لقوله بل يتكلم بما يسمع ، و هذا بخلاف أن يراد منه نبي من الأنبياء الذين لا يتكلمون إلا بوحى منه ، قال سبحانه :

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (النجم / ٤٣) .

هذه القرائن و غيرها مما يظهر للقرائي بعد التدبر فيما ورد في الإصحاحات الثلاث (الرابع عشر، الخامس عشر، و السادس عشر)، تفيد القطع و اليقين بأن المَـبْـشَـرَـه هو نبي لاغير ^(١).

و ممّا يؤيد ذلك أنّ المراد من «الفارقليط» هو النبي هو ما ذكره مؤرّخو المسيحيين أنّ بعض الناس قبل ظهور النبي الأكرم (صلى الله عليه و آله و سلم) ادّعى أنّه هو الفارقليط الموعود قالوا: إنّ «متنس» المسيحي الذي كان في القرن الثاني من الميلاد و كان مرتاضاً شديداً ادّعى في قرب سنة ١٧٧ من الميلاد أنّه هو الفارقليط الموعود الذي وعد بمجيئه عيسى (عليه السلام) و تبعه أناس كثير و هذا يعرب عن أنّ المتبادر من الفارقليط في القرون الأولى المسيحية هو النبي المَـبْـشَـرَـه . و عن صاحب «لب التواريخ»: إنّ اليهود و المسيحيين من معاصري محمّد (صلى الله عليه و آله و سلم) كانوا منتظرين لنبي و كان هذا سبباً لرجوع عدّة من المسيحيين إلى محمّد (صلى الله عليه و آله و سلم) الذي ادّعى أنّه هو ذلك المنتظر.

إنجيل «برنابا» و التبشير بالنبي الأكرم ﷺ

إنّ الكتاب الذي جاء به المسيح (عليه السلام) كان كتاباً واحداً و هو عبارة عن هديه و الأحكام التي جاء بها و بشارته بمن يجيء بعده، و إنّما كثرت الأناجيل لأنّ كل من كتب سيرته سمّاه إنجيلاً لاشتماله على ما بشر و هدى به الناس، و من تلك الأناجيل، إنجيل برناباه و «برنابا» حواري من أنصار المسيح الذين يلقبهم رجال الكنيسة بالرسل، صحبه بولس زمناً بل هو الذي عرّف التلاميذ ببولس بعد ما اهتدى بولس و رجع إلى أورشليم و لم يكن من هذا الإنجيل أثر في المجتمع المسيحي حتى عُثِرَ في أوروبا على نسخة منه منذ قرابة ثلاثة قرون و هذا هو الإنجيل الذي حرّم

(١) لاحظ في الوقوف على تلك القرائن و غيرها اظهر الحق ج ٢ ص ٢٨٣-٢٨٧، و أنيس الاعلام في نصرة الإسلام ج ٥ ص ١٧٩-٢٣٩، و لمؤلف الكتاب الأخير قصّة عجيبة حول الوقوف على مفاد «فار قليط» التي صارت سبباً لاستبصاره، فراجع.

قراءته. «جلاسيوس الأول في أواخر القرن الخامس للميلاد» وهذا الإنجيل يباين الأناجيل الأربعة في النقاط التالية :

١ - ينكر الوهية المسيح و كونه ابن الله .

٢ - يعرّف الذبيح بأنه إسماعيل لا إسحاق .

٣ - وإن المسيح المنتظر هو محمد(صلى الله عليه وآله وسلم) وقد ذكر محمداً باللفظ الصريح في فصول وافية الذبول .

٤ - إن المسيح لم يصلب بل حمل إلى السماء وإن الذي صلب إنما كان «يهودا» الخائن فجاء مطابقاً للقرآن، قد قام بترجمته من الإنجليزية إلى العربية الدكتور خليل سعادة و قدّم له مقدّمة نافعة و طبع في مطبعة المنار بتقديم السيد محمد رشيد رضا عام ١٣٢٦ هـ ق .

روى البيهقي : قال أبو زكريا : و لبنينا(صلى الله عليه وآله وسلم) خمسة أسماء في القرآن : محمد ، و أحمد ، و عبدالله ، و طه ، و يس .

قال الله عزّ وجلّ في ذكر محمد : ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ...﴾ و قال : ﴿و مَبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ...﴾ و قال الله عزّ وجلّ في ذكر عبدالله : ﴿وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ - يعني النبي(صلى الله عليه وآله وسلم) ليلة الجن - ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ (الجن / ١٩) .

و إنما كانوا يقعون بعضهم على بعض ، كما أنّ اللبد يتخذ من الصوف ، فيوضع بعضه على بعض فيصير لبداً ، و قال عزّ وجلّ : ﴿طه * مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ (طه / ٢١) و القرآن إنما نزل على رسول الله دون غيره ، و قال عزّ وجلّ : ﴿يس﴾ يعني يا إنسان و الإنسان هنا العاقل و هو محمد ، إنك لمن المرسلين .

ثمّ قال : قلت وزاد غيره من أهل العلم ، فقال : سمّاه الله تعالى في القرآن : رسولاً ، نبياً ، أمياً . و سمّاه : شاهداً ، و مبشراً ، و نذيراً ، و داعياً إلى الله بأذنه ،

وسراجاً منيراً. وسمّاه: رؤوفاً رحيماً. وسمّاه: نذيراً مبيناً. وسمّاه: مذكّراً، وجعله رحمة، ونعمة، وهادياً. وسمّاه: عبداً (صلى الله عليه وآله وسلم) كثيراً^(١).

أقول: والمراد من الإسم هنا أعم من الوصف، فإن كثيراً منها صفاته - صلوات الله عليه - لا اسمه بمعنى العلم.

و روى أيضاً بسنده عن محمد بن جبير بن مطعم، عن أبيه قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول: إن لي أسماء.

أنا محمد، أنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد^(٢).

قال العلماء: «كثرة الأسماء دالة على عظم المسمّى ورفعة وذلك للعناية به وبشأنه ولذلك ترى المسمّيات في كلام العرب أكثرها محاولة واعتناء».

قال النووي: وغالب هذه الأسماء التي ذكروها إنما هي صفات كالعاقب والحاشر، فإطلاق الإسم عليها مجاز، ونقل الغزالي: «الاتفاق على أنه لا يجوز أن نسمّي رسول الله باسم لم يسمّه به أبوه ولا سمّا به نفسه الشريفة» أقره الحافظ ابن حجر في «الفتح» على ذلك^(٣).

قلت: ما ادعاه من الاتفاق غير ثابت، والمسألة غير معنونة في كلام الكثير فكيف يمكن ادعاء الاتفاق عليه، وكلّ صفة تنبثق عن تكريمه وتوقيره وكان (صلى

(١) دلائل النبوة ج ١ ص ١٥٩-١٦٠.

(٢) دلائل النبوة ج ١ ص ١٥٢. وأخرجه البخاري كما في التعليقة في كتاب المناقب، باب ما جاء في أسماء رسول الله.

(٣) دلائل النبوة ج ١ ص ١٥٥، في التعليقة: إن جماعة أفردوا أسماء رسول الله بالتصنيف منهم بدر الدين البلقيني، وكانت قصيدته الميمية بدیعة لم ينسج على منوالها ناسج، ورتّب السيوطي أسماء على حروف المعجم في كتابه «الرياض الأنيقة في شرح أسماء خير الخليفة».

الله عليه وآله وسلم) واجداً لمبدئها فيصح توصيفه به .

روى البيهقي عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَسَمَ الْخَلْقَ قَسَمَيْنِ ، فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمَا قِسْماً ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴾ وَ ﴿ أَصْحَابُ الشَّمَالِ ﴾ فَأَنَا مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَنَا خَيْرُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ . ثُمَّ جَعَلَ الْقَسَمَيْنِ ثَلَاثاً ، فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا ثَلَاثاً ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَأَصْحَابُ الْمِمْنَةِ ﴾ وَ ﴿ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴾ فَأَنَا مِنَ السَّابِقِينَ ، وَأَنَا خَيْرُ السَّابِقِينَ . ثُمَّ جَعَلَ الْآثِلَاتِ : قِبَائِلَ ، فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَةً ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ وَأَنَا أَتْقَى وَلَدَ آدَمَ ، وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَلا فخر ، ثُمَّ جَعَلَ الْقِبَائِلَ بَيوتاً ، فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا بَيْتاً ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فَأَنَا وَاهْلُ بَيْتِي مُطَهَّرُونَ مِنَ الذُّنُوبِ ^(١) .

٦- أُمِّيَّةُ النَّبِيِّ الْأَكْرَمِ ﷺ

القرآن الكريم يصف النبي في غير واحد من الآيات بالأمية ويقول : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ... ﴾ (الأعراف / ١٥٧) .

فقد وصف سبحانه نبيه في هذه الآية بخصال عشر وهي أنه :

- ١- رسول ، ٢- نبي ، ٣- أمي ، ٤- مكتوب اسمه في التوراة والإنجيل ،
- ٥- منعت فيهما بأنه يأمر بالمعروف ٦- وينهى عن المنكر ، ٧- ويحل لهم الطيبات ، ٨- ويحرم عليهم الخبائث ، ٩- ويضع عنهم إصرهم ، ١٠- ويضع عنهم الأغلال التي كانت عليهم .

(١) دلالات النبوة ج ١ ص ١٧٠ و ١٧١ .

ويقول سبحانه أيضاً: ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (الأعراف/ ١٥٨).

وقد عرفت أنه سبحانه يصف قوم النبي بالأميين بل العرب جميعاً بهذا الوصف، كما تعرّفت على معنى الأمي عند البحث عن ثقافة قوم النبي وحضارتهم، فلا حاجة إلى إعادة البحث عن معنى الأمي وذكر نصوص أئمة اللغة إنما المهم في المقام نقد الآراء الشاذة في تفسير الأمي، وإليك البحث عنها واحداً بعد آخر:

أ- الأمي منسوب إلى أم القرى

ربّما يقال: إنّ الأمي هو المنسوب إلى «أم القرى» وهي علم من أعلام مكة كما يشير إليه قوله سبحانه:

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ (الشورى/ ٧).

وعلى ذلك فلا يدل على أنّ النبي كان أمياً بمعنى أنّه لا يقرأ ولا يكتب.

يلاحظ عليه:

أولاً: إنّ أم القرى ليست من أعلام مكة وإنّما هي كلبية لها مصاديق، منها مكة المكرمة، يقول سبحانه:

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبَيِّنَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا﴾ (القصص/ ٥٩). أي حتى يبعث في أم القرى وعاصمتها رسولاً.

قال ابن فارس في المقاييس: «كل مدينة هي أم ما حولها من القرى».

ثانياً: لو صحّ كونها من أعلام مكة، فالصحيح عند النسبة إليها «هو القروي» لا «الأمي»^(١).

(١) راجع شرح ابن عقيل ج ٢ ص ٣٩١ عند البحث عن «باء» النسب.

ثالثاً: لو كان المراد من الأُمِّي هو المنسوب إلى أُمِّ القرى لكان الإتيان به في ثنايا الخصال العشر إقحاماً بلا وجه واقتضاباً بلا جهة ، بخلاف ما إذا قلنا بأنه إيعاز إلى أُمِّيَّته وعدم قراءته وكتابته ولكن في الوقت نفسه جاء بكتاب عجز كلُّ البلغاء عن معارضته ، واخرس الفصحاء عن مباراته .

وعلى الجملة انَّ توصيف النبي بالأُمِّي وقومه بالأُمِّيِّين ، إيعاز إلى هذه النكتة ، وانَّ هذا النبي خرج من قوم غير قارئين ولا كاتبين ولا متحضِّرين كما هو أيضاً غير قارئ ولا كاتب ، ومع ذلك أتى بشريعة متقنة وسنن محكمة وكتاب بديع بلا بديل .

ب - الأُمِّي غير المتحلِّ لملة أو كتاب سماوي

وربَّما يقال : إنَّ الأُمِّي هو غير المتحلِّ لملة أو كتاب من الكتب السماوية ولو أطلق على العرب أنهم أُمِّيون فالمراد أنهم غير متحلِّين لكتاب من الكتب السماوية ويدل على ذلك أنَّه سبحانه يجعل أهل الكتاب في مقابل الأُمِّيِّين ويقول :

﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَاسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ﴾ (آل عمران/ ٢٠) .

يلاحظ عليه : أنَّ توصيف العرب بالأُمِّيِّين لا لأجل عدم إتحالهم لملة أو كتاب سماوي بل لأجل عدم إقتدارهم على القراءة والكتابة ، فقد كانت الأُمِّيَّة بهذا المعنى سائدة عليهم كما كان التعرّف عليهما هو الغالب على أهل الكتاب ، فصخ لأجل ذلك التقابل بين أهل الكتاب والأُمِّيِّين ويعود معنى الآية : « قل » للطائفتين الأُمِّيِّين غير القارئين والكاتبين وأهل الكتاب الذين لهم اقتدار بهما .

والذي يدل على أنَّ هذا هو ملاك التقابل هو أنَّه سبحانه يصف بعض أهل الكتاب بالأُمِّيَّة ويقول : ﴿ وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٍّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ (البقرة/ ٧٨) .

فالأية بحكم رجوع الضمير «ومنهم» إلى اليهود تقسم اليهود إلى طائفتين :
طائفة يعلمون الكتاب لثقافتهم وتمكنهم من القراءة والكتابة وبالتالي تمكنهم
من التطلع على التوراة والاستفادة منها .

وطائفة فاقدة للثقافة وغير قادرة على القراءة والكتابة وبالتالي جاهلين بكتابتهم
الذي نزل بلسانهم، والجهل بلغتهم قراءة وكتابة يلزم جهلهم بسائر اللغات غالباً
خصوصاً في بيئة اليهود الذين يقدمون تعليم لغتهم على سائر اللغات .

فلو كان الأمي بمعنى غير المتحلل لكتاب ولا ملّة فما معنى تقسيم أهل
الكتاب إلى طائفتين أمي وغير أمي ؟ .

ج- الأمي من لا يعرف المتون السامية

الأمي عبارة عمّن لم يعرف المتون العتيقة السامية التي كتبت بها زبر الأولين
من التوراة والإنجيل وإن كان عالماً بسائر اللغات قادراً بقراءتها وكتابتها يقول
سبحانه :

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ .

فإن قوله : «لا يعلمون الكتاب» جملة تفسيرية لقوله «أميون» فالأمي من
لا يحسن تلاوة الإنجيل والتوراة .

يلاحظ عليه : أنّ إرادة المعنى المذكور من «الأميين» في الآية لا يثبت أنّ الأمي
عبارة عمّن لا يعرف اللغة السامية بل الأمي من لا يعرف القراءة والكتابة وذلك يختلف
حسب البيئة والظروف .

ففي العصور التي سادت فيها اللغة السامية التي بها تكتب الدواوين
والرسائل ، و عليها لغة دينهم و كتابهم ، يكون الأمي عبارة عمّن لا يعرف تلك اللغة ،
- وبحسب الطبع - من كان جاهلاً في أمثال تلك الظروف بلغته الواجبة الضرورية ،

يكون جاهلاً لسائر اللغات أيضاً، وعلى ذلك فليس للأُمِّي إلا معنى واحد وله مصاديق وأفراد حسب الظروف التي تستعمل الكلمة فيها، وإطلاقه في الآية على من لم يعرف اللغات السامية لا يكون دليلاً على كونه موضوعاً لخصوص هذا المعنى، كما أن إطلاق الإنسان وإرادة فرد منه بالقرينة لا يكون دليلاً على كونه موضوعاً لذلك الفرد.

هذا هو خلاصة المقال في وصف الأُمِّي الذي جاء توصيف النبي به في الذكر الحكيم وهناك آيات أخر تثبت ذلك المعنى (أُمِّيَّة النبي) قال سبحانه :

﴿ وَمَا كُنْتُمْ تُنْذِرُونَ ﴾ (العنكبوت/ ٤٨).

فالآية بحكم وقوع النكرة فيها في سياق النفي تفيد شمول السلب وعمومه لتلاوة أي كتاب وممارسة أية كتابة .

ثم إنه سبحانه علّل هذا السلب بأنه خير عون لنفي ريب المبطلين وشك المشككين إذ لو كان النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ممارساً للقراءة والكتابة قبل البعثة ، لاتهمه اليهود والنصارى والمشركون بأنّ الشريعة التي جاء بها تلقاها عن طريق قراءة الصحف وتلاوتها ، ولأجل صد هذا الريب وقلع جذور هذا الشك لم يُمكن نبيه عن تعلّم الكتابة والقراءة حتّى يكون ذا بيّنة قويّة على أنّ شريعته شريعة سماوية .

ومع أنّ النبي الأكرم عاش أربعين سنة بلا ممارسة للكتابة والقراءة فقد اتهمه بعض المعاندين بأنّ قرآنه استنساخ منه لما تملّى عليه ، قال سبحانه :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْماً وَزُوراً ﴾ * وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿ (الفرقان/ ٥٤) .

وكان المعاند يبتّ بذر هذا الشك حتّى وافاه الوحي الإلهي بالنقد والرد بقوله

سبحانه :

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (يونس / ١٦).

ومعنى الآية إنكم أيها العرب تحيطون بتاريخ حياتي ، فقد لبثت فيكم عمراً يناهز الأربعين فهل رأيتموني أقرأ كتاباً أو أخط صحيفة ، فكيف ترموني بالإفك الشائن بأنه أساطير الأولين التي اكتبتها وافتريتها على الله وأعاني على ذلك قوم آخرون؟ فإذا كنتم واقفين على سيرتي وحياتي في الفترة الماضية فاعلموا أنه منزل من الله سبحانه كما أمر الله نبيه أن يجيبهم بقوله :

﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾ (الفرقان / ٦)

نعم ربما يقال بأن قوله : ﴿مَا كُنْتُ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ﴾ لا يدل على أن النبي كان أمياً بل فيها أنه لم يكن يكتب الكتاب ، وقد لا يكتب الكتاب من يحسنه كما لا يكتب من لا يحسنه^(١).

يلاحظ عليه : أن التعليل الوارد في الآية إنما يصح وقوعه علة لصدر الآية إذا كان النبي غير مستطيع لأن يقرأ ويكتب لا أن يكون عالماً بهما وإن لم يمارسهما ، وذلك لأن التعليل بصدد إزالة الشك والريب في أنه كتاب سماوي وليس من صنع النبي ولا يمت إليه بصلة وذلك إنما يتحقق إذا كان النبي أمياً محضاً غير قادر عليهما لا ما إذا كان عارفاً بهما ولكن تركهما لمصلحة أو لعلّة أخرى .

* * *

(١) التبيان في تفسير القرآن ج ٨ ص ٢١٦ ، طبع بيروت . و يظهر من الألويسي في تفسيره أنه اعتمد على هذا .

وضع النبي بعد البعثة

اتَّفَقَ المحقِّقون من السُنَّةِ والشَّيعة على أنَّه كان أُمِّيًّا قبل البعثة لا يحسن الكتابة والقراءة، وأما وضعه بعد البعثة و أنَّه هل بقي على ما كان عليه قبلها أو تغيَّر وضعه وصار عارفاً بالكتابة والقراءة، وعلى فرض ثبوت معرفته بهما فهل مارسهما في بعض الفترات من عمره أو لا؟ فهذه بحوث خارجة عن موضوع بحثنا لأنَّ البحث في حياته و سيرته قبل البعثة وما ذكر يرجع إلى سيرته بعدها، ولعلنا نرجع إلى تلك المسألة في المستقبل .



٧- إيمان النبي قبل البعثة

لم يشك أحد من أهل التاريخ والسير في أنَّ النبي الأكرم كان على خط التوحيد قبل البعثة ويدل عليه ماثورات كثيرة والمسألة إتفاقية بين المسلمين ولا تحتاج إلى اطناب، وقد دلَّت الآثار على أنَّه كان يكافح الوثنية منذ نعومة أظفاره ومن إبان طفوليته وشبابه .

روى صاحب المنتقى: أنَّ النبي لَمَّا تَمَّ له ثلاث سنين، قال يوماً لوالدته أي مرضعتة «حليمة السعدية»: ما لي لا أرى أخويَّ بالنهار؟ قالت له: يا بُنَيَّ إنَّهما یرعیان غنيمات .

قال: فما لي لا أخرج معهما؟

قالت له: أتحب ذلك؟

قال: نعم .

قالت حليمة السعدية: فلَمَّا أصبح محمَّد دَهَتَه وكَحَلَتَه و عَلَقَت في عنقه

خيطاً فيه جزع يمانى فنزعه ثم قال لأمه : «مهلاً يا أمّاه فإنّ معي من يحفظني»^(١).

ونكتفي في المقام بهذا المقدار وقد بسطنا الكلام في المأثورات حول توحيده وإيمانه في محله^(٢).

إنّما المهم تعيين الشريعة التي كان يطبقها في أعماله الفردية والإجتماعية العبادية وغيرها .

الشريعة التي كان يتعبدها قبل البعثة

أما الشريعة التي كان يطبقها في أعماله فقد اختلفت الأنظار فيه وانتهت إلى أقوال وإحتمالات :

١ - إنّه لم يكن يتعبّد بشريعة من الشرائع وإنّما يكتفي في أعماله الفردية والإجتماعية بما يوحى إليه عقله .

وهذا القول لا يُعرّج عليه ، إذ لم تكن أعماله منحصرة في المستقلّات العقلية كالاكتساب عن البغي والظلم والتحنّن على اليتيم ، والعطف على المسكين ، بل كانت له أعمال عبادية لاتصحّ بدون الركون إلى شريعة لأنّه كان يخرج في شهر رمضان إلى «حراء» فيعتكف فيه وهل يمكن الاعتكاف بدون الاعتماد على شريعة ، وقد رويت عن أئمّة أهل البيت (عليهم السلام) إنّه حجّ عشرين حجّة مستتراً^(٣) ولم يكن البيع والربا ولا الخل والخمر ولا المذكى والمبته ولا النكاح والسفاح عنده سواسية ، فطبيعة الحال تقتضي أن يكون عارفاً بأحكام عباداته وأفعاله .

(١) المتقى للكارزوني ، الباب الثاني من القسم الثاني ، ونقله المجلسي في البحار ج ١٥ ، ص ٣٩٢ .

(٢) لاحظ «مفاهيم القرآن» ج ٥ ص ٣٥١-٣٥٢ .

(٣) الوسائل ج ٨ ، الباب ٤٥ ص ٨٨٧ .

٢ - إنه كان يعمل بشريعة إبراهيم وسننه وطقوسه المعروفة وهذا هو الذي كان السيد العلامة الطباطبائي يستظهره كأحقّ الأقوال بشهادة أنّ أجداد النبي وأسرة البيت الهاشمي وجميع الأحناف في الجزيرة العربية كانوا على دين إبراهيم، ولم ينقل أحد من أهل السير تهوّدهم أو تنصّرتهم .

ويتوجّه على هذا القول : إنّ لازم ذلك كونه عاملاً بالشرعية المنسوخة فإنّ الشريعتين اللاحقتين كشرعية الكليم و المسيح نسختا تلك الشريعة ، إلاّ أن يقال : إنّ سنن إبراهيم (عليه السلام) وطقوسه كانت باقية على ما هي عليها في الشرائع اللاحقة لها ، وإنّما انقضت نبوّته ، ولكن شريعته كانت باقية في غضون الشرائع اللاحقة ، ولأجل ذلك صارت الشريعة الإبراهيمية هي الأساس للشرائع اللاحقة وإنّما زيد عليها في الفترات اللاحقة أحكام وأصول آخر جاء بها الكليم ، أو المسيح أو النبي الأكرم (صلّى الله عليه وآله وسلّم) .

نعم يبقى على هذا القول إشكال آخر وهو أنّه لازم هذا القول أن يكون النبي الأكرم (صلّى الله عليه وآله وسلّم) جزء من أمة إبراهيم (عليه السلام) تابعاً له ، واقتداء الفاضل بالفاضل غير صحيح عقلاً ولم يخض أحد تفضيله على سائر الأنبياء بوقت دون وقت ، فيجب أن يكون أفضل في جميع الأوقات فلاحظ وتأمل .

٣ - أن يكون تابعاً للشرعية الأخيرة وهي شريعة المسيح ، وإمّا شريعة الكليم فلا شك أنّها كانت منسوخة بالشرعية اللاحقة ، ولكن هذا الاحتمال مبني على أن يكون النبي واقفاً بشريعة المسيح ولم يكن له طريق إلاّ مخالطة أهل الكتاب وعلمائهم ، وحياته (صلّى الله عليه وآله وسلّم) لا تنسجم مع هذا الإحتمال ، إذ لم يتعلّم منهم شيئاً ولم يسألهم .

٤ - إنه كان يعمل حسب ما يُلهم ويوحى إليه سواء أكان مطابقاً لشرع من قبله أم مخالفاً ، وسواء أكان مطابقاً لما بعث عليه من الشريعة فيما بعد أم لا؟ وهذا هو أظهر الأقوال ، ويؤيد ذلك ما نقل عن الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) أنّه قال :

«لَقَدْ قَرَنَّا اللَّهُ بِهِ مِنْ لَدُنْ أَنْ كَانَ فَطِيماً أَعْظَمَ مَلِكٍ مِنْ مَلَائِكَتِهِ يَسْلُكُ بِهِ طَرِيقَ
الْمَكَارِمِ وَمَحَامِسِنِ أَخْلَاقِ الْعَالَمِ لَيْلَهُ وَنَهَارُهُ وَلَقَدْ كُنْتُ أَتَّبِعُهُ أَتْبَاعُ الْفَصِيلِ اثْرَاهُ،
يَرْفَعُ لِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَخْلَاقِهِ عِلْماً فَأَرَاهُ وَلَا يَرَاهُ غَيْرِي»^(١).

وعلى ذلك لا جدوى في البحث بعد ما كان العمل على ضوء ما يلهم ويؤيد
ذلك أنه سبحانه أنعم على المسيح ويحيى بالنبوة أيام صغرهما قال سبحانه حاكياً
عن المسيح:

﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ (مريم/ ٣٠).

وقال سبحانه مخاطباً يحيى:

﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ (مريم/ ١٢).

ولازم ذلك، إن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يُلهم منذ صباه
إلى أن بعثه الله سبحانه نبياً وهادياً للبشر وليس ذلك أمراً غريباً، وتؤيد ذلك
المأثورات المتضافرات في بدء نزول الوحي عليه فكان له الرؤية الصالحة في النوم
فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب إليه الخلاء وكان يخلو بغار
حراء فيتحنث فيه - وهو التعبد - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود
لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء، فجاءه
الملك وقال: «اقرأ»^(٢).

خاتمة المطاف

نحن مهما جهلنا بشيء فلا يليق بنا الجهل بأن النبوة منصب إلهي لا يتحمّله

(١) نهج البلاغة الخطبة رقم ١٨٧ طبعة عبده.

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ٣، باب بدء الوحي إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، و
السيرة النبوية ج ١ ص ٢٣٤.

إلا الأمثل فالأمثل من الناس ، ولا يفاض إلا لمن له مقدرة روحية عظيمة ولا ينهيب
عندما يتمثل له رسول الرب وأمين الوحي ويميز بين وحي الحق وكلامه ووسوسة
الشياطين وإلقاءاتهم ، ومن المعلوم أنه عب فادح ومسؤولية عظمى ، لا يحملها إلا
من وقع تحت رعاية الله وتربيته ، ولا تتحقق تلك الغاية إلا باقتران ملك من ملائكته
يرشده إلى معالم الهداية ، ويصونه من صباه إلى شبابه إلى كهولته عن كل سوء وخطأ
حتى تستعدّ نفسه لتمثل أمين الوحي وتحمل كلامه سبحانه . وهذا ما أشار إليه الإمام
أمير المؤمنين في كلامه السابق فلاحظ .

(٤)

الوحي في القرآن الكريم

لقد تعرّفت على حياة النبي (صلّى الله عليه وآله وسلّم) قبل البعثة وما ورد حولها من الآيات في القرآن الكريم ، وبذلك تمّ بيان ما يرجع إلى الشطر الأوّل من حياته ، وتسلسل البحث يدفعنا إلى البحث عن الشطر الثاني من حياته وهو ما يرجع إلى الحوادث التي مرّت عليه بعد البعثة ونزول الوحي عليه قبل هجرته إلى المدينة المنوّرة ، وقد أقام بمكّة بعد أن حباه الله بالنبوّة والرسالة قرابة ثلاثة عشر سنة يقود فيها أمّته إلى الصلاح والفلاح بالحكمة والموعظة الحسنة ويجادلهم بالتّي هي أحسن .

ولمّا ضاق عليه الأمر في موطنه الأوّل ودارت عليه الدوائر من قبل أعدائه وأعداء رسالته اضطّرّ إلى مغادرة موطنه وألقى رحاله في مهجره أعني المدينة المنورة وبقي فيها زهاء عشر سنين إلى أن اختاره الله سبحانه إلى جواره ، وبذلك طويت صفحات عمره المشرقة ، وبقيت آثارها لامعة في سماء الإنسانية مشعلاً للهداية على مرّ العصور والتاريخ ، وقد اجتازت مراحل ثلاثة :

١ - حياته قبل البعثة .

٢ - حياته بعد البعثة إلى الهجرة .

٣ - حياته بعد الهجرة حتى الإرتحال إلى الرفيق الأعلى .

فها نحن في رحاب المرحلة الثانية من مراحل حياته الشريفة وجاءت الحوادث في هذه المرحلة تترى وتفاع شخصيته الصامدة، وقبل أن نخوض في تحليل هذه

الحوادث حسب التسلسل التاريخي على ضوء ما نستفيده من القرآن الكريم ونستوحيه من خلال آياته ؛ نذكر حادثة نزول الوحي عليه وتكليفه بوسام النبوة التي هي من هبات الله تعالى الجسيمة يمنحها لمن يشاء من عباده ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ .

الوحي لغة واصطلاحاً

الوحي في اللغة هو الإلقاء في خفاء . نصّ على ذلك ابن فارس في المقاييس ، ثم إن أئمة اللغة وإن ذكروا للوحي معان مختلفة لكن الجميع يرجع إلى أصل واحد وهو تعليم الغير بخفاء ، قال ابن منظور: الوحي : الإشارة ، والكتابة ، والرسالة ، والإلهام والكلام الخفي وكل ما ألقته إلى غيرك يقال وحيت إليه الكلام ، والمستفاد من كلماتهم : إن الوحي هو الإعلام بخفاء بطريق من الطرق والعنصر المقوم لمعنى الوحي هو الخفاء ، وأما غيره كالسرعة على ما في مفردات الراغب فليس بمقوم لمعنى الوحي ، كما أن الإشارة والكتابة والإلهام إلى القلب كلها من طرق الوحي ووسائله .

وقد أستمع للوحي في القرآن الكريم في موارد مختلفة كلها مصاديق و موارد لهذا المعنى الجامع وإن شئت قلت من قبيل تطبيق المعنى الكلّي على مصاديقه المختلفة المتنوّعة ، وإليك البيان :

١ - تقدير الخلقة بالسنن والقوانين :

قال سبحانه : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَ لِأَرْضِ انْنِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ * فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَ أَوحَى فِي كُلِّ

سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴿فَصَلَتْ / ١١ و ١٢﴾ .

فقوله سبحانه : ﴿ وَ أَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ يحتمل وجهين :

(الأول): أودع في كل سماء السنن و الأنظمة الكونية و قدّر عليها دوامها إلى أجل معين . و بما أنّ السماوات تلقّت هذه السنن و النظم بالإشارة في خلقتها استعير في التعبير لفظ الوحي .

(الثاني): إنّ الشعور و الإدراك ساريان في جميع مراتب الوجود من أعلاه كواجهه إلى أدناه كالهولي في عالم التكوين ، و لكن كلّ حسب درجته و مرتبه ، فالسماوات تلقّت ما أوحى إليها سبحانه بخفاء، فقامت بامتثاله ما أوحى إليها من الوظائف .

و من هذا القيل قوله سبحانه : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا * وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا * يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا * بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴾ (الزلزلة / ٥-١) .

٢- الإدراك بالغريزة :

قال سبحانه : ﴿ وَ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا ﴾ (النحل / ٦٨ و ٦٩) .

فالأعمال المدهشة الخلابة للعقول التي تقوم بها النحل في صنع بيوتها والقيام بشؤون وظائفها ثم التجوّل بين البساتين ، و مص رحيق الأنهار ، ثم إيداعها في صفائح الشهد ، شيء تعلّمه بإيحاء من الله سبحانه و ذلك بإيداع الغرائز الكفيلة بذلك ، و بما أنّ تأثر النحل بها بخفاء و بلا إلتفات من الشعور و الإدراك أطلق عليه لفظ الوحي .

و يحتمل أيضاً هناك معنى آخر ذكرناه في الوحي إلى السماء .

٣- الإلهام والإلقاء في القلب :

وقد استعمل الوحي في الإلقاء إلى القلب في موارد في الذكر الحكيم .
منها قوله سبحانه : ﴿ وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ﴾ (القصص / ٧) .
ومنها قوله : ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي ﴾ (المائدة / ١١١) .

ومنها قوله تعالى في شأن يوسف (عليه السلام) عندما جعلوه في غيابة الجب ، قال سبحانه :

﴿ وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِ هَذَا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (يوسف / ١٥) .
إلى غير ذلك من الموارد .

٤- الإشارة :

قال سبحانه : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشيًا ﴾ (مريم / ١١) .

وبما أنه استخدم الإشارة في تفهيم مراده فأشبه فعله إلقاء الكلام بخفاء فصار ذلك مصححاً لاستعمال لفظ الوحي .

٥- الإلقاءات الشيطانية :

قال سبحانه : ﴿ وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَ الْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ (الأنعام / ١١٢) .

و يعلم وجه استعمال الوحي هنا ممّا ذكرنا فيما سبق .

٦- كلام الله المنزل على نبي من أنبيائه :

قال سبحانه : ﴿كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (الشورى / ٣) .

وقد عرّف هذا النوع من الوحي بأنه تعليمه تعالى من اصطفاه من عباده كلما أراد إطلاعهم على ألوان الهداية وأشكال العلم ولكن بطريقة خفية غير معتادة للبشر .

وحصيلة البحث : أنّ للوحي معنى واحداً وله مصاديق متنوعة وليست هي بمعان متكررة ، وإنّ حقيقة الوحي تعليم غيبي لمن اصطفاه سبحانه من عباده ، لا يشابه الطرق المألوفة بين العباد ، وإن أردت المزيد من الإطلاع فأليك البيان التالي :

قنوان المعرفة الثلاثة :

إنّ أمام الإنسان طرق ثلاثة للوصول إلى مقاصده :

الطريق الأول - يستفيد منه جموع الناس غالباً - بينما يستفيد طائفة خاصّة منهم من الطريق الثاني ، ولا يستفيد من الطريق الثالث إلاّ أفراد معدودون تكاملت عقولهم وتسامت أرواحهم وهي كالتالي :

١ - الطريق الحسّي والتجريبي :

و المقصود منه الإدراكات والمعلومات الواردة إلى الذهن عن طريق الحواس الظاهرية أو بفضل التجربة التي أسست الحضارة المعاصرة عليها .

٢ - الطريق التعقلي النظري :

إنّ المفكرين يتوصّلون إلى كشف الأمور الخارجة عن إطار الحسّ والتجربة عن طريق الإستدلال وأعمال النظر وإنهاء المجهولات إلى البديهيات ، وقد توصّل

البشر بهذا الطريق إلى المسائل الفلسفية الكلية و ما يضاهاها .

٣- طريق الإلهام :

و هذا هو الطريق الثالث و هو فوق نطاق الحس و التعقل . إنه نوع جديد من المعرفة ، و نمط متميز من إدراك الحقائق ليس محالاً من وجهة نظر العلم ، و إن كان يصعب على أصحاب الاتجاه المادي قبوله لكونه طريقاً خارجاً عن إطار الحس و التعقل .

إنّ طريق التعرف على حقائق الكون - في منهج الماديين و أصحاب النزعة المادية - ينحصر في قناتين لاغير و هما اللذان سبق ذكرهما، في حين إنّ هناك حسب نظر الإلهيين قناة ثالثة أيضاً .

إنّ هذا الطريق الثالث أقوى أسساً و أوسع آفاقاً عند من يدعون الرسالة و النبوة من جانب الله سبحانه، و أنّ نفوس أولئك الأشخاص تبدو أكثر صفاء و طراوة و زهواً .

كلّما حصل ارتباط بين الله سبحانه و فرد من أفراد النوع الإنساني على نحو تلقّي الحقائق من دون توسيط الحواس و أعمال الفكر يسمّى بالإلهام تارة و الإشراق أخرى، و كلّما نتجت من هذا الارتباط سلسلة تعاليم عامّة يطلق عليها اسم الوحي و يسمّى المتلقّي نبياً ، و من هنا اعتبر العلماء «الوحي» الطريقة المطمئنة الوحيدة إلى المعرفة العامة .

أنواع الوحي و أقسامه :

إنّ النبي تارة يتلقّى الوحي على نحو الإلهام الى القلب ، و أخرى يسمع عبارات و كلمات من وراء حجاب كسماع موسى (عليه السلام) كلام الله سبحانه في الطور ، و ثالثة تنكشف الحقائق له في عالم الرؤيا انكشاف النهار كرؤيا إبراهيم

الخليل (عليه السلام) ذبح ولده إسماعيل ، و قد ينزل عليه ملك من جانب الله تعالى معه كلامه سبحانه و هو الذي يسمّى بالروح الأمين .

و إلى الطرق الثلاثة : «سوى الرؤيا» أُشير بقوله سبحانه : ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ و إلى نزول الملك بقوله : ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا﴾ و أما الرؤيا الصادقة فيكفي في ذلك قوله سبحانه حاكيًا عن الخليل (عليه السلام) : ﴿يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (الصافات / ١٠٢) .

فلو لم تكن رؤيا الخليل إدراكًا قطعيًا و اتضح بها وجه الحقيقة كفلق الصبح لما أخبر ولده بها و لما أجابه الولد بالامثال طائعا . نعم أُشير إلى الملك الحامل لكلام الله سبحانه بقوله : ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ (الشعراء / ١٩٣ و ١٩٤) .

إنّ هناك من يحاول أن يفسّر الوحي بالأصول المادّية و الطرق الحسيّة و لهم في ذلك آراء و نظريات يشبه كثيرها بكلام بعض المشركين في تقييم الوحي و القرآن الكريم ، و إليك بيان هذه النظريات واحدة تلو الأخرى .

١ - الوحي وليد النبوغ :

و يقولون : يتميّز بين أفراد الإنسان المتحضّر أشخاص يملكون فطرة سليمة ، و عقولاً مشرقة تهديهم إلى ما فيه صلاح المجتمع وسعادة الإنسان ، فيضعون قوانين فيها مصلحة المجتمع و عمارة الدنيا ، و الإنسان المتصدّي لهذه الوظيفة هو النبي ، و الفكر المترشّح من مكان عقله و مضات نبوغه هو الوحي ، و القوانين التي يسنها لصلاح المجتمع هي الدين ، و الروح الأمين (جبرئيل) هو نفسه الطاهرة التي تفيض هذه السنن و القوانين إلى مراكز إدراكه ، و الكتاب السماوي هو كتابه الذي يتضمّن تلك السنن و القوانين ، و الملائكة التي تؤيّد في حلّه و ترحاله هي القوى الطبيعية ،

و الشيطان الذي يناديه و ينابذه هي النفس الأمارة بالسوء .

أقول : إنّ تفسير النبوة بالنبوغ و إن صيغ في قالب علمي جديد ليس نظرية جديدة بحدّ ذاتها، فإنّ جذوره تمتد إلى عصر المشركين المعاصرين للنبي الأكرم (صلّى الله عليه و آله و سلّم) فإنّهم كانوا يحسّون بحالة الإنجذاب للقرآن و بلاغته الخلابة فينسبونّه إلى الشعر و يصفون قائله بالشاعر، قال سبحانه حاكياً عنهم : ﴿بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ (الأنبياء / ٥).

و يجيبهم القرآن بقوله : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَ مَا يَنبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ (يس / ٦٩).

إنّ هذه النظرية إبتنت على إنكار ماوراء الطبيعة فصار الوجود عندهم مساوفاً للمادّة فلم يجدوا متدحاً عن تفسير الوحي بما جاء في هذه النظرية .

إنّا إذا سبرنا تاريخ المصلحين في العالم نجدهم على فئتين :

فئة تتكلّم باسم الدين الإلهي و تخبر عن الله سبحانه و ينسب كل ما يأمر و ينهي إلى عالم الغيب و لا يرى لنفسه شأنأ سوى كونه مبلغاً لرسالات الله و مؤدياً لبلاغها و إنذارها .

و فئة تتكلّم باسم المصلح الإجتماعي و ينسب كل ما يتفوّه به إلى بنات فكره و عقله، فلو صحت تلك النظرية لما كان لهذا التقسيم مفهوم صحيح و عندئذ يتساءل : لما ذا نسبت الفئة الأولى ما جاء وابه من التعاليم إلى عالم الغيب مع أنّه من ومضات فكرتهم هذا، و من جانب آخر: إنّ المصلحين بإسم الأنبياء كانوا رجالاً صادقين و صالحين لم يبدّر منهم ما ينافي صدقهم و صلاحهم، و هذا إن دلّ على شيء فإنّما يدلّ على أنّهم كانوا يحسّون من صميم ذاتهم بأنّهم مبعوثون من جانبه سبحانه .

إنّ هذه النظرية التي تفسّر الوحي بالنبوغ و توسّم الأنبياء بالنوايغ لم تدرس أحوال النوايغ و العلل و المبادئ التي يرتكز عليها النبوغ حتّى تقف على أنّ أحوال

الأنبياء على طرف نقيض من أحوال النوايغ ، فإن أفكار النوايغ تتوقّد وتزدهر تحت لواء المجتمعات الراقية ، و تحت ظل الحضارات الإنسانية ، و أمّا المجتمعات المتخلّفة فلو كانت تمتلك نوايغاً بالذات لأحمد فيها ذكاؤهم و بادت فيها فطنتهم .

و أمّا الظروف التي كان يعيش فيها الأنبياء خصوصاً النبي الخاتم (صلى الله عليه وآله و سلّم) فقد كانت على نقيض هذا الجانب ، فقد بعث (صلى الله عليه وآله و سلّم) بين قوم يغطّون في سبات التخلّف و الانحطاط ، فكيف يمكن تفسير النبوة الخاتمة بالنبوغ مع هذا البون الشاسع بين ظروف النوايغ و ظروف خاتم المرسلين (صلى الله عليه وآله و سلّم) ؟

أضف إلى ذلك : أنّ النوايغ تسودهم العزلة و الانزواء مع أنّ النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله و سلّم) كان بين الناس يعيش معهم في حياتهم الإجتماعية و إن لم يكن على سيرتهم و سلوكهم ، فقد قضى عمره في الرعي و التجارة إلى أن بعثه الله سبحانه نبياً لهداية الأمة .

و أتى للنوايغ الكتاب الذي حارت فيه العقول و خرست الألسن عن النطق بمثله ؟ و أين لهم هذه النظم و التشريعات الحيّة النابضة التي تتلائم و تنسجم مع جميع الحضارات الإنسانية ، فهي كما وصفها شبلي شميل اللبناني المتوفى عام ١٣٣٥ هـ في رسالته إلى صاحب المنار :

إلى السيّد محمد رشيد رضا صاحب (المنار) :

أنت تنظر إلى محمّد كنبيّ و تجعله عظيماً ، و أنا أنظر إليه كرجل و أجعله أعظم ، و نحن و إن كنّا في الاعتقاد على طرفيّ نقيض ، فالجامع بيننا العقل الواسع و الإخلاص في القول ، و ذلك أوثق لنا لعري المودّة (الحق أولى أن يقال) :

دع من محمّد في صدى قرآنه	ما قد نحاء للحمة الغايات
إنّي و إن أك قد كفرت بدينه	هل أكفرن بمحكم الآيات ؟
أو ما حوت في ناصع الألفاظ من	حكم روادع للهوى و عظات

و شرايع لو أنهم عقلوا بها
نعم المدبّر و الحكيم وإنّه
رجل الحجى رجل السياسة والدهاء
ببلاغة القرآن قد خلب النهى
من دونه الأبطال في كل الورى
ما قيّدوا العمران بالعادات؟
ربّ الفصاحة مصطفى الكلمات
بطل حليف النصر في الغارات
و بسيفه أنحى على الهامات
من سابق أو غائب أو آت

٢ - الوحي ثمرة الأحوال الروحية :

هذه النظرية هي التي يعتمد عليها المستشرقون في تحليل نبوة النبي الأكرم (صلّى الله عليه وآله و سلّم) و فسرها من بينهم «اميل درمنغام»، وخلاصتها:

إنّ الوحي إلهام يفيض من نفس النبي الموحى إليه لا من الخارج، وذلك إنّ سريره الطاهرة، وقوة إيمانه بالله، والإعتقاد بوجوب عبادته، وترك ما سواها من عبادة وثنية وتقاليد وراثية موبوءة، يحدث في عقله الباطن، الرؤى والأحوال الروحية فيتصوّر ما يعتقد وجوبه، إرشاداً إليه، نازلاً عليه من السماء بدون وساطة، أو يتمثّل له رجل يلقنه ذلك، يعتقد أنّه ملك من عالم الغيب، وقد يسمعه يقول ذلك ولكنه إنّما يرى ويسمع ما يعتقد في البقطة كما يرى ويسمع مثل ذلك في المنام الذي هو مظهر من مظاهر الوحي عند جميع الأنبياء، فكلّما يخبر به النبي أنّه كلام ألقي في روعه، أو ملك ألّاه على سمعه، فهو خبر صادق عنده^(١).

نبوة أو أضغاث أحلام؟!

ومما يلاحظ على تلك النظرية إنّها ليست بشيء جديد وإن كانت ربّما تنطلي

(١) الوحي المحمدي ص ٦٦.

على السذج من الناس بأنها نظرية جديدة ذات قيمة علمية .

إنّ الذكر الحكيم يحكي لنا مقالة المشركين في سالف عهدهم في حقّ النبي الأكرم وكتابه حيث كانوا يحللون نبوته والوحي المنزل عليه ، بأنها أضغاث أحلام ، قال تعالى حاكياً عنهم : ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ أي أنّ ما يحكيه عن الله تبارك وتعالى إنّما هو وحي الأحلام يجري على لسانه ، وعلى ذلك فليست تلك النظرية إلاّ تفسير للنبوة بالجنون الذي هو في مرتبة عالية وشديدة من تجلّي النزعات الخيالية فاستغله المستشرقون ، واستعرضوه بثوب جديد يوهّم السذج أنّها تحليل علمي بني على أساس علمي رصين ، ولكن المساكين غير واقفين على أنّه نفس النظرية الجاهلية التي جوبه بها النبي حيث قالوا : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ (الحجر/ ٦) .

وقد حكيت هذه التهمة عن لسان المشركين في غير سورة . سبحانه يا رب ما أعظم جناية الإنسان على الصالحين البالغين ، ذروة الكمال في العقل والدراية حتى وسّمهم هؤلاء المفترون تارة بالخبطة وأخرى بالمسّ والجنون .

بعثته ونزول الوحي إليه

«بَعَثَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ نَبِيَّهُ الْأَكْرَمَ عَلَيَّ حِينَ فِتْرَةِ مِيقَاتِ الرُّسُلِ، وَطُولِ مَجْعَةِ مِنَ الْأُمَمِ، وَاعْتِزَامِ مِنَ الْفِتَنِ وَانْتِشَارِ مِنَ الْأُمُورِ، وَتَلَفُظِ مِنَ الْخُرُوبِ، وَالذُّنْيَا كَاسِيفَةً النُّورِ، ظَاهِرَةَ الْغُرُورِ، عَلَى حِينِ أَضْفِرَارِ مِنْ وَرَقِهَا، وَإِيَّاسِ مِنْ ثَمَرِهَا، وَاغْوِرَارِ مِنْ مَائِنِهَا، قَدْ دَرَسَتْ مَنَارُ الْهُدَى، وَظَهَرَتْ أَعْلَامُ الرَّدَى، فَهِيَ مُتَجَهِّمَةٌ لِأَهْلِهَا، غَائِبَةٌ فِي وَجْهِ طَائِلِهَا، ثَمَرُهَا الْفِتْنَةُ، وَطَعَامُهَا الْجِيفَةُ، وَشِعَارُهَا الْخَوْفُ، وَدِنَارُهَا السَّيْفُ»^(١).

بعث على رأس الأربعين من عمره، ويُشَرُّ بالنبوة والرسالة، وأما الشهر الذي بعث فيه، ففيه أقوال وآراء، فالشيعة الإمامية تبعاً لأئمة أهل البيت (عليهم السلام) على أنه (صلى الله عليه وآله وسلم) بعث في سبع وعشرين من رجب.

روى الكليني عن الإمام الصادق (عليه السلام) أنه قال: لا تدع صيام يوم سبع وعشرين من رجب فإنه اليوم الذي نزلت فيه النبوة على محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) و (سَلَّمَ)^(٢).

وروى أيضاً عن الإمام الكاظم (عليه السلام) أنه قال: بعث الله عز وجل محمداً رحمة للعالمين في سبع وعشرين من رجب^(٣).

روى المفيد عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: في اليوم السابع والعشرين من رجب نزلت النبوة على رسول الله، إلى غير ذلك من الروايات^(٤).

وأما غيرهم فمن قائل بأنه بعث في سبعة عشر من شهر رمضان أو ثمانية عشر أو أربع وعشرين من هذا الشهر أو في الثاني عشر من ربيع الأول.

(١) إقتباس من كلام الإمام أمير المؤمنين في نهج البلاغة الخطبة ٨٥، طبعة عبده.

(٢) (٣) البحار ج ١٨ ص ١٨٩ - نقلاً عن الكافي وأمالى ابن الشيخ.

(٤) (٤) البحار ج ١٨ ص ١٨٩ - نقلاً عن الكافي وأمالى ابن الشيخ.

وبما أنّ أهل البيت أدري بما في البيت، كيف وهم نجوم الهدى ومصابيح الدجى وأحد الثقلين اللذين تركهما رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بعده، فيجب علينا الوقوف دون نظرهم ولا نجتازهم، نعم دلّ الذكر الحكيم على أنّ القرآن نزل في شهر رمضان قال سبحانه: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ...﴾ (البقرة/ ١٨٥).

وقال سبحانه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (القدر/ ١).

وقال سبحانه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ (الدخان/ ٣).

إلى غير ذلك من الآيات الدالة على نزوله في شهر رمضان.

والإستدلال بهذه الآيات على أنّه (صلى الله عليه وآله وسلم) بعث في شهر رمضان مبني على إقتران البشارة بالنبوة، بنزول القرآن وهو بعد غير ثابت، فلو قلنا بالتفكيك وأنّه بعث في شهر رجب، ويشر بالنبوة فيه، ونزل القرآن في شهر رمضان، لما كان هناك منافاة بين بعثته في رجب، ونزول القرآن في شهر رمضان.

ويؤيد ذلك أي عدم اقتران النبوة بنزول القرآن، ما نقله غير واحد عن عائشة: إنّ أوّل ما بدء به رسول الله من النبوة حين أراد الله كرامته، الرؤيا الصادقة، فكان لا يرى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) رؤيا في نومه إلا جاءت كفلق الصبح، قالت: وحسب الله تعالى إليه الخلوة، فلم يكن شيء أحب إليه من أن يخلو وحده^(١).

لكن الظاهر من ذيل ما روته عائشة أنّ النبوة كانت مقترنة بنزول الوحي والقرآن الكريم، ولنذكر نص الحديث بتمامه ثم نذيله ببيان بعض الملاحظات حوله. روى البخاري: «كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يخلو بغار حراء، فيتحنّث فيه وهو التعبّد في الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزوّد لذلك ثم يرجع إلى خديجة فيتزوّد لمثلها حتى جاء الحقّ وهو في غار حراء، فجاءه الملك، فقال: اقرأ. قال: ما أنا بقارئ، قال: فأخذني فغطّني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال: اقرأ، قلت: ما أنا بقارئ، فأخذني فغطّني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ٣، السيرة النبوية ج ١ ص ٣٣٤.

فقال : اقرأ ، فقلت : ما أنا بقارئ ، فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني ، فقال : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ * اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴾^(١).

و في هذه الرواية تأملات واضحة :

١ - ما هو المبرز لجبرئيل أن يروِّع النبي الأعظم ، وأن يؤذيه بالعصر إلى حدِّ أنه يظن أنه الموت ، يفعل به ذلك وهو يراه عاجزاً عن القيام بما يأمره به ، ولا يرحمه ولا يلين معه؟

٢ - لما ذا يفعل ذلك ثلاث مرات لا أكثر ولا أقل؟

٣ - لما ذا صدَّقه في الثالثة ، لا في المَرَّة الأولى ولا الثانية مع أنه يعلم أنَّ النبي لا يكذب؟

٤ - هل السند الذي روى به البخاري قابل للاحتجاج مع أنَّ فيه الزهري وعروة؟

أما الزهري فهو الذي عرف بعمالته للحكام ، وإرتزاقه من موائدهم ، وكان كاتباً لهشام بن عبد الملك ومعلماً لأولاده ، وجلس هو وعروة في مسجد المدينة فنالا من علي ، فبلغ ذلك السجاد (عليه السلام) حتى وقف عليهما فقال : أما أنت يا عروة فإنَّ أبي حاكم أباك ، فحكِّم لأبي علي أبيك ، وأما أنت يا زهري فلو كنت أنا وأنت بمكة لأريتك كن أبيك^(٢).

أما عروة بن الزبير الذي حكم عليه ابن عمر بالنفاق وعذَّه الاسكافي من التابعين الذين يضعون أخباراً قبيحة في علي (عليه السلام)^(٣).

نعم رواه ابن هشام والطبري في تفسيره وتاريخه^(٤) بسند آخر ينتهي إلى

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ٣.

(٢) أي بيت أبيك .

(٣) الصحيح من سيرة النبي الأعظم ص ٢٢٣ .

(٤) السيرة النبوية ج ١ ص ٢٣٥ ، تفسير الطبري ج ٣٠ ص ١٦٢ ، وتاريخه ج ٣ ص ٣٥٣ .

أشخاص يستبعد سماعهم الحديث عن نفس الرسول الأكرم و دونك أسماؤهم :

١ - عبيد بن عمير، ترجمه ابن الاثير، قال : ذكر البخاري أنه رأى النبي و ذكر مسلم أنه ولد على عهد النبي و هو معدود من كبار التابعين يروي عن عمر و غيره^(١).

٢ - عبد الله بن شداد، ترجمه ابن الأثير ، قال : ولد على عهد النبي، روى عن أبيه و عن عمر و علي^(٢).

٣ - عائشة، زوجة النبي، حيث تفردت بنقل هذا الحديث و من المستبعد جداً أن لا يحدث النبي هذا الحديث غيرها مع تلّهف غيرها إلى سماع أمثال هذا الحديث.

نعم ورد مضمون الحديث في تفسير الإمام العسكري (عليه السلام) ، و نقله من أعلام الطائفة ابن شهر آشوب في مناقبه^(٣) أو المجلسي في بحاره^(٤).

لكن الكلام في صحة نسبة التفسير الموجود إلى الإمام العسكري (عليه السلام) و أما المناقب فإنه يورد الأحاديث و التواريخ مرسله لاسند، و المجلسي اعتمد على هذه المصادر التي عرفت حالها.

و بذلك يظهر أنه لا دليل على أن البشارة بالنبوة كانت مقترنة بنزول القرآن، و بذلك ينسجم نزول القرآن في شهر رمضان مع كون البعثة في شهر رجب، نعم أورد العلامة الطباطبائي على هذه النظرية بقوله : إذا بعث النبي في اليوم الثاني و العشرين من شهر رجب و بينه و بين شهر رمضان أكثر من ثلاثين يوماً فكيف تخلو البعثة في هذه المدة من نزول القرآن؟ على أن سورة العلق أول سورة نزلت على رسول الله و أنها

(١) أسد الغابة ج ٣ ص ٣٥٣.

(٢) نفس المصدر ج ٤ ص ١٨٣.

(٣) مناقب آل أبي طالب ج ١ ص ٤٠-٤٤.

(٤) بحار الأنوار ج ١٨ ص ١٩٦.

نزلت بمصاحبة البعثة^(١).

يلاحظ على ما ذكر:

- ١ - أن الوجه الأول من كلامه مجرد استبعاد، فأبي إشكال في أن يكون النبي قد بشر بالنبوة ونزل القرآن بعد شهر وبضعة أيام؟
- ٢ - وأما الوجه الثاني فلأن الروايات نطقت بأنها أول سورة نزلت و ليس فيها ما يدل على اقتران نزولها بأول عهد البعثة .

سؤال وإجابة :

إذا كان القرآن نازلاً في شهر رمضان فإن معناه أن مجموعه نزل في هذا الشهر مع أنه نزل قرابة مدة ثلاثة وعشرين سنة فكيف التوفيق بين هذين الأمرين؟
وأما الإجابة فقد أجيب عنه بأجوبة نذكرها واحداً تلو الآخر.

الأول : إن للقرآن نزولين : نزول دفعي و قد عبّر عنه بلفظ الإنزال الدال على الدفعة ، و نزول تدريجي و هو الذي يعبر عنه بالتنزيل . قال سبحانه : ﴿ كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ (هود/ ١) فإن هذا الإحكام في مقابل التفصيل ، و التفصيل هو جعله فصلاً فصلاً ، و قطعة قطعة ، و الإحكام كونه على وجه لا يتفصل فيه جزء من جزء و لا يتميز بعض من بعض ، لرجوعه إلى معنى واحد ، لأجزاء و لافصول فيه ، فعلى ذلك فالقرآن نزل دفعة واحدة على قلب النبي الأعظم ، ثم صار ينزل تدريجياً حسب المناسبات و الوقائع و الأحداث^(٢).

و على ذلك فلا مانع من نزول جميع القرآن في شهر رمضان نزولاً دفعياً ، ثم نزوله نحو ما في بضعة و عشرين سنة .

(١) تفسير الميزان ج ٢ ص ١٣ .

(٢) الميزان ج ٢ ص ١٤-١٦ .

و يلاحظ عليه : أنَّ ما ذكره مبني على الفرق بين «الإنزال» و «التنزيل»، و إنّ الأول عبارة عن النزول الدفعي، و الثاني عن النزول التدريجي مع أنّه لادليل عليه، فإنّ الثاني أيضاً استعمل في النزول الدفعي . قال تعالى حاكياً عن المشركين : ﴿ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤُفِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤهٗ ﴾ (الاسراء / ٩٣) .

و قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً ﴾ (الفرقان / ٣٢) فلو كان التنزيل هو النزول التدريجي فلماذا وصفه بقوله : «جملة واحدة ...» .

الثاني : إنّ القرآن نزل دفعة واحدة إلى البيت المعمور حسب ما نطقت به الروايات الكثيرة ثم صار ينزل تدريجياً على الرسول الأعظم .

روى حفص بن غياث عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال سأله عن قول الله عزّ و جلّ : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ و إنما أنزل في عشرين بين أوله وآخره، فقال أبو عبدالله (عليه السلام) : «نزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان إلى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة»^(١).

و لو صحّت الرواية يجب التعبد بها، و إلاّ فما معنى نزول القرآن الذي هو هدى للناس إلى البيت المعمور، و أي صلة بهذا النزول بهداية الناس الذي يتكلّم عنه القرآن و يقول : ﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس و بينات من الهدى و الفرقان ﴾ ؟

قال الشيخ المفيد :

«الذي ذهب إليه أبو جعفر^(٢) حديث واحد لا يوجب علماً و لاعمالاً و نزول

(١) البرهان في تفسير القرآن ج ١ ص ١٨٢ ، و الدر المنثور ج ٦ ص ٣٧٠ .

(٢) مراده الصدوق ، و قد ذهب إلى أنّ القرآن قد نزل في شهر رمضان في ليلة القدر جملة واحدة إلى البيت المعمور، ثم أنزل من البيت المعمور في مدة عشرين سنة .

القرآن على الأسباب الحادثة حالاً يدلّ على خلاف ما تضمنه الحديث، و ذلك أنّه قد تضمّن حكم ما حدث، و ذكر ما جرى على وجهه، و ذلك لا يكون على الحقيقة إلاّ لحدوثه عند السبب، ... الخ.

ثمّ استعرض آيات كثيرة نزلت لحوادث متجددة^(١).

الثالث : إنّ القرآن يطلق على الكلّ و الجزء، فمن الممكن أن يكون المراد بنزول القرآن في شهر رمضان هو شروع نزوله في ليلة مباركة و هي ليلة القدر، فكما يصحّ نسبة النزول إليه في شهر رمضان إذا نزل جملة واحدة، تصحّ نسبتة إليه إذا نزل أول جزء منه في شهر رمضان و استمرّ نزوله في الأشهر القادمة طيلة حياة النبي .

فيقال : نزل القرآن في شهر رمضان أي بدأ نزوله في هذا الشهر، و له نظائر في العرف، فلو بدأ فيضان الماء في المسيل يقال جرى السيل في يوم كذا و إن استمرّ جريانه و فيضانه عدّة أيام .

و هذا هو الظاهر من صاحب «المنار» حيث يقول : و أمّا معنى إنزال القرآن في رمضان مع أنّ المعروف باليقين أنّ القرآن نزل منجّماً في مدّة البعثة كلّها، فهو أنّ ابتداء نزوله كان في رمضان، ذلك في ليلة منه سمّيت ليلة القدر أي الشرف، و الليلة المباركة كما في آيات أخرى . و هذا المعنى ظاهر لا إشكال فيه، على أنّ لفظ القرآن يطلق على هذا الكتاب كلّّه و يطلق على بعضه .

الرابع : إنّ جملة القرآن و إن لم تنزل في تلك الليلة، لكن لما نزلت سورة الحمد بها و هي تشتمل على جلّ معارف القرآن، فكان القرآن أنزل فيه جميعاً فصحّ أن يقال : إنّما أنزلناه في ليلة القدر.

يلاحظ عليه : أنّه لو كانت سورة الحمد أول سورة نزلت على رسول الله لكان حق الكلام أن يقال : قل بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين، أو يقال :

(١) تصحيح الإعتقاد ص ٥٨.

بسم الله الرحمن الرحيم ، قل : الحمد لله رب العالمين^(١).

و هذا يعرب عن أنَّ سورة الحمد ليست أول سورة نزلت على النبي .

هذه هي الوجوه التي ذكرها المفسرون المحققون و الثالث هو الأقوى .

أول ما نزل على رسول الله :

ذكر أكثر المفسرين أنَّ أول سورة نزلت على رسول الله هي سورة العلق ، و تدل عليه روايات أئمة أهل البيت . روى الكليني عن الصادق (عليه السلام) قال : أول ما نزل على رسول الله ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ... ﴾ و آخر سورة هو قوله : ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ... ﴾ ومثله عن الإمام الرضا (عليه السلام)^(٢).

و لعل المراد نزول آيات خمس من أولها لجميع السورة .

لأنَّ قوله سبحانه في نفس تلك السورة : ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ... ﴾ لايناسب أن تكون أول ما نزل ، بل هو حاك عن وجود تشريع للصلاة ، ووجود من يقيمها حتى واجه نهى بعض المشركين ، و هذا لايتفق مع كونه أول ما نزل .

أساطير و خرافات

دلّت الأدلة العقلية و الآيات القرآنية على أنَّ الأنبياء مصونون عن الخطأ و الاشتباه في تلقّي الوحي أولاً ، و ضبطه ثانياً ، و إبلاغه ثالثاً و أنهم لايشكّون فيما يلقي في روعهم من أنّه ربّ العالمين و أنَّ ما يعاينونه رسول إله العالمين ، و الكلام كلامه ، لايشكّون في ذلك طرفة عين و لايردّدون بل يتلقّونه بنفس مطمئنة .

(١) الميزان ج ٢ ص ٢١-٢٢ .

(٢) البرهان في تفسير القرآن ج ١ المقدمة الباب الخامس عشر ص ٢٩ ، و تاريخ القرآن للزنجاني ص ٣٠ .

هذا هو القرآن الكريم يذكر كيفية بدء نزول الوحي إلى موسى وإنه تلقاه بلاتردد ولا تريت، بذكره في سور مختلفة:

يقول: ﴿فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى * إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى * إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي * إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى * ... اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي * وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي * وَاخْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي * يَفْقَهُوا قَوْلِي * وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي * كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا * وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا * إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ (طه / ١١ - ٣٥).

تري أن الكلم عندما فوجئ بنزول الوحي، تلقاه بصدر رحب، ولم يتردد في أنه وحيه سبحانه وأمره، ولذلك سأل سبحانه أن يشرح له صدره، ويسر له أمره، ويحل العقدة التي في لسانه، ويجعل له وزيراً من أهله، يشاء به أزره ويشركه في أمره.

يقول سبحانه: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (النمل / ٨ - ٩).

وجاءت هذه القصة في سورة القصص على وفق ما وردت في السورتين^(١).

ومن لاحظ هذه الآيات يقف على أن موقف الأنبياء من الوحي هو موقف الإنسان المتيقن المطمئن إليه، وهذه خاصة تعم جميع الأنبياء (عليهم السلام).

نرى أنه سبحانه يذكر رؤية النبي الأكرم، ومواجهته لمعلمه الذي وصفه القرآن بـ «شديد القوى».

يقول: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى * عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى * وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى * ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى * فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ

(١) القصص ٢٩-٣٥.

مَا أَوْحَى * مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى * أَفَتَمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ﴿النجم/ ٤- ١٢﴾.

فأتى كلمة أصرح في توصيف إيمان النبي و إذعانه في مجال الوحي ومواجهة أمينه من قوله سبحانه: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ أي صدق القلب عمل العين. ويحتمل أن يكون المراد، ما رآه الفؤاد.

قال العلامة الطباطبائي:

فالمراد بالفؤاد، فؤاد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) و ضمير الفاعل في «ما رأى» راجع إلى الفؤاد، و الرؤيا رؤيته و لا بدع في نسبة الرؤية وهي مشاهدة العيان إلى الفؤاد، فإن للإنسان نوعاً من الإدراك الشهودي وراء الإدراك بإحدى الحواس الظاهرة و التخيل و التفكير بالقوى الباطنة كما أننا نشاهد من أنفسنا أننا نرى و ليست هذه المشاهدة العيانية رؤية بالبصر و لامعلوماً بالفكر، و كذا نرى من أنفسنا أننا نسمع و نشم و نذوق و نلمس، و نشاهد أننا نتخيل و نتفكر، و ليست هذه الرؤية ببصر أو بشيء من الحواس الظاهرة أو الباطنة^(١).

فالله سبحانه يؤيد صدق النبي فيما يدّعيه من الوحي و رؤية آيات الله الكبرى، سواء كانت بالعين أو بالفؤاد.

و على كل تقدير فهذه الآيات و غيرها تدلّ على أنّ الأنبياء و غيرهم لا يشكون و لا يترددون فيما يواجهون من الأمور الغيبية.

و على ضوء ذلك تقف على أنّ ما ملأ كتب السيرة و بعض التفاسير في مجال بدء الوحي و أنّه تردّد النبي و شكّ عندما بشر بالنبوة و شاهد ملك الوحي و امتلاً روعاً و خوفاً إلى حدّ حاول أن يلقي نفسه من شاهق، و عاد إلى البيت فكلّم زوجته فيما واجهه، و عادت زوجته تسليّه و تقنعه بأنّه رسول ربّ العالمين، و إنّ ما رآه ليس إلاّ أمراً حقّاً.

إذ كل ذلك أساطير و خرافات، تناقض البراهين العقلية و ما يتلقاه الإنسان

(١) الميزان ج ١٩ ص ٣٠.

من قصص الأنبياء الواردة في القرآن الكريم، وقد دسها الأخبار والرهبان وسماسرة الحديث والقصاصون في كتب القصص والسير والحديث، ونحن نكتفي في المقام بما ذكره البخاري في صحيحه وابن هشام في سيرته، فإن استقصاء كل ما ورد حول هذا الموضوع من الروايات المدسوسة يدفع بنا إلى تأليف رسالة مفردة، ولكن فيما ذكرنا غنى وكفاية. قال البخاري:

(بعد ذكر نزول أمين الوحي عليه في جبل حراء) «فرجع بها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يرجف فؤاده، فدخل على خديجة بنت خويلد (رضي الله عنها) فقال: زملوني زملوني، فزملوه حتى ذهب عنه الروع، فقال لخديجة - وأخبرها الخبر - لقد خشيت على نفسي، فقالت خديجة: كلا والله ما يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرحم، وتحمل الكلّ، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق، فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عمّ خديجة، وكان امرئ تنصّر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب، وكان شيخاً كبيراً قد عمي، فقالت له خديجة: يا ابن عمّ اسمع من ابن أخيك، فقال له ورقة: يا ابن أخي ماذا ترى؟ فأخبره رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) خبر ما رأى، فقال له ورقة: هذا الناموس الذي نزل الله على موسى ياليتني فيها جذعاً ليتني أكون حيّاً إذ يخرجك قومك، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «أخرجني هم؟ قال: نعم، لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك، أنصرك نصرّاً مؤزراً ثم لم ينشأ^(١) ورقة أن توفي وفتر الوحي»^(٢).

هذا ما لدى البخاري، وأما صاحب السيرة النبوية فبعدما ذكر مسألة الغث ينقل عن النبي أنّه قال:

«فخرجت حتى إذا كنت في وسط الجبل سمعت صوتاً من السماء يقول:

(١) أي لم يلبث.

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ٣.

يا محمد، أنت رسول الله و أنا جبرئيل ، قال : فوقفت أنظر إليه ، فما أتقدّم وما أتأخّر ، وجعلت أصرف وجهي عنه في آفاق السماء ، قال : فلا أنظر في ناحية منها إلا رأيته كذلك ، فما زلت واقفاً ، ما أتقدّم أمامي ، و ما أرجع ورائي ، حتى بعثت خديجة رسلها في طلبي فبلغوا أعلى مكّة و رجعوا إليها ، و أنا واقف في مكاني ذلك ، ثم انصرف عني و انصرفت راجعاً إلى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست إلى فخذها مضيقاً إليها ، فقالت : يا أبا القاسم ، أين كنت ؟ فوالله لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكّة و رجعوا إليّ ، ثم حدّثتها بالذي رأيت ، فقالت : أبشر يا ابن عمّ واثبت ، فوالذي نفس خديجة بيده إنّي لأرجو أن تكون نبيّ هذه الأمة .

ثم يذكر انطلاق خديجة إلى ورقة بن نوفل ، و ما أجابها به ورقة بنفس النص الذي ذكره البخاري ثم يذكر لقاء النبي ورقة بن نوفل ، و هو يطوف بالكعبة ، فسأله ورقة بما رأى و سمع ، فأخبره النبي (صلى الله عليه و آله و سلّم) ، فقال له ورقة : والذي نفسي بيده إنك لنبيّ هذه الأمة .

ثم عقبه بذكر ما قامت به خديجة من امتحان صدق نبوّته فذكر أنّها قالت لرسول الله : أي ابن عمّ ، أستطيع أن تخبرني بصاحبك هذا إذا جاءك ؟ قال : نعم . قالت : فإذا جاءك فاخبرني به ، فجاء جبرئيل ، فقال رسول الله لخديجة : هذا جبرئيل قد جاءني ، قالت : قم يا بن عمّ فاجلس على فخذني اليسرى ، قال : فقام رسول الله فجلس عليها ، قالت : هل ترى ؟ قال : نعم ، قالت : فتحوّل فاجلس على فخذني اليمنى ، فجلس على فخذها اليمنى ، فقالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قالت : فتحوّل واجلس في حجري ، فتحوّل فجلس في حجرها ، قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، فتحوّلت و ألفت خمأرها و رسول الله جالس في حجرها ، ثم قالت له : هل تراه ؟ قال : لا .

قالت : يا ابن عم اثبت و ابشر ، فوالله هذا ملك و ما هذا بشيطان^(١) .

و قال الطبري — بعد ما ذكر نزول جبرئيل إليه و تعليم آيات من سورة العلق —

(١) السيرة النبوية ج ١ ص ٢٣٧-٢٣٩ ، و تاريخ الطبري ج ٢ ص ٤٩-٥٠ .

ثم دخلت على خديجة و قلت : زملوني زملوني حتى ذهب عني الروع ، ثم أتاني وقال : يا محمد ، أنت رسول الله .

قال : لقد هممت أن أطرح نفسي من حالق من جبل فتبدى لي حين هممت بذلك ، فقال : يا محمد ، أنا جبرئيل و أنت رسول الله ، ثم قال : اقرأ ، قلت : ما اقرأ؟ قال : فأخذني فغطني ثلاث مرات حتى بلغ مني الجهد ثم قال : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، فقرأت فاتيت خديجة ، فقلت : لقد أشقت على نفسي ، فأخبرتها خبري فقالت : ابشر فو الله لا يخزيك الله أبداً ، و الله إنك لتصل الرحم ، و تصدق الحديث ، و تؤدى الأمانة ، و تحمل الكل ، و تقري الضيف ، و تعين على نوائب الحق ، ثم انطلقت بي إلى ورقة بن نوفل بن أسد ، فقالت : اسمع من ابن أخيك ، فسألني فأخبرته خبري ، فقال : هذا الناموس الذي أنزل على موسى بن عمران

نظرة تحليلية حول هذه النصوص :

إن هذه النصوص التاريخية التي نقلها المشايخ كالبخاري و ابن هشام و الطبري ، و تلقاها الآخرون من بعدهم على أنها حادثة متسالم عليها تضاد ما يستشفه الإنسان من التدبر في حالات الأنبياء في القرآن الكريم و تناقض البديهة العقلية ، و إليك بيان ما فيها من نقاط الضعف و علائم الجعل و التهافت :

١ - إن النبوة كما عرفت منصب إلهي لا يفيضه الله إلا على من امتلك زخماً هائلاً من القدرات الروحية و القوى النفسية العالية حتى يقوى على معاينة الوحي ، و مشاهدة الملائكة ، فعندئذ فلا معنى لما ذكره البخاري : «لقد خشيت على نفسي» أفيمكن أن ينزل الوحي الإلهي على من لا يفرق بين لقاء الملك ، و لقاء الجن و مكالمتهما حتى يخشى على نفسه الجنون أو الموت؟

٢ - و أسوأ منه ما ذكره الطبري من أنه (صلى الله عليه و آله و سلم) هم أن يرمي بنفسه من حالق من جبل ، فندم عليه و رجع عنه حين سمع كلام جبرئيل : يا محمد أنا جبرئيل .

إِنَّ هذا الكلام يعرب من أَنَّ نفسه (صَلَّى الله عليه وآله و سَلَّمَ) لم تكن نفساً مستعدة لتحمل الوحي على حَدِّهِمْ أَنْ يَقْتُلَ نفسه بالإلقاء من حائق، و هل هذا هو إلا نفس الجنون الذي كان المشركون يصفونه به طيلة بعثته، فواعجباً نسمعه من أعوانه و أنصاره و من لسان زوجته .

٣- إِنَّ قول خديجة لرسول الله (صَلَّى الله عليه وآله و سَلَّمَ): كَلَّا و الله ما يخزيك الله أبداً، تعرب عن أَنَّها كانت أوثق إيماناً بنبوته من نفس الرسول . فهل يمكن التفوّه بذلك، و ما حاجة النبي الأعظم الذي قال تعالى في حقّه: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً﴾ (النساء/ ١١٣) إلى هذا التسلّي؟ و هل يصحّ و يتعلّق للنبيّ أَنْ يشكّ في رسالة نفسه حتى يستفتي زوجته فيزول شكّه بتصديقها؟

٤- ذكر البخاري: أَنَّ خديجة انطلقت مع رسول الله إلى ورقة، فأخبره رسول الله بما وقع، فأجاب ورقة بما ذكره، و أنّ ما نزل عليه هو الناموس الذي نزلّه الله على موسى .

و معنى هذا أن يكون ورقة أعلم بالسرّ المودع في قلب رسول الله من نفسه، كما أنّ معنى ذلك أنّ كَلَّا من الزوجين كانا شاكّين في صحّة الرسالة، فانطلقا إلى متنصّر قرأ وريقات من العهدين حتى يستفتياه ليزيل عنهما حجاب الشكّ و غشاوة الريب .

٥- إنّ معنى ما ذكره البخاري من أَنَّ ورقة أخبر النبي بأنّه: يسخر منك قومك، و تعجب الرسول من هذا الكلام و قال: أومخرجي هم؟ كون المرسل إليه أعلم من الرسول و أفضل منه .

٦- إنّ ما ذكره ابن هشام من «أنّ الرسول كلّما رفع رأسه إلى السماء لينظر ما رأى إلا رجلاً صافاً قدميه في أفق السماء، فلا ينظر في ناحية من السماء إلاّ رآه فيها» يشبه كلام المصابين في عقولهم و شعورهم، و المختلّين في أفكارهم، فلا يرون في

كل جهة إلا الصورة المتخيلة ، لطفيانها على مخيلتهم و شعورهم ، أعاذنا الله من
إكالة الشنائع بمقام النبوة ، بنحو لا يليق بساحة العاديين من الناس فضلاً عن النبي
الأكرم خاتم النبيين .

٧- انظر إلى امتحان خديجة لبرهان النبوة فإنّ ظاهرها أنّها كانت شاكّة في نبوة
زوجها ، و لكنّها استحصلت اليقين على الوجه الذي سمعته في كلام ابن هشام
والطبري ، و لكن أي صلة بين رفع الخمار وإلقائه و عدم رؤية جبريل ، و هل لرفع
الخمار و تعرية شعر الرأس تأثير في غياب أمين الوحي عن البيت ؟

نرى أنّه سبحانه ينقل في غير سورة من سور القرآن الكريم مكالمة الملائكة
زوجة الخليل و تبشيرها بالولد . فهل يمكن لنا أن نقول بعد ذلك : إنّ زوجة الخليل
لو كانت مكشوفة الرأس لامتنت الملائكة من دخول بيت الخليل (عليه السلام)^(١).

٨- إنّ ورقة بن نوفل على حدّ تصريح نصّ الرواية كان بادى بدئه نصرانياً بعد ما
كان مشركاً ، فمقتضى الحال أن يشبّه الرسول الأعظم بالمسيح الذي كان يعتقد
بنبوته ، لا بالكليم . أو ليس هذا يعرب عن لعب يد الأخبار في الخفاء في اصطناع هذه
الأحاديث و دورهم في تشويش صفاء رسالة الرسول الأعظم بأمثال هذه الأساطير
والمهاترات و الخرافات ؟

٩- نحن على ثقة و يقين بأنّ النبوة منصب إلهي لا يتحمّله إلا الأمتل و الأكمل
فالأكمل من الناس ، و لا يقوم بأعباء مهامّها إلا من امتلك قدرة روحية خاصّة تبعث
في نفسه الإذعان و التسليم ، و الانقياد حينما يتمثّل له رسول ربّه و أمين وحيه ،
فلتأخذه المسكنة و لا يستولي عليه الخوف عند سماع كلامه و وحيه ، و قد درسنا
وضع الكليم عندما فوجئ بالوحي فما حاق به الروح و لأحاط به الخوف ، و لاهمّ
بإلقاء نفسه ... إلى غير ذلك ممّا ورد في هذه الروايات ، و بما أنّ القرآن هو المرجع
الفصل في تمييز الصحيح من الزائف في جملة هذه الروايات ، يحتمّ علينا إعراض

(١) لاحظ هود/ ٧١-٧٣ ، الذاريات/ ٢٩ .

الصفح عنها، و ضربها عرض الجدار، مضافاً إلى ما فيها من التناقض و الاختلاف في حكاية القصة كما هو معلوم لمن تدبر فيها و تأمل نصّها .

فرية انقطاع الوحي و فتوره

وقفت على ما في الروايات السابقة من الوضع و الدسّ بهدف تشويه صفاء صورة رسالة النبي الأكرم فهلّم معي نتناول فرية أخرى حيكت على المنوال السابق، وللغاية نفسها، و هي مسألة انقطاع الوحي بعد نزول آيات من سورة العلق، أو سورة المذثر، أو سورة الحمد على اختلاف في أول سورة نزلت على رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) و قد حازت هذه الفرية على نصيب من الإهتمام و التقدير في كتب السيرة و التفسير حتى إن الدكتور محمد حسين هيكل، أرسلها إرسال المسلمات في كتابه بقوله: «انتظر هداية الوحي إيتاء في أمره، و إنارة سبيله، فإذا الوحي يفتر، و إذا جبرئيل لا ينزل عليه، ... إلى أن قال: و قد روي أنّ خديجة قالت له: ما أرى ربك إلا قد قلاك، و تولاه الخوف و الوجل، فهما يبعثانه من جديد، يطوي الجبال و ينقطع في حراء يرتفع بكل نفسه ابتغاء وجه ربه، يسأله: لم قلاه بعد أن اصطفاه، و لم تكن خديجة بأقل منه إشفاقاً و وجلاً. و يتمنى الموت صادقاً لولا أنّه كان يشعر بما أمر به، فيرجع إلى نفسه، ثم إلى ربه، و لقد قيل: إنه فكر في أن يلقي بنفسه من أعلى حراء أو أبي قبيس و أي خير في الحياة، و هذا أكبر عمله فيها يدوي و ينقضي، و أنّه لكذلك تساوره هذه المخاوف، إذ جاءه الوحي بعد طول فتوره إذ نزل عليه بقوله تعالى:

﴿وَالضُّحَى﴾ وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى * مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ مَا قَلَى * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى * وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى * أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى * وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى * وَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى * فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَاتَفْهَمُ * وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَاتَنْهَزُ * وَأَمَّا

يَنْعَمَ رَبُّكَ فَحَدِّثُ﴾ (سورة الضحى) (١).

هذا ما يذكره رجل مثقف في القرن العشرين في حقّ النبي الأكرم، فما ظنك

(١) حياة محمد (صلى الله عليه و آله و سلم) ص ١٣٨.

بغيره ممن سبقه من الذين يتعبدون بالروايات ولا يحيدون عن شاذها و سقيمها قيد أنملة أو قدر شعرة، و أصل هذه الفرية يرجع إلى كتب السيرة و التفسير، و إليك ما يذكره واحد من أولئك من أمثال الطبري حيث يصرح في تفسيره بما نصّه:

١- عن ابن زيد: إنّ هذه السورة نزلت على رسول الله تكذيباً من الله قريشاً في قيلهم لرسول الله لما أبطأ عليه الوحي: «قد ودّع محمداً ربه و قلاه» .

٢- عن ابن عبد الله: لما أبطأ جبرئيل على رسول الله، فقالت امرأة من أهله أو من قومه: ودّع الشيطان محمداً، فأنزل الله عليه: ﴿و الضحى...﴾ إلى قوله - ما ودّعك ربك و ما قلى ﴿.

٣- عن جندب البجلي: أبطأ جبرئيل على النبي حتّى قال المشركون ودّع محمداً ربه، فأنزل الله: «و الضحى ...»، و عنه قالت امرأة لرسول الله: ما أرى صاحبك إلّا قد أبطأ عنك، فنزلت هذه الآية .

و في رواية أخرى عنه: ما أرى شيطانك إلّا قد تركك .

٤- عن عبد الله بن شدّاد: إنّ خديجة قالت للنبي: ما أرى ربك إلّا قد قلاك، فأنزل الله «والضحى» .

٥- و عن قتادة: إنّ جبرئيل أبطأ عليه بالوحي، فقال ناس من الناس: ما نرى صاحبك إلّا قد قلاك فودّعك، فأنزل الله: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَ مَا قَلَى﴾ .

٦- عن ضحّاك: مكث جبرئيل عن محمّد، فقال المشركون: قد ودّع ربه .

٧- عن ابن عروة، عن أبيه قال: أبطأ جبرئيل على النبي، فجزع جزعاً شديداً، و قالت خديجة: أرى ربك قد قلاك، ممّا نرى من جزعك، قالت: فنزلت «والضحى»^(١).

يلاحظ على هذه الروايات و على فرية فترة انقطاع الوحي عدّة أمور:

١- إنّ هذه الروايات التي ملأت التفاسير و كتب السير، رويت عن أناس

(١) تفسير الطبري ج ٣٠ ص ١٤٨ .

لايركن إليهم كقتادة والضحاك فإنهما كانا يأخذان تفسير القرآن عن أهل الكتاب^(١).
وجلّها بل كلّها مرسلّة غير مسندة إلى الرسول (صلّى الله عليه وآله وسلّم).

٢ - إنّها اختلفت في القائل الذي شَمِت برسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) بقوله: «ودّعك ربّك» فربّما يسند إلى امرأة من أهله أو قومه وأخرى إلى المشركين، وثالثة إلى طائفة من الناس، ورابعة إلى زوجته خديجة.

إنّ نسبة هذا القول إلى زوجته الطاهرة التي آمنت به يوم بعثته، وقد عرفت فضائله وملكانه النفسيّة عن كُتب، بعيد جداً.

٣ - إنّها اختلفت في مدة الفترة. قال ابن جريج: احتبس عنه الوحي اثني عشر يوماً، وقال ابن عباس: خمسة عشر يوماً، وقيل: خمسة وعشرين يوماً، وقال مقاتل: أربعين يوماً^(٢)، وفي فتح الباري: أنّه كان ثلاث سنين^(٣) كما في السيرة الحلبية وفيها أيضاً: إنّها كانت سنتين ونصفاً، وعلى قول: سنتين، إلى غير ذلك من الأقوال المختلفة التي تحكي عن اضطراب في الرواية والنقل.

٤ - اختلفت الرواية في سبب الفترة وانقطاع الوحي. فتارة زعموا أنّ سببها هو أنّ اليهود سألو رسول الله عن مسائل ثلاث: عن أصحاب الكهف وعن الروح وعن قصّة ذي القرنين، فقال (صلّى الله عليه وآله وسلّم): سأخبركم غداً ولم يستثن، فاحتبس عنه الوحي، فقال المشركون ما قالوا، فنزلت^(٤).

وأخرى قالوا: إنّ عثمان أهدى إليه عنقود عنب، وقيل: عذق تمر، فجاء سائل فأعطاه، ثمّ اشتراه عثمان بدينهم، فقذّمه إليه (صلّى الله عليه وآله وسلّم)

(١) لاحظ آلاء الرحمن في تفسير القرآن، ج ١، ص ٤٦، يقول: إنّ الضحاك بن مزاحم فقد ضغفه يحيى بن سعيد، وكان يروي عن ابن عباس، وأنكر ملاقاته له حتى قيل: إنّ ما رآه قط، وأما قتادة فقد ذكروا: أنّه مدلس.

(٢) تفسير القرطبي ج ٢٠ ص ٩٢.

(٣) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٦٢.

(٤) روح المعاني ج ١٠ ص ١٥٧، نقله عن جمع من المفسرين.

ثانياً، ثم عاد السائل فأعطى وهكذا ثلاث مرّات، فقال (صلى الله عليه وآله وسلم) ملاطفاً لاجتنبان: أسائل أنت يا فلان أم تاجر؟ فتأخر الوحي أياماً فاستوحش فنزلت.

و ثالثة: روي عن ابن أبي شيبة في مسنده والطبراني وابن مردويه من حديث خولة، وكانت تخدم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن جرواً دخل تحت سرير رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فمات ولم تشعر به، فمكث رسول الله أربعة أيام لا ينزل عليه الوحي، فقال: يا خولة! ما حدث في بيت رسول الله؟ جبرئيل لا يأتيني! فقلت يا نبي الله ما أتى علينا يوم خير من هذا اليوم، فأخذ برده فلبسها وخرج، فقلت في نفسي لو هيأت البيت وكنسته، فأهويت بالمكنسة تحت السرير فإذا بشيء ثقيل فلم أزل به حتى بدا لي الجرو ميتاً، فأخذته بيدي فألقيته خلف الدار، فجاء النبي ترعد لحيته، وكان إذا نزل عليه الوحي أخذته الرعدة، فقال يا خولة دثريني، فأنزل الله تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾^(١).

ورابعة: أنّ المسلمين قالوا: يا رسول الله مالك لا ينزل عليك الوحي؟ فقال: وكيف ينزل عليّ وأنتم لاتنقون رواجبكم، وفي رواية: براجمكم، ولاتنقصون أظفاركم، ولاتأخذون من شواربكم، فنزل جبرئيل بهذه السورة، فقال النبي: ما جئت حتى اشتقت إليك، فقال جبرئيل: وأنا كنت أشد إليك شوقاً، ولكنني عبد مأمور، ثم أنزل عليه: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ (مريم/٦٤)^(٢).

إن الإضطراب في أسباب فتور الوحي يعرب عن عدم صحّة الرواية.

أما الأول: فلو صحّ فيلزم كون زمان انقطاع الوحي في العام السابع من البعثة لأنّ قريشاً أرسلت النضر بن الحارث وابن أبي معيط إلى أحبار اليهود يسألانهم عن النبي الأكرم، وقالوا لهم: إنكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا، فقالت لهم أحبار اليهود: سلوه عن ثلاث نأمركم بهنّ، فجاءوا إلى رسول الله، وقالوا: يا محمّد أخبرنا عن فتية ذهبوا في الدهر الأول، قد كانت لهم قصّة عجب،

(١) روح المعاني ج ١٠ ص ١٥٧.

(٢) تفسير القرطبي ج ٢٠ ص ٩٣، و مجمع البيان ج ١٠ ص ٥٥ (طبع صيدا).

وعن رجل كان طوّافاً قدبلغ مشارق الأرض و مغاربها ، و أخبرنا عن الروح ما هي ؟ فقال لهم رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) : أخبركم بما سألتهم عنه غداً و لم يستثن ، فانصرفوا عنه^(١).

نحن ننزه ساحة النبي الأكرم الذي نشأ نشأة الأنبياء في عالم مليء بالطهر و القداسة ، أن يخبرهم على وجه قاطع بأنه سيجيهم غداً على أسئلتهم تلك فمن أين علم أنه سبحانه ينزل الوحي عليه غداً ؟ أو أنه سبحانه يجيب عن أسئلتهم عن طريق الوحي ؟

و أمّا الثاني : فهو أشبه بالقصص الموضوعة ، فهل من المعتاد أن يباع عنقود عنب ثلاث مرّات في السوق ، و مثله عذق تمر ؟ و لعلّ الجاعل كان يهدف إلى إختلاق الفضائل لعثمان فحسب أن هذا الموضع مناسب له .

و أمّا الثالث : فبعيد جداً ، إذ كيف يمكن أن يموت الجرو تحت سرير النبي أو في زاوية من البيت و لا يلتفت إليه ؟ على أن ظاهر الرواية أن انقطاع الوحي كان بعد تلقّي النبي نزول الوحي مدة مديدة حيث إنّ خولة قالت : «و كان إذا نزل عليه الوحي أخذته الرعدة» فإنّ ذلك يعرب عن أن الحادثة كانت في أزمنة متأخرة من بدء البعثة ، مع أن المشهور أنها كانت في بدء البعثة - أي بعد نزول سورة العلق أو آيات منها .

و أمّا الرابع : فهو أشبه بحمل النبي وزر الغير ، فإنّ عدم قصّ المسلمين شواربهم ، أو عدم تنظيف رواجبهم لا يكون سبباً لانقطاع الوحي ، قال سبحانه : ﴿وَلَا تَنْزِرُوا زِينَةَ الْإِنْسَانِ الَّتِي خَفَا عَنْهَا﴾ (الأنعام / ١٦٤) .

هذه الوجوه كلّها تدفع بنا إلى القول : بأن مسألة انقطاع الوحي فرية تاريخية صنعتها يد الجعل و الوضع لغاية أو غايات خاصّة ، و لم يكن هناك أية فترة ، و إنّما المسألة كانت بصورة أخرى :

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ، ص ٣٠١ .

هي أنه تملقت مشيئته سبحانه على نزول الوحي نجومياً - أي فترة بعد فترة - حسب مقتضيات و الأسباب الموجبة لنزوله أولاً، و تثبيت فؤاد النبي بذلك ثانياً، قال سبحانه مشيراً إلى مشيئته الحكيمة :

﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكُثٍ وَنُزْلَانَهُ تَنْزِيلًا﴾ (الأسراء / ١٠٦) .
و قال سبحانه مشيراً إلى أن من بواعث نزول الوحي تدريجياً كونه سبباً لتثبيت فؤاده :
﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ (الفرقان / ٣٢) فعلى ضوء ذلك لم يكن هناك إلا مسألة طبيعية على صعيد الوحي و هو نزوله تدريجياً لادفعة واحدة، غير أن المشركين الجاهلين بمشيئته سبحانه و أسرار نزول الوحي تدريجياً، كانوا يترقبون نزول الوحي عليه دوماً و في كل يوم و ساعة، أو نزول مجموع الشريعة دفعة واحدة كما نزلت التوراة على موسى . قال سبحانه : ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ (الأعراف / ١٤٥) . فلما شاهدوا خلاف ما كانوا يترقبونه من مدعي النبوة انصرفوا إلى اتهام النبي بأنه ودّعه ربه الذي ينزل عليه الوحي أو الشيطان الذي يلهمه على حدّ تعبيرهم .

فحصيلة البحث : أنه لم يكن هناك انقطاع و لافتور و لاسبب من الأسباب المذكورة في الروايات بل كان مجرد توهم توهموه .

ثم إن المعروف بين المفسرين أن سورة الضحى حسب الترتيب النزولي ، السورة الحادية عشرة، و كانت الأولى هي العلق، فالقلم، فالمزمّل، فالمدثر، فلهب، فالتكوير، فالأعلى، فالإنشراح، فالعصر، فال فجر، فالضحى^(١) .

و الظاهر ممّن ينقل مسألة انقطاع الوحي و فتوره أنها نزلت في بدء الوحي بعد انقطاعه أي نزل بعد العلق أو بعد المدثر مع أنها نزلت متأخرة، و كان الوحي ينزل على النبي ترى حسب مقتضيات الظروف و المناسبات و الوقائع و الأحداث .

(١) تاريخ القرآن للزنجاني ص ٣٦ .

نعم ذكر يعقوبي أن سورة «الضحى» هي السورة الثالثة، ولعله متفرد في ذلك القول^(١).

مراحل الدعوة الثلاث

نزل الأمين جبرئيل مبشراً النبي الأكرم بالنبوة والرسالة، وألقى على عاتقه مقاليد مهامها هداية الأمة، التي يصورها قوله سبحانه: ﴿إِنَّا سَلَفْنَا عَلَىٰ قَوْلٍ نَقِيلَ﴾ (المزمل/ ٥).

وقوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَدَّثُرُّ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ (المدثر/ ١ - ٣) وأي مسؤولية أثقل من مسؤولية هداية الأمة الغارقة في ظلمات الجهل وأحوال عبادة الأصنام والأوثان، المنغمسة في الدنيا، المعرضة عن الآخرة، فقام الرسول مؤدياً رسالته مستضيئاً بهدى الوحي قد قطعت رسالته مراحل ثلاث حتى تكملت بالنجاح وبلغت الغاية المنشودة، وإليك تبين هذه المراحل التي أشار إليها القرآن الكريم في مواضع متفرقة.

المرحلة الأولى: السرية في الدعوة

إتخذ الرسول الدعوة السرية خطوة أولى خطاها في سبيل تحقيق إنجاح الدعوة الإلهية، ولم يكن الغرض من التركيز على السرية في الدعوة الخوف على نفسه وصيانتها من كيد الأعداء، بل هذه هي الخطوة الرائجة بين الدعاة المخلصين، فلا يجهرون بالدعوة، ولا يعلنونها بادئ بدء، بل يبدأون بعرض الدعوة سرّاً على الأفراد الذين يطمئنون لهم - ولأجل ذلك - بدأ الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) بالدعوة السرية إلى الاسلام فدخل تحتها عدّة من الشباب، فتعلّموا الفرائض والسنن سرّاً وكانوا يذهبون إلى شعاب مكة فيقيمون الفرائض فيها.

(١) تاريخ يعقوبي ج ٢، ص ٣٣.

وهذه الثلة القليلة التي تشرفت باعتناق الإسلام، هم الذين يعبر عنهم القرآن الكريم بقوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ (الواقعة/ ١٠ و ١١)

فكان النبي الأكرم يعرض دعوته على من يتفرس فيه علائم قبول الإسلام ولذلك لما هبط من غار حراء عرضه على زوجته خديجة وابن عمه علي، وقد تمكّن الإسلام بذلك في قلوب عدّة سجّلت أسماؤهم في التاريخ^(١) مثل زيد بن حارثة وعثمان بن مظعون وقدامة بن مظعون وغيرهم. يقول ابن هشام في تفسير قوله: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ أي بما جاءك من الله من نعمته وكرامته، من النبوة فحدّث أي اذكرها، فادع إليها، فجعل رسول الله يذكر ما أنعم الله به عليه وعلى العباد به من النبوة سرّاً إلى من يطمئنّ إليه من أهله^(٢).

وليس في الذكر الحكيم آية تكشف عن أحداث هذه المرحلة غير ما ذكرنا من الآيتين، فمن أراد التفصيل فيجب عليه أن يرجع إلى كتب السيرة النبوية، ولنكتف ببعض ما جاء في المقام:

١- روى ابن هشام عن ابن إسحاق أنّه ذكر بعض أهل العلم: أنّ رسول الله كان إذا حضرت الصلاة خرج إلى شباب مكّة وخرج معه علي بن أبي طالب مستخفياً من أبيه ومن جميع أعمامه وسائر قومه فإذا أمسيا رجعا ومكثا كذلك ما شاء الله أن يمكثا. . . . ثم أسلم زيد بن حارثة وكان أوّل ذكرٍ أسلم وصلى بعد علي بن أبي طالب^(٣).

٢- روى الطبري عن جابر قال: بعث النبي يوم الاثنين وصلى علي يوم الثلاثاء، وروي عن زيد بن أرقم قال: أوّل من أسلم مع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) علي بن أبي طالب، ويقول علي: أنا عبد الله وأخو رسوله أنا الصديق الأكبر

(١) السيرة النبوية ج ١ ص ٢٤٧-٢٤٦.

(٢) السيرة النبوية ج ١ ص ٢٤٣.

(٣) السيرة النبوية ج ١ ص ٢٤٦.

لا يقولها بعدي إلا كاذب مفترٍ صليْتُ مع رسول الله قبل الناس بسبع سنين^(١).
ولعلَّ بعض هذه السنين يرجع إلى ما قبل البعثة حيث إنَّ الرسول كان يتعبَّد لله
سبحانه في غار حراء في كل سنة.

٣- يقول ابن إسحاق: وكان أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إذا صلُّوا ذهبوا في الشعاب فاستخفوا بصلاتهم من قومهم، فبينما سعد بن أبي وقاص في نفر من أصحاب رسول الله في شعب من شعاب مكة إذ ظهر عليهم نفر من المشركين وهم يصلُّون، فناكروهم، وعابوا عليهم ما يصنعون حتى قاتلوه، فضرب سعد بن أبي وقاص يومئذ رجلاً من المشركين بلحى بعير، فشجَّه، فكان أول دم أهرى في الإسلام^(٢).

اتِّخاذ النبي دار الأرقم مركزاً لنشر الدعوة.

كان النبي يؤدِّي رسالته مستخفياً من قريش بمكة ويعرض الإسلام لمن يطمئن إليه، وقد ألبَّأت الظروف إلى اتِّخاذ بيت لتبليغ تعاليمه، وإقامة المؤمنين فيها فرائضهم، وقد وقع الإختيار على دار الأرقم بمكة على الصفا^(٣) مركزاً لهذه المهمة فدخل (صلى الله عليه وآله وسلم) وأصحابه مستخفين فيها بعد وقوع الصدام بين سعد ابن أبي وقاص وبعض المشركين، فكان (صلى الله عليه وآله وسلم) وأصحابه يقيمون الصلاة بها ويعبدون الله فيها إلى أن أمره الله تعالى بالإعلان عنها، فامثل صادقاً بما أمر، وقد اختلفت كلمة أصحاب السيرة في مدَّة هذه المرحلة بين ثلاث سنين إلى خمس سنين، كما اختلفوا في مدَّة اقامتهم في دار زيد بن الأرقم بين كونه

(١) تاريخ الطبري ج ٢ ص ٥٦، وفيه نصوص أخرى على أنه عليه السلام أول من آمن برسول الله.

(٢) السيرة النبوية ج ١، ص ٢٦٢.

(٣) هي المعروفة الآن بدار الخيزران عند الصفا، اشتراها الخليفة المنصور وأعطاه ولدته المهدي، ثم أعطاه المهدي للخيزران أم ولديه: موسى الهادي و هارون الرشيد. لاحظ: السيرة الحلبية ج ١، ص ٢٨٣.

شهرًا أو أزيد، كما اختلفت كلمتهم في عدد المؤمنين بالنبي في تلك المرحلة فقد أنهاه ابن هشام في سيرته معتمداً على سيرة ابن إسحاق بما يربو على خمسين بين رجل وامرأة وإن كان الأكثر هم الرجال، ولأجل أن يقف القارئ على هؤلاء الأشخاص وأسمائهم نستعرض ذكرهم إجمالاً على النحو التالي .

- ١ - خديجة بنت خويلد (زوجة النبي) . ٢ - علي بن أبي طالب . ٣ - زيد بن حارثة . ٤ - أبو بكر . ٥ - عثمان بن عفان . ٦ - عبد الرحمن بن عوف . ٧ - الزبير بن العوام . ٨ - سعد بن أبي وقاص . ٩ - طلحة بن عبيد الله . ١٠ - أبو عبيدة . ١١ - أبو سلمة . ١٢ - أرقم . ١٣ - قدامة بن مظعون . ١٤ - عبد الله بن مظعون . ١٥ - عبيدة بن الحارث . ١٦ - سعيد بن زيد . ١٧ - امرأته (فاطمة بنت الخطاب) . ١٨ - أسماء بنت أبي بكر . ١٩ - خباب بن الارت . ٢٠ - عمير بن أبي وقاص . ٢١ - عبد الله بن مسعود . ٢٢ - مسعود بن القارئ . ٢٣ - سليط بن عمرو . ٢٤ - حاطب بن عمرو . ٢٥ - عيتاش بن أبي ربيعة . ٢٦ - أسماء بنت سلامة . ٢٧ - خنيس بن حذافة . ٢٨ - عامر بن ربيعة . ٢٩ - عبد الله بن جحش . ٣٠ - أبو أحمد بن جحش . ٣١ - جعفر بن أبي طالب . ٣٢ - أسماء بنت عميس . ٣٣ - حاطب بن الحارث . ٣٤ - حطاب بن الحارث . ٣٥ - معمر بن الحارث . ٣٦ - سائب بن عثمان بن مظعون . ٣٧ - مطلب بن أذهر . ٣٨ - زوجته (رملة بنت أبي عوف) . ٣٩ - نعيم بن عبد الله . ٤٠ - عامر بن فهيرة . ٤١ - خالد بن سعيد . ٤٢ - أمية بنت خلف . ٤٣ - أبو حذيفة . ٤٤ - واقد بن عبد الله . ٤٥ - خالد بن بكير . ٤٦ - عامر بن بكير . ٤٧ - عافل بن بكير . ٤٨ - إياس بن بكير . ٤٩ - عمار بن ياسر . ٥٠ - صهيب بن سنان^(١) .

هذا ما ذكره ابن هشام، وقد ذكر في ثنايا كلامه ممن آمن في تلك الفترة عائشة بنت أبي بكر، وهو غير صحيح جداً لأنها ولدت في السنة الرابعة من البعثة، وقد عقد عليها النبي في شوال قبل الهجرة بثلاث سنين وهي بنت ست سنين، وبنى بها رسول

(١) السيرة النبوية، ج ١، ص ٢٦٢.

الله وهي بنت تسع بالمدينة في شوال في السنة الأولى من الهجرة، فكيف تكون من المؤمنات في المرحلة السرية؟^(١).

أضف إلى ذلك أنّ أبا ذر من السابقين إلى الإسلام وقد أخرج ابن سعد في الطبقات عن طريق أبي ذر، قال: كنت في الإسلام خامساً، وفي لفظ أبي عمرو وابن الأثير: «أسلم بعد أربعة»، وفي لفظ آخر يقال: «أسلم بعد ثلاثة»، ويقال: «بعد أربعة»، وفي لفظ الحاكم: «كنت رابع الإسلام أسلم قبلي ثلاثة نفر وأنا الرابع»، وفي لفظ أبي نعيم: «كنت رابع الإسلام، أسلم قبلي ثلاثة وأنا الرابع»، وفي لفظ المناوي: «أنا رابع الإسلام»، وفي لفظ ابن سعد من طريق ابن أبي وضاح البصري: «كان إسلام أبي ذر رابعاً أو خامساً»^(٢).

وقد ذكر الشيخان في الصحيحين وابن سعد في طبقاته كيفية إسلامه ومن أراد فليرجع إليهما.

المرحلة الثانية: دعوة الأقربين

إجتازت الدعوة المحمدية المرحلة السرية إلى مرحلة ثانية بعد ما آمن به جماعة من قريش وغيرهم ودخل الناس في الإسلام آحاد من الرجال والنساء حتى فشا ذكر الإسلام بمكة، فتحدث به القريب والنائي، فعندئذ أمر سبحانه بدعوة الأقربين، بقوله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ * وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنَّي بِرِيءٍ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (الشعراء / ٢١٤-٢١٦).

إنّ المعالجة والمصارعة لدعوة العشيرة الأقربين قبل البدء بإعلان الدعوة العامة يمكن أن يكون فيها سرّ اجتماعي وتوضيحه بما يلي:

(١) لاحظ: أعلام النساء ج ٣ ص ١١ نقلًا عن طبقات ابن سعد و سنن النسائي و صحيح

البخاري و شرح الزرقاني على المواهب و السمط الثمين .

(٢) الفدير ج ٨ ص ٣٠٨-٣٠٩.

أولاً: إِنَّ النبي الأكرم كان مطلعاً على أَنَّ قومه سوف يجابهونه بالعنف والشدة ويتآمرون للقضاء عليه قبل تمكنه من تحقيق أمنيته ، فصيانة الدعوة من مكائد الأعداء مرهونة بوجود قوة داخلية تحصنها من غوائلهم ولا يمكن تصورها إلا في قومه وعشيرته من آل هاشم .

وثانياً: إِنَّ انقياد قومه وعشيرته لدعوته لدليل واضح على قداسته ونزاهته وصدق كلامه وأنهم ما رأوا منه إلا الصدق والصلاح طيلة أربعين سنة فاجابوا دعوته وصدقوا كلامه . فَإِنَّ الإنسان مهما كان فطناً مهتماً بستر عيوبه وزلاته لا يتمكن من سترها عن بطانته وخاصته ، فإيمان البطانة وقبولهم دعوته دليل واضح على صفاء سريرته ، فلأجل ذلك بدأ بدعوة العشيرة قبل إعلان الدعوة العامة ، وهذا بطبيعة الحال يكون مؤثراً في إعداد الأرضية الصالحة لقبول المرحلة الأخرى . وبعبارة ثانية : إِنَّ ضمان نجاح المصلحين في الدعوة العامة يكمن في نجاحهم في دعوة أسرته ، فلو افترضنا أَنَّ الداعي لم ينجح في دعوة أسرته ، يكون حظُّ نجاحه في الدعوة العامة طفيفاً لأن رفض الأسرة لدعوة المصلح وعدم إيمانها به ، سوف يتخذ ذريعة إلى تقوّل الآخرين وسخريتهم بأنّه لو كان الصادع محقّقاً في كلامه فأسرته أولى بقبول دعوته .

وقد نقل المفسرون وأهل السير في تفسير قوله سبحانه : ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ كيفية دعوة الأسرة ، وإليك نصّ ما ذكره الطبري في تاريخه عن عليّ (عليه السلام) : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ لِي : يَا عَلِيُّ ! إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَنْذِرَ عَشِيرَتِي الْأَقْرَبِينَ ، فَضَعْتُ بِذَلِكَ ذُرْعاً وَ عَرَفْتُ أَنِّي مَتَى أَبْدَأُهُمْ بِهَذَا الْأَمْرِ أَرَى مِنْهُمْ مَا أَكْرَهُ ، فَصَمَّمْتُ عَلَيْهِ حَتَّى جَاءَنِي جَبْرِئِيلُ ، فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنَّكَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا تَزُمُّ بِهِ يَعْذَّبُكَ رَبُّكَ ، فَاصْنَعْ لَنَا صَاعاً مِنْ طَعَامٍ وَ اجْعَلْ عَلَيْهِ رَجُلَ شَاةٍ وَ اْمْلَأْ لَنَا عِصّاً مِنْ لَبَنٍ ثُمَّ اجْمَعْ لِي بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ^(١) ، حَتَّى أَكَلِمَهُمْ وَ أَبْلَغَهُمْ مَا أَمَرْتُ بِهِ ، فَفَعَلْتُ مَا أَمَرَنِي بِهِ ثُمَّ دَعَوْتُهُمْ لَهُ وَ هُمْ يَوْمُئِذٍ أَرْبَعُونَ رَجُلًا ، يَزِيدُونَ رَجُلًا أَوْ يَنْقُصُونَهُ ، فِيهِمْ أَعْمَامُهُ أَبُوطَالِبُ وَ حَمْزَةُ وَ الْعَبَّاسُ وَ أَبُولَهَبُ ، فَلَمَّا اجْتَمَعُوا إِلَيْهِ دَعَانِي بِالطَّعَامِ الَّذِي

(١) و في البداية و النهاية ج ٣ ص ٢٠ «بني هاشم» و هو الأصح .

صنعت لهم، فجثت به، فلما وضعت تناول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حذية من اللحم فشققها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصفحة ثم قال: خذوا باسم الله، فأكل القوم حتى ما لهم بشيء حاجة وما منهم ليأكل ما قدمت لجميعهم، ثم قال: اسق القوم، فجثتهم بذلك العس، فشربوا منه حتى رروا منه جميعاً، وأيم الله إن كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله، فلما أراد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يكلمهم بדרه أبولهب إلى الكلام فقال: لقد سحركم صاحبكم، فنفرت القوم ولم يكلمهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فقال في الغد: يا علي إن هذا الرجل سبقني إلى ما قد سمعت من القول فنفرق القوم قبل أن أكلمهم، فعد لنا بمثل ما صنعت ثم اجمعهم - إلى أن قال -: ففعلت، ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام فقربته لهم، ففعل كما فعل بالأمس، فأكلوا حتى ما لهم بشيء حاجة، ثم قال: اسقهم، فجثتهم بذلك العس، فشربوا حتى رروا منه جميعاً، ثم تكلم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال: يا بني عبد المطلب إنني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جثتكم به، إنني قد جثتكم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه فأيتكم يوازنني على هذا الأمر على أن يكون أخي وصي وخلفتي فيكم؟ قال: فأحجم القوم عنها جميعاً، وقلتمو إنني لأحدثهم سنّاً وأرمضهم عيناً وأعظمهم بطناً وأحمشهم ساقاً - أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه؟ فأخذ برقبتي ثم قال: إن هذا أخي وصي وخلفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا، قال: فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب: قد أملك أن تسمع لابنك وتطيع^(١).

هذا هو النص الذي رواه الطبري حول حادثة بدء الدعوة وقد ذكره غيره، فمن أراد الوقوف على مصادر الحديث فليرجع إلى كتاب الغدير^(٢).

إن الحديث يستفاد منه أمور عن تاريخ بدء الدعوة نشير إليها بالنقاط التالية:

١ - إن الخلافة تتمشى مع النبوة جنباً إلى جنب وإنهما لا يفترقان أبداً لأن النبي يوم صدع بالرسالة أعلن خلافة علي (عليه السلام) وكانت الخلافة تعدّ إكمالاً

(١) تاريخ الطبري ج ١ ص ٦٣.

(٢) الغدير ج ٢ ص ٢٧٨-٢٨٤.

لوظائف الرسالة وإن الخليفة يقوم بتكميل وظائف النبي حيث يبين ما أجمله ويفصل ما أوجزه.

٢- إن علياً في ذلك اليوم وإن كان صغيراً لا يتجاوز عمره الحلم لكنه كان في القوة والمقدرة على حدّ قام بتضييف مجموعة كبيرة تربو على أربعين نفرأ فقد صنع لهم طعاماً ودعاهم إلى الضيافة، وهذا العمل كما يكشف عن مرحلة من النضوج البدني يكشف عن تفتح عقله وشعوره حيث قام بأمر لا يقوم بأعبائه إلا الرجال الكبار.

٣- إن الطبري في تاريخه نقل القصة كما مرّ ولكنه جنى على الحقيقة في تفسيره، فذكر القصة ولكنه عندما وصل إلى قوله (صلى الله عليه وآله وسلم): فأياكم يوازني على هذا الأمر على أن يكون أخي وصيّي وخليفتي حرّفه وجاء مكانه بقوله: «فأياكم يوازني على هذا الأمر على أن يكون أخي وكذا وكذا»^(١).

فما معنى هذا التحريف أهكذا تصان الأمانة التاريخية وبتحفظ في نقل الحديث؟!

وإن تعجب فعجب عمل ابن كثير فإنه وضع تاريخه على غرار تاريخ الطبري حذو النعل بالنعل، ولكنه لما وصل إلى هذا المقام من تاريخه أعرض عن نقل نصّ الطبري في تاريخه واعتمد على النصّ الذي ذكره الطبري في تفسيره، وما هذا إلا لأنه رآه دليلاً قاطعاً على خلافة علي وصايته، وأعجب منه عمل محمد حسين هيكل في تاريخه فإنه ارتكب جناية مفضوحة وأثبت الحديث في الطبعة الأولى من كتابه واكتفى منه بسؤال النبي بقوله: «فأياكم يوازني على هذا الأمر على أن يكون أخي وصيّي وخليفتي فيكم» وأغفل ذكر جواب النبي لعلي عندما قام، ولم يذكر منه شيئاً، لكنه في الطبعة الثانية أسقط جميع ما يرجع إلى أمير المؤمنين من كلام

(١) تفسير الطبري ج ١٩ ص ٧٤، وقد رواه العلامة الأميني في غديره: ٢/ ٢٧٩-٢٨٤.

والعلامة السيد جعفر مرتضى في كتابه: الصحيح من سيرة النبي ج ٢ ص ١٢ عن مصادر كثيرة تعرب عن تضافر الرواية وتواترها.

النبي^(١).

٤ - إنّ ابن تيمية لما رأى دلالة الحديث على خلافة الإمام علي (عليه السلام) عكف على المناقشة في سند الحديث، و أنّه يشتمل في رواية الطبري على أبي مريم الكوفي، و هو مجمع على تركه، و قال أحمد: ليس بثقة، و اتهمه ابن المديني بوضع الحديث^(٢).

و لكنّه ترك توثيق الآخرين لأبي مريم، فقد قال ابن عدي: سمعت ابن عقدة يشي على أبي مريم و يطريه و تجاوز الحدّ في مدحه، و اتنى عليه شعبة، و قال الذهبي: كان ذا اعتناء بالعلم و بالرجال^(٣).

و أظنّ إنّ تضعيف الرجل لغاية تشييعه و حبه للموصي، فإنّ التشييع بالمعنى العام (من يحب عليّاً و يبغض أعدائه الذين خرجوا عليه في حروبه الثلاثة) أحد المضغقات عند القوم، و مع ذلك فقد روى الشيخان في صحيحهما عن الشيعة كثيراً، و قد قام العلامة السيد عبد الحسين شرف الدين بوضع قائمة لأسماء، من روى عنهم الشيخان و غيرهما في صحيحهما من الشيعة^(٤).

على أنّ أحمد قد روى الحديث بسند آخر وجميع رجاله رجال صحاح بلا كلام، و هم عفان بن مسلم، عن أبي عوانه، عن عثمان بن المغيرة، عن أبي صادق (مسلم الكوفي)، عن ربيعة بن ناجذ^(٥) و بهذا السند و المتن أخرجه الطبري في تاريخه و غيره^(٦).

(١) لاحظ حياة محمد (صلى الله عليه و آله و سلّم) الطبعة الأولى: ص ١٠٤ - و الطبقات الأخر: ص ١٤٢.

(٢) منهاج السنّة ج ٤ ص ٨١.

(٣) الصحيح من سيرة النبي الأعظم ج ٢ ص ١٤.

(٤) المراجعات: ص ٤٢-١٠٥، و ما جاء فيها يشكّل رسالة أسماها شيخ الأزهر سليم البشري: «أسناد الشيعة في أسناد السنة».

(٥) مسند أحمد ج ١ ص ١٥٩.

(٦) تاريخ الطبري ج ٢ ص ٦٣.

٥- و هناك مناقشات أو مشاغبات لابن تيمية حول الحديث نبعت من موقفه تجاه فضائل الإمام أمير المؤمنين، فإنه يردّ كثيراً من فضائل علي (عليه السلام) ويصفقها جزافاً ومما قال في حق الحديث:

«إن مجرد الإجابة للمعاونة على هذا الأمر لا يوجب أن يكون المجيب وصياً وخليفة بعده، فإنّ جميع المؤمنين أجابوه إلى الإسلام وأعانوه على هذا الأمر، وبذلوا أنفسهم وأموالهم في سبيله، كما أنه لو أجابه الأربعون أو جماعة منهم فهل يمكن أن يكون الكل خليفة له؟»^(١).

إنّ هذا الإشكال يرجع إلى أمرين:

الأول: إنّ مجرد الإجابة للمعاونة لا يلزم أن يكون المجيب وصياً، ولكن غفلة عن التدبّر في الرواية، فإنه لم يجعل مطلق الإجابة دليلاً على كون المجيب وصياً حتى يقال: إنّ جميع المؤمنين أجابوا إلى الإسلام بل جعل الإجابة من العشيرة فقط علةً للوصاية، فلا يشمل المؤمنين الخارجين عن دائرة إطارهم.

الثاني: لو افترضنا أنّ الكل أجابوه، فهل يكون الكل خليفة؟

و الجواب: أنّ النبي الأكرم كان مطلعاً على أنّه لا يجيبه غير علي، لأنهم لم يكونوا مطلعين على مبادئ رسالته، و خصوصيات شريعته، فلا يبادرون بالإجابة بخلاف علي (عليه السلام) فإنه قد نشأ و تربى في أحضان النبي و تغذى بلباسه، و قد صلى مع النبي قبل الناس بسنين، فكان سبقه أمراً طبيعياً بالنسبة له.

إنّ كتب السيرة تذكر أنّه (صلى الله عليه وآله وسلم) خاطبهم في هذا الاجتماع بقوله: «إنّ الرائد لا يكذب أهله، و الله لو كذبت الناس جميعاً ما كذبتكم، و لو غررت الناس جميعاً ما غررتكم، و الله الذي لا إله إلا هو، إنني لرسول الله إليكم خاصّة و إلى الناس عامّة، و الله لثموتنّ كما تنامون، و لتبعثنّ كما تستيقظون، و لتحاسبنّ بما تعملون، و لتجزونّ بالإحسان إحساناً، و بالسوء سوءاً، فإنّها الجنة أبداً

(١) منهاج السنة: ص ٨٣.

والنار أبداً. يا بني عبد المطلب ما أعلم شاباً جاء قومه بأفضل ممّا جئتكم به إنّني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة»، فتكلّم القوم كلاماً ليناً غير أبي لهب، فلمّا قال: «يا بني عبد المطلب هذه والله لسواة خذوا على يديه. وامنموه عن هذا الأمر بحبس أو غيره قبل أن يأخذ على يده غيركم، فإن التمسوه حينئذ ذلّتم وإن منعنموه قتلتم»، فقالت أخته صفية عمّة رسول الله أمّ الزبير: «أي أخي! أحسن بك خذلان ابن أخيك؟ فو الله ما زال العلماء يخبرون أنّه يخرج من ضئضئ (الأصل) عبد المطلب نبي فهو هو» قال أبو لهب: «هذا والله الباطل والأمانى، وكلام النساء في الحجال، فإذا قامت بطون قريش وقامت العرب معها بالكلاب فما قوتنا بهم؟ فو الله ما نحن عندهم إلا أكلة رأس»، فقال أبو طالب: «والله لنمنعته ما بقينا»^(١).

وهل النبي خطب بهذه الخطبة في الدعوة الأولى أو الثانية؟ فلو صحّت فهي بالدعوة الأولى الصق لما تضافر أنّ أبا لهب لم يكن مدعوّاً في الدعوة الثانية، ويظهر من سيرة زيني دحلان أنّه خطب بها في الدعوة الأولى، فلمّا أصبح رسول الله بعث إلى بني عبد المطلب فحضرُوا وكان فيهم أبو لهب، فلمّا أخبرهم بما أنزل الله عليه، أسمعهم أبو لهب ما يكره وقال: تَبّاً لك، ألهذا جمعتنا؟ وأخذ حجراً ليرمي به، وقال: ما رأيت أحداً جاء بني أبيه وقومه بأشتر ممّا جئتكم به، فسكت رسول الله ولم يتكلّم في ذلك المجلس.

الدعوة العامة وكسح العراقيل الماثلة أمامه

كان للدعوة السرية أولاً ودعوة الأسرة ثانياً دور خاص في استقطاب لفيف من الناس واستمالة قلوب طائفة منهم إلى الإسلام، وقد أوجد هذا الإقبال أرضية صالحة لمرحلة ثالثة من الدعوة وهي التي يصحّ وصفها بالدعوة العامة، وكانت تهدف إلى توسيع نطاقها، فقام النبي الأكرم بها امتثالاً لقوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ (الحجر/ ٩٤).

(١) سيرة زيني دحلان بهامش السيرة الحلبية ج ١ ص ١٩٤.

إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَنَاسَبُ الدَّعْوَةَ الْعَامَّةَ بِقَرِينَةِ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ (الحجر/ ٩٥).

نقل الطبري عن سعيد بن جبير أسماء المستهزين برسول الله و هم خمسة : الوليد بن المغيرة ، و العاص بن وائل ، و أبو زمعة ، و الحرث بن عيطلة ، و الأسود بن قيس ، و كلهم هلكوا قبل بدر^(١).

و قد حكى أصحاب السير خطبة النبي في بدء تلك المرحلة ، قالوا :

١ - دعا النبي جميع قريش و هو قائم على الصفا و قال : إن أخبرتكم أن خيلاً تخرج من صفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم أكنتم تكذبوني؟ قالوا : و الله ما جرّبنا عليك كذباً ، فقال : «يا معشر قريش انقذوا أنفسكم من النار فإنّي لا أغني عنكم من الله شيئاً إنّي لكم نذير مبين بين يدي عذاب شديد» .

٢ - و في رواية : «إِنَّ مَثَلِي و مَثَلَكُمْ كَمَثَل رَجُلٍ رَأَى الْعَدُوَّ فَانْطَلَقَ يَرِيدُ أَهْلَهُ أَنْ يَسْبِقُوهُ إِلَى أَهْلِهِ فَجَعَلَ يَهْتَفُ : يَا صَبَاحَاهُ ! يَا صَبَاحَاهُ ! أَتَيْتُمْ أَتَيْتُمْ أَنَا النَّذِيرُ الْعَرِيَانُ^(٢) الَّذِي ظَهَرَ صَدَقَهُ»^(٣).

٣ - و في رواية : دعا قريشاً فخصّ و عمّ و قال يا بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار ، يا بني مرة بن كعب أنقذوا أنفسكم من النار ، يا بني هاشم أنقذوا أنفسكم من النار ، يا بني عبد شمس أنقذوا أنفسكم من النار ، يا بني عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار ، يا بني زهرة أنقذوا أنفسكم من النار ، يا بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار ، يا فاطمة أنقذي نفسك من النار ، يا صفية عمّة محمد أنقذي

(١) تفسير الطبري ج ١٤ ص ٤٩ .

(٢) العريان : الذي أقبل عرياناً ينذر بالعدو . إنّه لا يتهم بخلاف الذي لم يجزّد فإنّه قد يتهم والمعنى أنا النذير الذي لا اتهم .

(٣) سيرة زيني دحلان ، على هامش السيرة الحلبية ج ١ ص ١٩٤ - ١٩٥ ، و البداية و النهاية ج ٣ ص ٣٨ ، و تاريخ الخميس ج ١ ص ٢٨٨ .

نفسك من النار، فإنّي لأملك لكم من الله شيئاً^(١).

ولو كان المراد من فاطمة هي فاطمة بنت النبي فالرواية بأجمعها أو خصوص هذه الجملة موضوعة لأنّها ولدت في السنة الخامسة من الهجرة، وقد جاء في تاريخ الخميس توصيفها بـ (بنت محمد) حيث قال: «يا صفية بنت عبد المطلب، يا فاطمة بنت محمد لا أغني عنكم من الله شيئاً، سلاني من مالي ما شئتم».

ولذلك احتمل زيني دحلان أنّ فاطمة من خلط الرواة وأنّما ذكرت في حديث آخر وقع بالمدينة جاء فيه الزوجات والبنات وقال لهن: «لا أغني عنكنّ من الله شيئاً» حتّى لهنّ على صالح الأعمال.

(١) تاريخ الخميس ج ١ ص ٢٨٨، و سيرة زيني دحلان على هامش السيرة الحلبية ج ١ ص ١٩٣.

(٦)

الإيجابيات والسلبيات

تجاه الدعوة المحمّدية

لم تكن الدعوة المحمّدية بدعاً من الرسائل السماوية، فقد واجهت ما واجهته سائر الرسائل فحظيت بالقبول من بعض، بينما حاربتها الأكثرية الساحقة، شأنها شأن ما سلفها من الدعوات الإصلاحية حذو القذة بالقذة، ومن سبّر تاريخ الأنبياء وتاريخ الدعوات الإصلاحية بامعان يقف على أنّ النجاح لم يكن حليفهم خصوصاً في الوهلة الأولى من دعوتهم بل كان الناس على مفرق طريقين، فهم بين مؤمن بالدعوة ومصدّق لها ومستنفذ طاقته في سبيلها ومضخّ بنفسه ونفيسه، ومكذّب عنود يضع في طريق دعوة المصلحين الموانع والعراقيل الكفيلة بصدّهم عما يطمحون إليه من الغايات المنشودة.

وكانت هذه المجابهة والمحاربة المستميتة مع المصلحين وليدة حالة من الجهل والانحطاط الفكري والثقافي، وكلّما كان القوم أبعد غوراً في تعصّبهم لأبائهم وأجدادهم وما كانوا يدينون به من العقائد الشيعة والسخيفة كانت المكافحة أشدّ والمناظرة أقوى.

ولمّا كانت الدعوة الإصلاحية سواء كانت سماوية أم أرضية، وضعية تؤدّي إلى نفويت مصالح بعض الطبقات الخاصّة كالإقطاعيين وذووا رؤوس الأموال الطائلة، لم تحظ الدعوة في أغلب صورها وحالاتها بقبول الرأي العام، وهذه هي الظاهرة المألوفة غالباً، فترى أنّ المسيطرين على المجتمع في كافّة الأجيال والأحقاب كانوا على طرف نقيض من الدعوة الإصلاحية، وكان التصويب بالإذعان والإيمان مختصّاً بالطبقة المحرومة المقهورة المستضعفة.

هذا هو جون . اف . كندي الذي تربّع على منصة الحكم بالولايات المتحدة الأمريكية عام ١٩٦٠ م ، بعد أن انتخب رئيساً بالغالبية العظمى ، فلقد كان صاحب نظرة خاصّة في الملوتين الأمريكيين ، وكان بصدد اصلاح حياتهم المليئة بالبؤس والشقاء عن طريق منحهم بعض الحقوق والحريات استلهاماً من الفطرة الإنسانية ، ولكن ما أن طلع نجمه إلا وقد أُغتيل من جانب المتعصّبين العنصريين بشكل لم يعهد التاريخ له مثيل إلا القليل النادر ، فعلى الرغم من عظمة جهاز الاستخبارات الأمريكية وسطوته لم يعرف قاتله ولم يعثر له على أثر أو خبر يذكر ، وكان التخطيط قد دبر ليلاً .

وتصوّر لنا هذه الظاهرة في محكية عن قوم نوح بقوله تعالى : ﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادْيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾ (هود/ ٢٧) .

هذه هي الظاهرة الملموسة في حياة الأنبياء وما لاقوه في سبيل انجاح دعوتهم ، وعلى ضوء ذلك فلا يتتابك العجب عندما تلقي بنظرة خاطفة على حياة الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) في بدء دعوته حيث كان الإيمان والانطواء تحت راية الرسالة مختصاً برجال أحرار الفطرة أصفاء الطوية لم يعم بريق زخارف الدنيا وزينتها بصائرهم فلبّوا دعوة الرسول بصدر رحب .

إذا عرفت ذلك فلنركز على أمرين :

- ١- ما هي الدوافع الروحية الباعثة على مخالفة النبي الأكرم؟
- ٢- ماذا كان ردود فعل لهذه الدوافع؟

الف : العراقل و الموانع تجاه دعوة الرسول ﷺ

ظلّ النبي الأكرم في موطنه قرابة ثلاثة عشر عاماً ولم يكن النصر حليفه وما كان ذلك إلا نتيجة الموانع والعراقل التي حيكت ضده، وإليك لمحة خاطفة عنها :

١ - إنّ الرسالة المحمدية كسائر الرسالات الإلهية كانت تهدف إلى انتشال المستضعفين من حضيض التخلف المادي والمعنوي، والرقى بهم إلى حالة الإزدهار الحضاري، ومن المعلوم أنّ تلك الخطّة ما كانت تنسجم مع مطامع أصحاب السلطة والثروة الذين سيطرّون على المجتمع بسطوتهم وجبروتهم ويمتصّون دماء المحرومين بلا هوادة، يقول سبحانه :

﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (الأنعام / ٥٢) .

روى الثعلبي في تفسيره باسناده عن عبد الله بن مسعود، قال : مرّ الملا من قريش على رسول الله وعنده صهيب وخباب وبلال وعمار وغيرهم من ضعفاء المسلمين وقالوا : يا محمد ! أرضيت بهؤلاء من قومك ، أفنحن نكون تبعاً لهم ، أهؤلاء الذين منّ الله عليهم ؟ اطردهم عنك ولعلّك إن طردتهم اتبعناك ^(١) .

٢ - التعصّب المقيت لسيرة الآباء والأجداد أمر جبلي للبشر يتنامى في اطار حياتهم القبلية ، وكانت دعوة النبي على خلاف سيرتهم ولذلك اهتموا بمكافحته ومنازعته قائلين : بأنّ دعيتك تضاد سيرة آبائنا ، ولم يكتفوا بذلك حتى استدّلوا على صحّة سيرتهم بأنّه لو لا شيّة الله سبحانه لما عبد الآباء الأصنام والأوثان ، يقول سبحانه حاكياً عنهم : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٠٥ ، طبع صيدا .

وَلَا آبَاءُنَا وَلَا حَرَمُنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا
 الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿النحل / ٣٥﴾، وقال سبحانه: ﴿يَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا
 عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ﴾ (الزخرف / ٢٢) ويظهر من غير واحد من الآيات أن تلك
 الظاهرة الروحية لم تنزل تعرقل خطى الدعوة في أكثر الرسائل السماوية، قال
 سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا
 آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ * قَالَ أُولَئِئِمَّا هَدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ
 آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (الزخرف / ٢٣ و٢٤).

٣- لقد كانت الأمية والانحطاط الثقافي متفشية في شبه الجزيرة العربية آنذاك
 خصوصاً في أم القرى وما حولها، فكانت العقلية الإنسانية التي تميز الحق من الباطل
 والصالح من الفاسد متدهورة جداً. وهذا هو البلاذري يعكس لنا صورة هذا التدهور
 الثقافي بقوله في كتابه:

«دخل الإسلام وفي قريش سبعة عشر رجلاً كلهم يكتب: عمر بن الخطاب
 وعلي بن أبي طالب...»^(١).

وقال ابن خلدون:

«إنَّ عهد قريش بالكتابة والخط العربي لم يكن بعيداً بل كان حديثاً وقريباً
 بعهد الرسول وقد تعرّفوا عليها قبيل ظهور الإسلام»^(٢).

فإذا كان هذا مبلغ تعرّفهم على الكتابة والقراءة، فليكن هذا مقياساً لثقافتهم
 ومدى ازدهار قواهم العقلية:

٤- ارتكزت الدعوة المحمدية على دعامتين أصيلتين:

أ- اختصاص العبودية لله سبحانه ورفض عبادة غيره.

(١) فتوح البلدان: ص ٤٥٧.

(٢) مقدمة ابن خلدون: ص ٣٤٨.

ب - الاعتقاد بيوم الحساب وأن وراء الحياة الدنيوية ، حياة أخرى تجزى فيها كل نفس بما عملت من خير وشر ، وأن الناس في ذلك اليوم على فئتين : فئة ضاحكة مستبشرة وفئة بائسة مكفهرة ، وأن الظالمين والمتجاوزين سوف يحاسبون فيها أشد الحساب ودقيقه .

يقول سبحانه : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ * يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ * وَصَاحِبِيهِ وَبَنِيهِ * لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ * ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ غَاسِقَةٌ * تَرَهَقَهَا فَتْرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴾ (عبس / ٣٣ - ٤٢) .

ويقول عز اسمه في سورة أخرى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ * يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ (الحج / ١ و ٢) .

كانت هذه النداءات الربانية تبعث الرعب والهلع في قلوب المشركين ، لأنهم يجدون أنفسهم أمام عذاب أليم لا مناص منه ولا مفر عنه ، وبما أنهم كانوا يعانون من تبني هذه الفكرة بل من سماعها واحتمال صدقها ، فجنحوا إلى إراحة أنفسهم من هذا العذاب الآجل بإنكار الدعوة وتكذيبها من الأساس .

إن هؤلاء الجنة كانوا معتادين أن ينحروا للأصنام طلباً لمحو سيئاتهم ، ثم تركهم في القتل والنهب وارتكاب الفحشاء وغيرها في مستقبل حياتهم ، وأما الدعوة التي لا تقبل الرشوة والمهادنة وترفض القرابين والنحور فلا تحقق أملهم ولا تلقى إليهم بالضوء الأخضر حتى يقترفوا ما يشاءوا .

٥ - إن المترفين والملا كانوا يكافحون دعوة الأنبياء وينابذونها والقرآن قد سجل أعمالهم الإجرامية في غير واحد من الآيات ، قال سبحانه : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَئِكَ كَارِهُينَ ﴾ (الأعراف / ٨٨) .

ويقول سبحانه في حق المترفين: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (سبا/ ٣٤).

إن طبيعة الترف وانسباط النعمة والعيش الرغيد تؤدي إلى الجموح والطفغان والتغافل عن كل ما من شأنه أن يحول بينه وبين شهواته وميوله وغرائزه، يقول سبحانه: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى﴾ (العلق/ ٧و٦).

أين هذه الفكرة من طبيعة الشريعة السماوية التي تفرض على الإنسان الاعتدال في الشهوات وسلوك الجادة القويمة، فلا ينسفها من رأس ولا يرخي لها العنان.

فلأجل ذلك نرى أن الملائ في عصر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وأصحاب المجون والترف عارضوا النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وخالفوا لما رأوا أنه يريد أن يضع حدوداً في طريق ميولهم والحيلولة دون اشباع نهم غرائزهم المستعرة، فلذلك قاموا بتكثيف الجهود في وجه الدعوة المحمدية.

٦- إن الحسد والتنافس والتنازع من العوامل التي تصطنع حجباً أمام البصائر فلا تتمكن من رؤية الحقائق على ما هي عليه ومثله الكبر والغرور فيصدان الإنسان عن رؤية الحقيقة بل يبعثان إلى اختلاق أعذار واهية للتكذب عن قبول الحق والإذعان به، فنحن نرى ذلك العامل في وجه الدعوة النبوية حيث أن قريشاً كانت تشعر بأن النبوة مقام شامخ إلهي يستعقب عزة الصادع بها وقومه على القبائل الأخر، فكان ذلك رادعاً عن قبول عدة من أكابر قريش الدعوة الإلهية قائلين: لماذا لم ينزل هذا القرآن على الوليد بن المغيرة وهو أحق به من النبي بزعمهم.

يقول سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ * أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَيعَشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحِمْتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (الزخرف/ ٣١و٣٢).

هذه هي الموانع التي اصطنعتها قريش في وجه الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم)

وسلّم) للحيلولة دون بلوغ أهدافه التي كان يطمح لإقرارها وتثبيت أسسها في برهة زمنية قياسية ، فكانت لهم ردود فعل مثبّطة نشير إليها .

قد وقفت على الدوافع الروحية الباعثة على مخالفة النبي الأكرم غير أنّها تبلورت في الأمور التالية :

١ - إكالة التهم للنبي (صلّى الله عليه وآله وسلم) .

٢ - الاستنكار والاحتجاج بالأمور الواهية .

٣ - الاقتراحات الباطلة كشروط لقبول الرسالة .

٤ - إيقاع الأذى على النبي (صلّى الله عليه وآله وسلم) وأصحابه .

وإليك بيان هذه الأمور واحداً تلو الآخر حسبما يستفاد من آيات القرآن

الكريم :

الف - إكالة التهم للنبي ﷺ

كان أسلوب تحطيم الشخصيات عن طريق إكالة التهم إليهم أقدم حربة بيد الجهال يطعنون بها على المصلحين ، وقد استعملها مشركوا عصر الرسالة في بدء الدعوة ولم تكن الفرص تسنح لهم بقتله واغتياله ، فحاولوا اغتيال شخصيته ليسقطوه عن أعين الناس ، فإن نجاح المصلح في نشر دعوته يكمن في اتسامه بالقداسة والطهارة والعقلية الرزينة ، فلما افتقد المصلح تلك - السمات عن طريق الاتهام بما يضادها - ذهب سعيه أدراج الرياح وأصبحت جهوده سدى ، فلأجل ذلك اختارت قريش القيام بشن حرب نفسية ضروس لا هوادة فيها للحط من قيمته وكرامته والحيلولة دون نفوذ كلمته .

ولكنهم مهما بذلوا من جهود لإنجاح مؤامراتهم لم تتجاوز تهمهم عن الكهانة والسحر والجنون وأشباهها لأن النبي قد كان في الطهارة النفسية والأمانة المالية وسائر الصفات الكريمة على حدّ حال دون إلصاق تهم أخرى به ككونه خائناً سارقاً قاتلاً غير عفيف ، وهذا أحد الدلائل البازرة المشرقة على أنه كان فوق التهم المشينة المزرية ، وكانت حياته طيلة أربعين سنة مقرونة بالصلاح والفلاح والأمانة، ولو كانت هناك أرضية صالحة لتوصيف النبي بها ، لما أمسكوا عنها .

نعم قام العدو باتهامه بأمور يشكل اثباتها كما يشكل نفيها عن المتهم ، وهذه هي الطريقة المألوفة عند بني الشياطين لمس كرامة المصلحين حيث يشنون عليهم بمثل هذه التهم لغاية إسقاطهم عن أعين الناس . يقول سبحانه : ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ (الذاريات / ٥٢) .

هكذا كانت سيرة الأعداء في طرد المصلحين عن الساحة .

ثم إنّ التهم التي حكاها القرآن عن لسان أعداء النبيّ تتلخّص في العناوين التالية :

١ - الكهانة : وهي في اللغة عبارة عن اتّصال الإنسان بالجن ليتلقّى منهم أنباء الماضي وأخبار الآحقين ومن خلالها يتمكّن من التنبؤ بالمستقبل ، يقول سبحانه مشيراً إلى تلك التهمة وردّها : ﴿ وَلَا يَقُولِ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ (الحاقة / ٢٢) .

٢ - السحر : وهو قوّة نفسانيّة للساحر يقدر معها على إنجاز أمور خارقة للعادة مموّهة ، ومن تلك الأمور التفريق بين المرء وزوجته والوالد وولده بل بين أفراد العائلة كافّة . قال سبحانه : ﴿ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ (ص / ٤) .

٣ - المسحورية : والمراد منه تأثّر بسحر الآخرين ، وإنّ هناك ساحراً أو سحرة سحروا النبيّ وأثروا فيه . يقول سبحانه حاكياً عن المشركين : ﴿ إِنَّ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ (الفرقان / ٨) . ثم يردّه بقوله سبحانه : ﴿ انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ (الفرقان / ٩) والمراد من قوله ﴿ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾ أي وصفوك بالمسحورية ، وقد اتّهم بنفس تلك التهمة النبيّ صالح . قال سبحانه حاكياً عن أعدائه : ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ (الشعراء / ١٥٣) وممّا يجدر ذكره أنّ اتّهام النبيّ بالمسحورية ليست تهمة مستقلة تغاير الجنون جوهرأ بل هي نفس التهمة ولكنها صيغت بلفظ أكثر أدباً ، وهذه شيمة الدهاة حيث يمزجون السم بالعسل .

٤ - الجنون : ومفهومه غني عن البيان وقد مضى أنّها تهمة شائعة تُلصق بالمصلحين من جانب خصومهم من غير فرق بين النبيّ وغيره ، وبين نبيّنا وسائر الأنبياء كما عرفت ^(١) . قال سبحانه نقلاً عن المشركين : ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ (الحجر / ٦) ، قال تعالى : ﴿ وَمَا صَاحِبُكُمْ

بِمَجْنُونٍ﴾ (التكوير/ ٢٢)، وقال عز من قائل: ﴿فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ (الطور/ ٢٩) والمبرّر لهم بوصفه بالجنون ومواخذتهم له، وقوفه لوحده في وجه الرأي العام المتمثل في الشرك. والسذج من الناس يصفون من يتبنّى الفكر الذي لا يوافقه عليه الرأي العام وهو يريد تطبيقه في المجتمع، بأنّه مجنون لا يعرف قدر نفسه ومنزلته وسوف يهدر دمه لا محالة.

ما أسخف هذه التهم إذ كيف يتهمون من هو أرجحهم عقلاً وأبينهم قولاً منذ ترعرع إلى أن بلغ أشده بالجنون والكهانة مضافاً إلى ما في هذا من التناقض والاضطراب، فإنّ الكهنة كانوا من الطبقة العليا بين الناس يرجع إليهم القوم في المشاكل والمعضلات وأين هو من الجنون؟ فكيف جمعوا بين كونه كاهناً ومجنوناً؟

ولقد لمسنا ذلك في حياتنا القصيرة في مجتمعنا ورأينا كيف رمي رجال الإصلاح بنظائر هذه التهم وما ذلك إلا لأنهم قاموا في وجه المستعمرين والناهيين لثروة أقطار العالم الإسلامي، فما كان نصيبهم جزاء مقاومتهم تلك، إلا اتهامهم بالجنون والتدهور العقلي، والغربة عن الواقع والحياة.

٥ - التعلّم من الغير: إنّ أعداء النبي من قريش وغيرهم وقفوا على مدى عظمة تعاليمه وسموها، ولكن الحالة النفسية قد صدّتهم عن تصديق قوله والإذعان برسالته الإلهية وانتسابه إلى الوحي والسماء، فقاموا بتزوير آخر وهو أنّه مُعلّم، قد تلقى تعاليمه من غيره. يقول سبحانه: ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ * ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ﴾ (الدخان/ ١٣ و١٤).

وأما من هو المعلّم الذي كان قد علّم النبي وغدّاه بتلك المبادئ والقيم فلم يذكره، ولكن اقتران هذه التهمة بتهمة الجنون يدلّ على أنّ المعلّم المزعوم هو الجن فهو عن طريق صلته بهم تلقى رسالته عنهم - وبالتالي - أصيب في عقله فصار معلّماً مجنوناً بزعمهم.

وهناك احتمال آخر وهو أنّه تلقى مبادئه عن بشر آخر، وقد أُشير إليه في قوله

سبحانه : ﴿وَلَقَدْ نَعَلُمْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيّ مُبِينٌ﴾ (النحل / ١٠٣) .

قال ابن عباس : قالت قريش : إنَّما يَعْلَمُهُ بلعام (و كان قينا بمكة روميّاً نصرانياً) و قال الضحّاك : أرادوا به سلمان الفارسي^(١) قالوا إنَّه يتعلّم القصص منه ، و قال مجاهد و قتاده : أرادوا به عبداً لبني الحضرمي روميّاً يقال له يعيش أو عائش صاحب كتاب ، أسلم و حسن إسلامه ، و قال عبد الله بن مسلم : كان غلامان في الجاهلية نصرانيّان من أهل عين التمر، اسم أحدهما يسار و اسم الآخر خير ، كانا صيقلين يقرآن كتاباً لهما بلسانهم و كان رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلّم) ربّما مرّ بهما و استمع لقراءتهما ، فقالوا : إنَّما يتعلّم منهما ، ثم ألزهم الله تعالى الحقّة و أكذبهم بأن قال : لسان الذي يضيفون إليه التعليم و يميلون إليه القول ، أعجمي لايفصح و لايتكلّم بالعربية ، فكيف يتعلّم منه من هو في أعلى طبقات البيان؟ و هذا القرآن بلسان عربي مبين ، فإذا كانت العرب تعجز عن الإتيان بمثله و هو بلغتهم فكيف يأتي الأعجمي بمثله؟^(٢)

قال ابن هشام : قالوا : إنَّما يَعْلَمُهُ رجل باليمامة يقال له الرحمان و لن نؤمن به أبداً ، فنزل قوله سبحانه : ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِّتَلْذُقُوا عَلَيْهُمْ الَّذِي أُوحِيتَ إِلَيْكَ وَ هُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ إِلَيْهِ مَتَابٌ﴾ (الرعد / ٣٠)^(٣)

روى ابن هشام : إنَّ النضر بن الحارث كان إذا جلس رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلّم) مجلساً ، فدعا فيه إلى الله تعالى و تلا فيه القرآن ، و حذّر فيه قريشاً ما أصاب الأمم الخالية ، خلفه في مجلسه إذا قام ، فحدّثهم عن رستم و اسفنديار و ملوك فارس ثم يقول : و الله ما محمد بأحسن حديثاً منّي و ما حديثه إلا أساطير

(١) كيف يقول ذلك مع أنّ سلمان أدرك النبي في مهجره ، لا في موطنه .

(٢) مجمع البيان ج ٣ ص ٣٨٦ .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٣٣١ .

الأولين، اكتتبها كما اكتتبها، فأنزل الله فيه: ﴿وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ * قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿الفرقان/ ٥٥ و ٥٦﴾.

و نزل فيه: ﴿وَنَزَّلَ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ * يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْثَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرُّ مُتَكَبِّرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿البجائية/ ٧ و ٨﴾^(١).

٦ - كذاب: و ما وصفوه به إلا لأجل أنه كان يكافح عقيدتهم و يقارع دينهم. قال سبحانه حاكياً عنهم تلك التهمة: ﴿وَوَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ (ص/ ٤).

فلماذا لا يكون عندهم كذاباً و قدر فرض الآلهة المتعددة و جعلها إلهاً واحداً. قال سبحانه حاكياً عنهم: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (ص/ ٥).

٧ - مفتر: و إنما وصفوه به لأنه ينسب تعاليمه إلى السماء. يقول سبحانه حاكياً عنهم: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (النحل/ ١٠١) و يقول أيضاً: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا فَنَكٌ وَافْتِرَاءٌ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ وَقَدْ جَاءُوا ظُلُمًا وَزُورًا﴾ (الفرقان/ ٤). و هذه الآية تعبر عن أنهم كانوا يتهمونه بأن القرآن ليس من صنعه وحده بل هناك قوم أعانوه عليه، فربما كانوا يفسرونه بشكل آخر و هو أن القرآن ليس شيئاً جديداً بل هي أساطير الأولين تملئ عليه بكرة و أصيلاً، كما قال سبحانه: ﴿وَقَالُوا أَأَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾.

و قد أدهض الوحي هذه التهمة و كشف عن زيفها بأمرين:

الأول: لو صح قولكم إن هذا الكتاب من صنع محمد فنسبه إلى الوحي فأتوا بعشر سور مثله مفتریات، فإنه لبشر مثلكم و أنتم بشر مثله. قال سبحانه:

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ١ ص ٣٥٧.

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (هود/ ١٣ و ١٤).

الثاني : كيف تقولون بأنه استنسخ هذه الأساطير بإملاء الغير مع أنه ما تلى كتاباً، و لاحظَ صحيفة، فكيف تتهمونه بالاستنساخ و الاستكتاب؟ قال سبحانه : ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكِ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ * بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ (العنكبوت/ ٤٨ و ٤٩).

٨ - مفتر أو مجنون: - على ترديد بينهما - ربما كان القوم يترددون في توصيف النبي بين كونه عاقلاً مفترياً على الله سبحانه أو مجنوناً معدم العقل و الشعور، و هذه شيمة الدهاة في استنقاص فضل الأشخاص حيث يكيلون التهم على مخالفاتهم الأقوياء بلسان التردد و عدم الجزم، لدفع نسبة شناعة التهمة عن أنفسهم كما يحكي عنهم سبحانه : ﴿افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ (سبا/ ٨).

٩ - شاعر: إن القوم كانوا أسود الفصاحة و فرسان البلاغة و قد أدركوا بفطرتهم سمو القرآن و علو مرتبته في ذلك المجال، و من جانب كانوا في العدا و الحسد على مرتبة صدتهم عن الاعتراف بكونه كتاباً منزلاً من السماء، حاولوا أن يفسروه بالشعر فوصفوه بالشاعر و قالوا: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُّ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ﴾ (الطور/ ٣٠) و حاصل هذه التهمة أنه شاعر و «أعذب الشعر أكذبه»، فلنصبر عليه و لنترصد به صروف الدهر و أحداثه فسيكون حاله حال زهير و النابغة و أضرابهم ممن انقضوا و صاروا كأمس الدابر.

و قد رد سبحانه على تلك التهمة بأمر نبيه بقوله : ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ * أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ * أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بَلْ لَكُيُومُون * فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ (الطور/ ٣١-٣٤).

إِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ أَمَرَ النَّبِيَّ أَنْ يَتَهَدَّدَهُمْ وَيَتَوَعَّدَهُمْ بِأُمُورٍ:

أ- ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ : انتظروا وتمهلوا في ريب المنون
فإِنِّي متربِّص معكم منتظر قضاء الله فِيَّ وفيكم وستعلمون لمن تكون حسن العاقبة
والظفر في الدنيا والآخرة .

ب- ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا﴾ ؟ أي هل تأمرهم عقولهم بنشر هذه التهمة ،
فإنَّ التهم الثلاث لا تجتمع بحسب مدعاهم في آن واحد ، فإنَّ المجنون من زال
تعلُّقه وإدراكه ، فكيف يقوى على انشاء الشعر الرصين ، وكيف يكون قوله حجة في
الإخبار عن المغيبيات ؟ .

وقصارى القول : إنَّ هؤلاء المتحاملين كانوا قد فقدوا رشدهم فأخذوا يتخبَّطون
في تهمهم وكلامهم من دون وعي .

ج- ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ : بل الحقَّ ، إنَّ الذي حملهم على ما يقولون هو
عنادهم وعتوُّهم عن الحقِّ وطغيانهم .

د- ﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ﴾ أي أنَّ عقولهم لم تأمرهم بهذا ولم تدعهم إليه بل
حملهم الطغيان على تكذيبك ، ولأجل ذلك يقولون : افتعل القرآن من تلقاء نفسه .

هـ- ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي قصارى القول : إنَّهم لا يؤمنون ولا يصدِّقون بذلك
عناداً وحسداً واستكباراً ، وإنَّما هذه تهم اتَّخذوها ذريعة إلى التمويه وستروا بها
عداءهم وعنادهم .

و- ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ أي إن كان شاعراً فلديكم الشعراء
الفصحاء ، أو كاهناً فلديكم الكهَّان الأذكياء ، وإن كان قد تقوَّله فلديكم الخطباء
الَّذِينَ يحضرون الخطب ويجيدون إنشاء القول في كلِّ فنون الكلام ، فليأتوا بمثل هذا
القرآن إن كانوا صادقين فيما يزعمون ، فإنَّ أسباب التحذير بالقول متوفرة لديكم كما
هي متوفرة لديه ، بل فيكم من طالت مزاولته للخطب والأشعار وكثرة الممارسة
لأساليب النظم والنثر وحفظ أيام العرب ووقائعها أكثر من محمَّد (صلى الله عليه وآله

و سلم^(١).

وقال سبحانه ردّاً على هذه الفرية: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ﴾ (يس / ٦٩) فأين القرآن من الشعر وأين محمد من الشعراء؟ .

١٠ - أضغاث أحلام: والمراد منه تخاليط أحلام رآها في المنام، ويحكي عنهم سبحانه بقوله: ﴿وَأَسْرَوْا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ * قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ (الأنبياء / ٣-٥) .

بيّن سبحانه في هاتين الآيتين اقتسامهم القول في النبيّ، فقال بعضهم أخلاط أحلام قد رآها في النوم، وقال آخرون: بل اختلقه من تلقاء نفسه ونسبه إلى الله، وقال قوم: بل هو شاعر وما أتى به شعر، يخيّل إلى السامع معاني لا حقيقة لها، مضافاً إلى أنهم استبعدوا أن يكون بشر مثلهم نبياً.

وهذا الإضطراب والتردد في القول دأب المحجوج المغلوب على أمره، لا يتردد إلا بين باطل وأبطل ويتذبذب بين فاسد وأفسد منه .

فلو بنى على تحليل القرآن بواحد من هذه الوجوه، فكونه سحراً - مع كونه فاسداً - أقرب من كونه أضغاث أحلام، فأين هذا النظم البديع من تخاليط الكلام التي لا تضبط؟ وإدعاء كونها مفتريات أبعد وأبعد، لأنه (صلى الله عليه وآله وسلم) قد اشتهر بالأمانة والصدق، مضافاً إلى أنهم أعرف الناس بالفرق بين النظم والنثر، فكيف يصفونه بالشعر؟ كما أنهم يفرقون بين الغايات التي يصاغ له الشعر والغايات التي ينشدها القرآن كيف يتهمونه بالشعر مع أنهم يعلمون أنه لم ينشد شعراً وما اجتمع بالشعراء ولا حام حوله مدى أربعين سنة؟^(٢).

(١) تفسير المراغي: ج ٢٥ ص ٣٢ .

(٢) تفسير المراغي: ج ١٧ ص ٧ .

إِنَّ الّمتَمَعينَ في أحوال النّبيّ يَتَهي من خلال هذه التّهم إلى أنّه كان رجلاً صالحاً طاهراً دِيناً عفيفاً نقيّ الجيب مأموناً على المال والعرض والنفس، لم يدنس نفسه بفاحشة ولم يتجاوز حقّ أحد قط بل كانت حياته حياة إنسان مثالي، فلاجل ذلك لم يجد الأعداء سبيلاً إلى رميه بهذه التّهم، فحاولوا أن يتّهموه بأمر نفسيّة يعسر إثباتها كما يعسر نفيها، وأمّا أنّهم كيف اتّهموه بالسحر؟ فيقول ابن هشام:

«إِنَّ الوليد بن المغيرة اجتمع إليه نفر من قريش فقال: إنّ قد حضر الموسم، وإنّ وفود العرب ستقدم عليكم فيه، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا، فاجمعوا فيه رايّاً واحداً، ولا تختلفوا فيكذب بعضكم بعضاً، ويرد قولكم بعضه بعضاً، قالوا: فأنت يا أبا عبد شمس، فقل وأقم لنا رايّاً نقول به، قال: بل أنتم فقولوا وأسمع، قالوا: نقول كاهن، قال: لا والله ما هو بكاهن، لقد رأينا الكهّان فما هو بزمزمة الكاهن ولا سجعته، قالوا: فنقول مجنون، قال: ما هو بمجنون، لقد رأينا الجنون وعرفناه، فما هو بخنقه ولا تخالجه ولا وسوسته، قالوا فنقول: شاعر، قال: ما هو بشاعر، لقد عرفنا الشعر كلّ رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه، فما هو بالشعر، قالوا: فنقول ساحر، قال: ما هو بساحر، لقد رأينا السحّار وسحرهم، فما هو بنفثهم ولا عقدهم، قالوا: فما نقول يا أبا عبد شمس؟ قال: والله إنّ لقوله لحلاوة، وإنّ أصله لعذق، وإنّ فرعه لجناة، وما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلّا عرف أنّه باطل، وإنّ أقرب القول فيه لأن تقولوا ساحر، جاء بقول هو سحر يفرّق بين المرء وأبيه، وبين المرء وأخيه، وبين المرء وزوجته، وبين المرء وعشيرته. فتفرّقوا عنه بذلك، فجعلوا يجلسون بسبل النّاس حين قدموا الموسم، لا يمرّ بهم أحد إلّا حدّروه إيّاه، وذكروا لهم أمره. فأنزل الله تعالى في الوليد بن المغيرة في ذلك من قوله: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً * وَبَيَّنَّ شُهوْداً * وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيداً﴾ أي خصيماً ﴿سَازِهَقُهُ صَعُوداً * إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * فَكَانَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ * إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ (المدثر/ ١١-٢٥).

وأنزل الله في النفر الذين كانوا يصتفون القول في رسول الله وفيما جاء به من الله تعالى: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ * الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ * فَوَرَبُّكَ لَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ * عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الحجر/ ٩٠ - ٩٣) (١).

* * *

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ج ١ ص ٢٧٠.

ب - الاستنكار والاحتجاج بالأمور الواهية

قد اطلعت على الظنون والشبهات التي نسجها القوم على نول التهم وعرفت إجابة القرآن عنها، فهلّم معي ندرس استنكارات القوم الباطلة التي جعلوها سداً في وجه الإذعان برسائله، وهاتيك الإحتجاجات وإن كانت قد صدرت من أفواه رجال طعنوا في السن ولكنها أشبه شيء بمنطق الذين لا يعون ما يقولونه وإليك سردها واحدة واحدة:

١ - لماذا لم ينزل القرآن على رجل مُثَرٍّ؟!

إنّ الوليد بن المغيرة كان رجلاً مشرياً معروفاً في مكّة ومثله عروة بن مسعود الثقفي في الطائف، فكان من حججهم الواهية على النبي أنّه لماذا لم ينزل ما تدّعيه من القرآن عليهما ونزل عليك؟ فهما مشريان وأنت معوز فقير، فيما أنّ الرجلين كانا عظيمي قومهما و من أصحاب الأموال الطائلة في البلدين، فدخلت الشبهة عليهم حتّى اعتقدوا أنّ من كان كذلك فهو أولى بالنبوة. قال سبحانه حاكياً عنهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّنَ عَظِيمٍ﴾ (الزخرف/ ٣١) فهؤلاء وإن كانوا صادقين في أنّ شأن القرآن أن ينزل على من له مكانة مرموقة يمتاز بها عن الآخرين، ولكنهم أخطأوا في جعل السموّ والعظمة في الثروة والمال لأنّ نزول الوحي رهن كون المنزل عليه رجلاً تقيّاً طاهر النفس، صامداً في تحمّل أعباء الرسالة الإلهية، لا يخاف من مواجهة الملك، ولا يخفى عليك أنّه لاصلة لهذه الشروط بالغنّى والفقر، أو الثروة وخلو اليد، والقرآن يرّد على تلك الفرية بقوله: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَكَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ

بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٢﴾ (الزخرف / ٣٢) والمعنى أنهم لا يملكون النبوة التي هي رحمة الله ولطفه الذي يختص به من يشاء من عباده حتى يمنعوك منها، فيعطوها من شاءوا، فهم عاجزون عن قسمة ما هو دون النبوة بمراحل وهو معيشتهم في الحياة الدنيا فنحن قسمناها بينهم، فكيف يتدخلون فيما هو أرفع منزلة منها بما لا يقدر قدره، ألا وهي النبوة التي هي من شؤون الباري جلّ وعلا؟

٢- الرسالة الإلهية فوق طاقة البشر

كان عرب الجاهلية يزعمون: أنّ الرسالة الإلهية فوق قدرة البشر وإنّما هي شؤون الملك، وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّخَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ (الأنبياء / ٣) وقال سبحانه: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (الاسراء / ٩٤) ويظهر من غير واحد من الآيات إنّ تلك الظاهرة الفكرية كانت تدور في أذهان أقوام نوح وحمود وعاد من قبل، حيث اعترضوا على رسلهم بأنهم بشر مثلهم، قال سبحانه حاكياً عنهم: ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ * قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ (إبراهيم / ١٠ و ١١) ويلوح من بعض الآيات إنّ بعض اليهود المعاصرين للنبي الأكرم كانوا يتذرعون بهذه الحجّة الواهية كما يحكي عنهم بقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ يقولون ذلك بصلافة ووقاحة في الوقت الذي كانوا يعتقدون بنبوة موسى وكتابه، وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَارِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾ (الأنعام / ٩١).

و القوم على جهل بسرّ لزوم كون الرسول بشراً لاملكاً، و لو كانوا على إحاطة به و منصفين في الحكم لما احتجوا بمثل تلك الحجّة الواهية، إذ يترتب على وجود المماثلة النوعية بين الرسول و المرسل إليه ما لا يترتب على عدمها و ذلك لأمر:

أولاً: المسانخة و المماثلة أساس ترتكز عليه القيادة، فلو عدمت لانتفت الغاية المنشودة، فإنَّ القائد إذا كان مشاكلاً للمقود يكون وافقاً على حدود طاقات المرسل إليهم و غرائزهم و طبائعهم و ميولهم، فيبادر إلى معالجة ما يعانونه من تخلف و جهل و انحطاط كما يقوم بتنمية طاقاتهم و استعداداتهم في مجالي المادة و المعنى، إذ يحسّ منهم ما يحسّ من نفسه، فأين طبيعة الملك من فطرة الإنسان، فالملك مخلوق على نمط خاص لا يحيد عنه فلا يتمكّن من العصيان، وأمّا البشر فقد خلق مخيراً بين الطاعة و المخالفة إن شاء امتثل و آمن، و إن شاء ارتدّ و كفر.

و بعبارة ثانية: إنّ الإنسان جبل على غرائز متضادة سائدة عليه، ففيه الشهوة و الغضب و هما من الميول السفلية في كيان ذاته، كما فيه الميول العلوية التي تجرّه إلى الخير و الإحسان و التجافي عن الطبيعة و التوجّه إلى ما وراءها، فالإنسان المثالي هو من يقوم بتعديل تلك الفطريات المتضادة، و أمّا الملك فقد جبل على سلوك الخير و الطاعة، فلا يقدر على الخلاف و العصيان، فهل يدرك هذا الموجود المفارق موقف الإنسان الذي خلق هلوغاً.

و ثانياً: إنّ القائد كما يهدي بكلامه و مقاله، يهدي بفعله و عمله، فهو قدوة في مجالي القول و العمل، و الدعوة بالفعل أرسخ في القلوب من الدعوة بالقول، و هذا يقتضي وجود السخية بين الرسول و المرسل إليهم حتّى يكون الرسول في الغرائز الباعثة إلى الشرّ و العصيان، مثل المرسل إليهم في ذلك المجال، و بالتالي يكون سلوكه طريق الخير و الصلاح حجة على المرسل إليهم، و لولا السخية لما تمّت الحجة و بقي مجال للاعتراض.

و إلى بعض ما ذكرنا يمكن أن يشير قوله سبحانه: «وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا * قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْنُشُونَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَرَيْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًَا رَسُولًا» (الاسراء/ ٩٤ و ٩٥) أي لو وجد

في الأرض ملائكة يمشون كما يمشي البشر، و يقيمون فيها كما يقيم ويسهل الاجتماع بهم، و تتلقى الشرائع منهم، لنزلنا عليهم من السماء رسلاً من الملائكة للهداية والإرشاد وتعليم الناس ما يجب عليهم تعلمه، و لكن طبيعة الملك لا تصلح للاجتماع بالبشر، فلايسهل عليهم التخاطب و التفاهم معهم، لبعد ما بين الملك و بينهم، و من ثم لم نبعث ملائكة، بل بعثنا خواص البشر، لأن الله قد وهبهم نفوساً زكية، و أيدهم بأرواح قدسية، و جعل لهم ناحية ملكية بها يستطيعون أن يتلقوا من الملائكة، و ناحية بشرية بها يتلقون رسالات ربهم إلى عباده^(١).

و قد نبّه سبحانه إلى عظيم هذه الحكمة و جليل تلك النعمة بقوله: «لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ...» (آل عمران/ ١٦٤) و قوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (التوبة/ ١٢٨). و قوله: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مِمَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة/ ١٥١) إلى غير ذلك من الآيات التي وقع التنصيص فيها بكون الرسول من جنس البشر.

٣- نبذ سنة الآباء

التشبث بسيرة الآباء من الأمور الجبلية للبشر، خصوصاً فيمن يعيش في واحات الصحراء بعيداً عن الحضارة و أسبابها، فقد كان العرب متعصبين على مسلك آبائهم تعصباً حال بينهم و بين الإيمان بالرسول بحجة أنه يدعوا إلى خلاف سيرة آبائهم، و في ذلك يقول سبحانه: ﴿وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ إِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوَّلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ لَابْتِغَاءً لَمَّا هُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئاً وَ لَا يَهْتَدُونَ﴾ (المائدة/ ١٠٤) و قد عرفت الكلام في ذلك عند البحث عن الدوافع الروحية التي منعتهم عن الإيمان إجمالاً.

(١) تفسير المراغي: ج ١٥ ص ٩٧.

و على ضوء ذلك كانوا يتعجبون من جعل الآلهة المتعددة إلهاً واحداً، فقد كان للعرب أصنام منصوبة على سطح الكعبة، كاللات والعزى وهبل، ويعكفون على عبادتها، فقال لهم النبي: يا معشر العرب، أدعوكم إلى عبادة الله، وخلق الأنداد والأصنام، وأدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، فقالوا: أئذع ثلاثمائة وستين إلهاً ونعبد إلهاً واحداً، وإليه الإشارة في قوله سبحانه: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ * أَجْعَلُ الْإِلَهَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (ص/ ٥٤ و ٥٥).^(١)

روى المفسرون أن أشراف قريش وهم خمسة وعشرون منهم: الوليد بن المغيرة وهو أكبرهم، وأبو جهل، وأبي وأمية ابنا خلف، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، والنضر بن الحارث، أتوا أباطالب، وقالوا: أنت شيخنا وكبيرنا وقد أتيناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك، فإنه سفه أحلامنا وشتم آلهمنا، فدعا أبو طالب رسول الله وقال: يا بن أخي هؤلاء قومك يسألونك، فقال: ما ذا يسألونني؟ قالوا: دعنا وآلهتنا، ندعك وإلهك، فقال: أتعطوني كلمة تملكون بها العرب والعجم؟ فقال أبو جهل: لله أبوك، نعطيك ذلك عشر أمثالها، فقال: قولوا لا إله إلا الله، فقاموا وقالوا: أجعل الآلهة إلهاً واحداً، وروي أن النبي استعبر ثم قال: يا عم والله لو وضعت الشمس في يميني والقمر في شمالي ما تركت هذا القول حتى أنفذه أو أقتل دونه، فقال له أبوطالب: امض لأمرك فوالله لا أخذك أبداً^(٢).

٤ - رد الدعوة إلى الحياة الأخروية

كانت عرب الجاهلية خصوصاً المترفين منهم يخافون من سماع أخبار البعث والنشور، وإن الإنسان سيبعث بعد موته ويحاسب ويجزى حسب أعماله، وكان

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ج ١ ص ٤٩، بحار الأنوار: ج ١٨ ص ١١٥، ولاحظ تاريخ الطبري: ج ٢ ص ٦٦.

(٢) مجمع البيان: ج ٨ ص ٤٦٥.

هذا أحد الدوافع للإعراض عن الدعوة، وقد جاء في الذكر الحكيم ما ذكره في هذا المجال من الحجج الواهية، و سنوافيك به عند البحث عن المعاد في الذكر الحكيم و نكتفي في هذا المقام ببعض الآيات، فقال سبحانه: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (السجدة/ ١٠)، وقال سبحانه: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ (الإسراء/ ٩٨)، وقال سبحانه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَذَلُّكُم عَلَىٰ رَجُلٍ يَبْتَغِيكُمْ إِذَا مَرَّتُمْ كُلُّ مَرْغَبٍ إِنَّكُم لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (سبا/ ٧).

و تعرب الآية الأولى عن أنهم كانوا يظنون إن الموت فناء للإنسان و اعدام و اضمحلال له، فكيف يمكن احياءه ثانياً؟ و القرآن يجيب عنه بقوله سبحانه: ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ (السجدة/ ١١). إن الوفاء في الآية بمعنى الأخذ، و حاصل الجواب: أن ملك الموت الذي وُكِّلَ بكم يأخذكم فلا تنصلون في الأرض ثم إلى ربكم ترجعون.

و بعبارة ثانية: إن الإنسان مركَّب من جسم و روح فما يبقى في الأرض هو جسمه و ليس حقيقته و واقعته، و أما حقيقة الإنسان فهي روحه و نفسه و هي محفوظة عندنا يأخذها ملك الموت فما بقي فهو غير حقيقته، و ما هو واقعية الإنسان (الروح)، و النفس فهي محفوظة عند الله غير ضالة في الأرض.

قال العلامة الطباطبائي: «أمر سبحانه رسوله أن يجيب عن حجتهم المبنيّة على الاستبعاد بأن حقيقة الموت ليس بظلالاً لكم و ضلالاً منكم في الأرض، بل ملك الموت الموكل بكم يأخذكم تامين كاملين من أجسادكم أي ينزع أرواحكم من أبدانكم بمعنى قطع علاقتها من الأبدان، و أرواحكم تمام حقيقتكم، فأنتم أي ما يعني لفظة «كم» محفوظون لا يضل منكم شيء في الأرض، و إنما تضل الأبدان و تتغير من حال إلى حال، و قد كانت في معرض التغير من أول كينونتها، ثم إنكم محفوظون حتّى ترجعوا إلى ربكم بالبعث و رجوع الأرواح إلى أجسادها»^(١).

(١) الميزان: ج ١٦ ص ٢٥٢.

و تعرب الآية الثانية عن أن سبب الإنكار هو تخيل قصور القدرة و عدم إمكان البعث ، فكيف يمكن احياء العظام الرميمة؟ فردّ عليه سبحانه بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ (الإسراء/ ٩٩) فليس احياء العظام الرميمة أكبر و أعظم من خلق السموات و الأرض ، فالقادر على خلقهما قادر على احيائهما من جديد^(١).

٥ - طلب المشاركة في امتيازات النبوة

كان المشركون - لأجل قصور معارفهم عن درك مقام النبوة السامي ، يطلبون المشاركة في أمر النبوة ، فكان الوليد بن المغيرة يقول : لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك ، لأنني أكبر سنّاً و أكثر منك مالاً! و قال أبو جهل : زاحمنا بني عبد مناف في الشرف حتى صرنا كفرسي رهان . قالوا منّا نبيّ يوحى إليه ، و الله لا نؤمن به و لا نتبعه أبداً إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه^(٢).

و إلى هذه الحجّة الواهية يشير قوله سبحانه حاكياً عنهم : ﴿وَ إِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ (الأنعام/ ١٢٤) .

إنّ كلامهم هذا ينمّ عن حقد دفين و عناد مستبطن فردّ عليهم سبحانه بقوله : ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ (الأنعام/ ١٢٤) . فهو سبحانه أعلم منهم و من جميع الخلق بمن يصلح لتنفيذ رسالاته ، و يعلم من له الأهلية بتحمّل أعباء الرسالة .

٦ - المطالبة بمثل ما أُوتي سائر الرسل

كان المشركون المتواجدون في عصر الرسالة بلغ مسامعهم بأنّ الكليم موسى

(١) قد جمعنا مجموع شبهاتهم الواهية في إمكان المعاد و تحقّقه في الجزء المختص بالمعاد و قد اكتفينا بهذا المقدار هنا روماً للإختصار .

(٢) مجمع البيان : ج ٢ ص ٣٦٢ (ط صيدا) .

بعث بمعاجز مثل العصا إذا رمى بها في مجال التحدي تنقلب ثعباناً، و بإدخال اليد في الجيب إذا أخرجها منه تكون بيضاء للناظرين، فاعترضوا عليه (صلى الله عليه وآله وسلم) بأنه يجب أن تكون حجة رسالته كحجج الكليم موسى (عليه السلام) وقد حكي ذلك منهم سبحانه بقوله: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ﴾ (القصص / ٤٨).

و في آية أخرى: ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (الأنعام / ٣٧). و ربما يحتج بهذا الإعتراض من في قلبه مرض من المستشرقين، فيجب علينا تناوله بشيء من الدراسة والتحليل لرفع ما فيه من الإيهام والإيهام وذلك من خلال جوابين مستفادين من القرآن الكريم:

أ- إنَّ هذا الإعتراض كان لمحض اختلاق المعاذير، والشاهد على ذلك أنَّ هؤلاء المشركين وصفوا ما أُوتي الكليم بالسحر أيضاً، فقد روى المفسرون أنَّ المشركين بعثوا رهطاً إلى رؤوس اليهود في عيد لهم فسألوهم عنه (صلى الله عليه وآله وسلم) فأخبروهم بنعته وصفته في كتابهم التوراة، فرجع الرهط إلى قريش فأخبروهم بقول اليهود، فقالوا عند ذلك: ﴿ سِحْرَانِ تَظَاهَرَا ﴾ وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا ﴾ وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴾ (القصص / ٤٨).

و يظهر من الآيات الواردة بعد هذه الآية أنَّهم رجعوا إلى أهل الكتاب واستفتوهم في أمره وعرضوا عليهم بعض القرآن النازل عليه، فأجابوا عنه بتصديقه والإيمان به، فساء ذلك المشركين وأغلظ عليهم بالقول وأعرض الكتابيون عنهم وقالوا: سلام عليكم لانبغى الجاهلين. قال سبحانه: ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا بُنِيَتْ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ... وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ (القصص / ٥٢-٥٥).^(١)

(١) لاحظ التفاسير.

ب- إن هؤلاء جاهلون بالحكمة في اختلاف المعاجز والآيات التي تنزل على أنبياء الله تعالى ويزعمون أنه يجب أن تكون معاجز الجميع على حد سواء مع أن المصالح تقتضي أن تختلف معاجز الأنبياء ذاتاً و نسخاً حتى تتم الحجة على المرسل إليهم ، و تفصيل القول في ذلك إنه يجب أن تكون معجزة كل نبي مجانية للفن الرائج في عصره حتى إذا عرضت على مهرة ذلك الفن و خبرائه ، أذعنوا بتفوقه على قدراتهم و طاقاتهم ، وأن الذي جاء به مدعي النبوة فوق حدود العلم و الفن الذي تمرّسوا فيه ، و هذا يقتضي كون المعجزة مسانخة لما برعوا فيه في ذلك العصر إذ لو كان مغايراً و مفارقاً لما تمت الحجة و لما ألزموا بها إذ بوسعهم أن يعترضوا ويقولون : لاخبرة بشأن ما أتيت به ، فكيف لنا التحدي و المناجزة أو التصديق بأن ما جئت به معجزة إلهية تفوق قدرة البشر؟ فافتضت المصلحة تسانخ المعاجز للفنون الرائجة في عصر كل نبي .

و قدبلغ فن السحر و الشعبة في عصر الكليم موسى الذروة و القمة كما اكتسب الطب في عصر المسيح أهمية بالغة ، فجاء الكليم موسى بالعصا و اليد البيضاء فأبطل سحرهم و أثبت أن ما أتى به معجزة تفوق حد السحر و إن كان بينهما مشكلة في الصورة و لكنها تباينه بالذات ، كما أن المسيح بآراء الأكمه و الأبرص و احياء الموتى كان قد أثبت أن ما أتى به فوق علمهم و طاقاتهم و براعتهم ، و خارج عن الموازين الطبيعية التي كانوا يعتمدونها في الإبراء و المداواة .

فنفس تلك المصلحة تتطلب أن تكون معجزة النبي الأكرم مشابهة لما برع فيه العرب في العصر الجاهلي لأنه كان قدراج بينهم انشاء الخطب البليغة الفصيحة و نظم الشعر و التحدي بينهم في ذلك ، فجاء بكتاب متحدياً بصريح نصه : ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (البقرة/ ٢٣ و ٢٤) .

و إلى هذا الجواب يشير قوله سبحانه في ذيل الآية التي نبحت عنها :

﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِثْلَهُمَا﴾^(١) اتَّبِعْنَهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٩﴾ (القصص / ٤٩).

ويدلّ على هذه الحقيقة مضافاً إلى ذلك ما روي عن أبي السكيت أنّه قال لأبي الحسن الرضا (عليه السلام) :

«لماذا بعث الله موسى بن عمران (عليه السلام) بالعصا، و يده البيضاء، وآلة السحر؟ وبعث عيسى بآلة الطب؟ وبعث محمداً - صلى الله عليه وآله وسلم وعلى جميع الأنبياء - بالكلام والخطب؟»

فقال أبو الحسن (عليه السلام) : إنّ الله لما بعث موسى (عليه السلام) كان الغالب على أهل عصره السحر، فأتاهم من عند الله بما لم يكن في وسعهم مثله، وما أبطل به سحرهم، وأثبت به الحجة عليهم. وإنّ الله بعث عيسى (عليه السلام) في وقت قد ظهرت فيه الزمانات، واحتاج النَّاسُ إلى الطب، فأتاهم من عند الله بما لم يكن عندهم مثله، وبما أحى لهم الموتى، وأبرأ الأكمه والأبرص بإذن الله، وأثبت به الحجة عليهم.

وإنّ الله بعث محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) في وقت كان الغالب على أهل عصره الخطب والكلام. وأظنّه قال: الشعر، فأتاهم من عند الله من مواعظه وحكمه ما أبطل به قولهم، وأثبت به الحجة عليهم»^(٢).

أضف إلى ذلك أنّ نبوة الرسول الأكرم نبوة خالدة ورسالته رسالة أبدية فهو خاتم الأنبياء والمرسلين كما أنّ كتابه خاتم الكتب، ورسالته خاتمة الرسالات، فيجب أن تقتزن الرسالة الأبدية بمعجزة خالدة حتّى تتمّ الحجة على مرّ الأجيال والعصور، ولا يختلق الجاهل عذراً يبرّر له رفضه لتلك الرسالة بعد رحيل الصّادع بها، وتباعد العهد وطول الشقّة الزمنية.

(١) الضمير راجع إلى التوراة والقرآن.

(٢) الكافي: ج ١ «كتاب العقل والجهل» الرواية ٢٠.

كل ذلك كان حافزاً لدعم دعوة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بالقرآن الكريم الذي ما أفلت نوره منذ أن بزغ نجمه في أول مرة.

٧- لماذا لا ينزل عليه ملك؟!

وهذا الاعتراض يحكيه عنهم قوله سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ (الأنعام/ ٨) وما كانوا يقصدون به أنه لماذا لا ينزل الملك إليه (صلى الله عليه وآله وسلم) فإنه كان يدعي نزول الملك عليه والقرآن أيضاً يصدقه في ذلك بقوله: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ (الشعراء/ ١٩٣ و ١٩٤).

وقال سبحانه: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾ (التكوير/ ١٩ - ٢١) إلى غير ذلك من الآيات الصريحة في أن الوحي ينزل على النبي بتوسط الملك، ومع هذا التصريح فما معنى قوله: ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾؟.

أقول: إن الاقتراحات التي تقدم بها المشركون في نزول الملك معه أو إليه كانت على أنحاء:

الأول: إنهم كانوا يطلبون المشاركة في امتيازات مقام النبوة ويقولون: إنه لو صَحَّ نزول الملك على النبي فلماذا لا ينزل علينا مباشرة على جهة الاستقلال؟ وقد ورد في ذلك آيات نحو قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ (الفرقان/ ٢١) وقال سبحانه: ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (فصلت/ ١٤).

إن هذا القسم من الآيات مبني على اعتقادهم بأنه لا يصح لأحد من البشر ولو كان أرقاهم عقلاً وخلقاً وأدباً أن يكون رسولاً وواسطة بين الله وعباده، لأنهم يأكلون ويشربون وفي ذلك قال سبحانه حاكياً عنهم: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ * وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا

الثاني: كانوا يطلبون أن ينزل مع النبي ملك يصدقه، وقد ورد هذا المعنى في عدة آيات، قال سبحانه: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾ (الفرقان/ ٧) فالغاية من نزول الملك إلى النبي كونه نذيراً معه ومصداقاً له، قال سبحانه: ﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأُيُكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ (الزخرف/ ٥٣) وقال سبحانه: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (هود/ ١٢).

وعلى ذلك يحمل قوله سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَفُضِّى الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ (الأنعام/ ٨).

ويحتمل أن يكون المراد مشاهدة الملك معه فقط سواء أُنذر معه أو لا؟ فيدخل في القسم الثالث الآتي.

ثم إن أنزال الملك مع النبي ليصدق دعوته وينذر معه يتصور على وجهين:

أ - أن ينزل الملك بصورته الواقعية - وسوافيك في القسم الثالث - إن نتيجة ذلك هو موت المنذرين لأنهم لا يحتملون رؤيته ومشاهدته بحسب طاقتهم البشرية إلا بالانسلاخ عن المادية والانتقال إلى مرحلة أعلى منها.

ب - أن ينزل الملك لا بصورته الواقعية بل يتمثل بصورة إنسان، وهذا لا يفيد شيئاً لأنهم باستطاعتهم أن يتهمونه بأنه بشر مثل النبي وليس بملك.

وبعبارة أخرى: لو جعله ملكاً في صورة بشر لجزموا ببشريته لأنهم لا يدركون منه إلا صورته الظاهرية وصفاته البشرية التي تمثل بها، وحينئذ لا يصدقونه ويرجع الأمر كما كان في بادئ ذي بدء، وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ﴾ (الأنعام/ ٩) أي لكان يلحقهم فيه من اللبس مثل ما

لحق، وهذا احتجاج عليهم بأن الذي طلبوه لا يزيدهم بياناً بل يكون الأمر عبثاً ولغواً لا طائل وراءه^(١).

الثالث: كانوا يطلبون مشاهدة الملك عياناً على أن يكون الإتيان بالملك، احدى معاجزه مثل قوله سبحانه: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا﴾ (الإسراء/ ٩٢)، قال سبحانه: ﴿لَوْ مَا تَأْتِيْنَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتِ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (الحجر/ ٧)، قال سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (الأنعام/ ١١١).

وبرة القرآن على هذا الاحتجاج: ﴿وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَاً لَفُضِيَ الْآمِرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾ (الأنعام/ ٨) أي يكون هلاكهم قطعياً على ما يوضحه النص التالي:

إن نفوس المتوغلين في عالم المادة لا تطيق مشاهدة الملائكة لو نزلوا عليهم واختلطوا بهم لكون ظرفهم غير ظرف الملائكة فلو ارتفع الناس إلى المرتبة الوجودية للملائكة لم يكن ذلك إلا انتقالاً منهم من حضيض المادة إلى ذروة ما وراءها وهو الموت كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا * يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا﴾ (الفرقان/ ٢١ و ٢٢)^(٢). قال ابن عباس: ولو أتاهم ملك في صورته لأهلكناهم ثم لا يؤخرون^(٣).

٨- التفاؤل بغلبة فارس على الروم

قد نشبت حرب دامية بين الروم والفرس، والنبي والمسلمون بمكة حوالي سنة سبع من البعثة، فغلبت الفرس على الروم فتفاءلت بذلك قريش بحجة أن الفرس

(١) مجمع البيان: ج ٢ ص ٧٦ و ٧٧.

(٢) الميزان: ج ٧ ص ١٦.

(٣) دلائل النبوة للبيهقي: ج ٢ ص ٣٣٢.

وثنيون والروم أهل كتاب، فقالوا: الروم أهل كتاب وقد غلبتهم الفرس وأنتم تزعمون أنكم ستغلبون بالكتاب الذي أنزل على نبيكم فسنغلبكم كما غلبت فارس الروم، فأنزل الله سبحانه: ﴿الْم * غَلِبَتِ الرُّومُ * فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ * فِي بَضْعِ سِنِينَ اللَّهُ الْأَكْمَرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ * بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (الروم/ ١ - ٥).

والآية تتضمن خبراً غيبياً بل خبرين حيث يخبر عن غلبة الروم على الفرس أولاً في بضع سنين أي في مدة لا تتجاوز تسع سنين، وأنه في ذلك اليوم ينزل النصر على المؤمنين أيضاً وقد تحقق الخبران يوم ظهر المسلمون على مشركي قريش يوم بدر. قال عطية: وسألت أبا سعيد الخدري عن ذلك فقال: التقينا مع رسول الله ومشركي العرب، و التقت الروم وفارس فنصرنا الله على مشركي العرب ونصر أهل الكتاب على المجوس، وفرحنا بنصر الله إيانا على مشركي العرب ونصر أهل الكتاب على المجوس، وذلك قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ﴾^(١).

٩ - طلب رفع العذاب

لَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) مِنَ النَّاسِ إِدْبَاراً فَقَالَ: اللَّهُمَّ سَبْعَ كَسْبَعِ يَوْسُفَ، فَأَخَذْتَهُمْ سَنَةً حَتَّى أَكَلُوا الْمَيْتَةَ وَالْجُلُودَ وَالْعِظَامَ، فَجَاءَهُ أَبُو سَفْيَانَ وَنَاسٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّكَ تَزْعُمُ أَنَّكَ بَعَثْتَ رَحْمَةً وَأَنَّ قَوْمَكَ قَدْ هَلَكُوا فَادْعِ اللَّهَ لَهُمْ، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ فَسَقُوا فَأُطْبِقْتَ عَلَيْهِمْ سَبْعاً، فَشَكَى النَّاسُ كَثْرَةَ الْمَطَرِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا، فَانْحَدَرَتِ السَّحَابَةُ عَنْ رَأْسِهِ فَسَقَى النَّاسَ حَوْلَهُمْ^(٢).

وروى السيوطي: أَنَّ قَرِيشاً لَمَّا اسْتَعْصِمَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَأَبْطَأُوا عَنِ الْإِسْلَامِ قَالَ: اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَيْهِمْ سَبْعَ كَسْبَعِ يَوْسُفَ، فَأَصَابَهُمْ جَهْدٌ وَقَحْطٌ حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ

(١) مجمع البيان: ج ٤ ص ٢٩٥.

(٢) دلائل النبوة: ج ٢ ص ٣٢٦.

فجعل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجوع فأنزل الله : ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ * يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (الدخان/ ١٠ و ١١) فأتى النبي ف قيل : يا رسول الله استسق الله لمضر، فاستسقى لهم فسقوا فأنزل الله : ﴿ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴾ (الدخان/ ١٥) ، فلما أصابتهم الرفاهية عادوا إلى حالهم فأنزل الله : ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ ﴾ (الدخان/ ١٦) فانتقم الله منهم يوم بدر^(١).

١٠ - كيف يمكن إحياء العظام البالية؟

مشى أبي بن خلف إلى رسول الله بعظم بال قد أُرِفَتْ فقال : يا محمد إنك تزعم أن الله يبعث هذا بعدما أرم؟ ثم فته بيده ، ثم نفخه في الريح ، فقال رسول الله : نعم أنا أقول ذلك ، يبعثه الله وإياك بعدما تكون هكذا ثم يدخلك الله النار، فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ * الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴾ (يس/ ٧٨-٨٠)^(٢).

١١ - هل المسيح حصب جهنم؟!

جلس رسول الله مع الوليد بن المغيرة في المسجد فجاء النضر بن الحارث ، حتى جلس معهم في المجلس وفي المجلس غير واحد من رجال قريش، فتكلم رسول الله ، فعرض له النضر بن الحارث ، فكلّمه رسول الله حتى أفحمه ثم تلى عليه وعليهم : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ * لَوْ كَانَ

(١) الدر المنثور: ج ٦ ص ٢٨ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ج ١ ص ٣٦١ و ٣٦٢ . و سيوافيك جميع حججهم الواهية حول المعاد في الجزء المختص به بإذن الله ، و لذلك آثرنا في المقام الإختصار .

هَؤُلَاءِ آلِهَةٌ مَا وَرَدُوها وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ * لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿الأنبياء/ ٩٨-١٠٠﴾.

فأقبل عبد الله بن الزبيري السهمي حتى جلس فقال الوليد بن مغيرة لعبد الله ابن الزبيري : والله قد زعم محمد إنا وما نعبد من آلهتنا هذه حصب جهنم . فقال عبد الله بن الزبيري : أما والله لو وجدته لخصمته ، فسلوا محمداً أكل ما يعبد من دون الله في جهنم مع من عبده؟ فنحن نعبد الملائكة ، واليهود تعبد عزيراً ، والنصارى تعبد عيسى بن مريم ، فعجب الوليد ومع من كان معه في المجلس من قول عبد الله بن الزبيري ورأوا أنه قد احتجّ وخاصم، فذكر ذلك لرسول الله من قول ابن الزبيري
فأنزل الله تعالى عليه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَكَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾ (الأنبياء/ ١٠١ و ١٠٢) أي عيسى بن مريم وعزيراً ومن عبدوا من الأحرار والرهبان الذين مضوا على طاعة الله فاتخذهم من يعبدهم من أهل الضلالة أرباباً من دون الله .

فنزل فيما يذكرون أنهم يعبدون الملائكة ، وإنهن بنات الله : ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ * لَا يُسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ . . . - إلى قوله - وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكْ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (الأنبياء/ ٢٦-٢٩) .

ونزل في ما ذكر من أمر عيسى بن مريم أنه يعبد من دون الله ، وعجب الوليد ومن حضر من حجته وخصومه ﴿وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ... إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ اتَّعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ * وَكَوْنُوا نَسَاءً لِّجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ * وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرْنَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (الزخرف/ ٥٧ و ٥٩-٦١) .

* * *

خاتمة المطاف :

دعاء النبي على سبعة من قريش

استقبل رسول الله البيت فدعا على نفر من قريش سبعة فيهم أبو جهل ، وأمّية ابن خلف ، وعتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وعتبة بن أبي معيط ، قال عبد الله بن مسعود: أقسم بالله لقد رأيتهم صرعى على بدر، قد غيّرتهم الشمس وكان يوماً حاراً^(١).

وقد نزلت آيات في حقّهم وحقّ غيرهم تقدّم بعضها وإليك البقية الباقية منها :

١ - لما أرادت قريش البطش بالنبي أخذوا يتناولونه بالنبز واللمز والهمز وصور الاستهزاء المختلفة وجعل القرآن ينزل في قريش يخبر عن أعمالهم وعدائهم ، فمنهم من سمّي لنا ، ومنهم من لم يسمّ ، وممن سمّي لنا من قريش عمّه أبو لهب بن عبد المطلب وامراته أم جميل بنت حرب بن أمّية ، حمالة الحطب ، وإنّما سمّاها الله تعالى حمالة الحطب ، لأنّها كانت - تحمل الشوك فتطرحه على طريق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - حيث يمرّ ، فأنزل الله تعالى فيهما : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ * وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ * فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴾^(٢).

٢ - إنّ أمّية بن خلف كان إذا رأى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) همزه ولمزه ، فأنزل الله تعالى فيه : ﴿ وَيَلْ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ * الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ * يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ * كَلَّا لَيُبَدِّلَنَّ فِي الْحُطَمَةِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ * نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ * الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ * إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ * فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ ﴾ (الهمزة/ ١ - ٩)^(٣).

(١) دلائل النبوة: ج ٢ ص ٣٣٥.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ج ١ ص ٣٥٥.

(٣) المصدر السابق: ج ١ ص ٣٥٦.

٣- لقي أبو جهل بن هشام رسول الله فقال له : والله يا محمد لتتركن سب آلهتنا أو لنسبن إلهك الذي تعبد ، فأنزل الله تعالى : ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (الأنعام / ١٠٨) (١).

لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ سَبْحَانَهُ : ﴿سَاضِلِيهِ سَقَرٌ * وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَقَرٌ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ * لَوَاحِةٌ لِلْبَشَرِ * عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرٍ﴾ (المدرثر / ٢٦ - ٣٠) ، قال أبو جهل لقريش : ثكلتكم أمهاتكم أتسمعون ابن أبي كبيشة يخبركم بأن خزنة النار تسعة عشر وأنتم الدهم الشجعان ، أفيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل من خزنة جهنم ، فقال أبو الأسد الجمحي : أنا أكفيكم سبعة عشر ، عشرة على ظهري ، وسبعة على بطني ، فاكفوني أنتم اثنين ، فنزل قوله : ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَرْذَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ (المدرثر / ٣١) (٢).

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ شَجَرَةَ الرِّقُومِ تَرْهِيًا بِهَا وَ قَالَ : ﴿أَذَلَّكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الرِّقُومِ * إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ * إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ * طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ * فَإِنَّهُمْ لَا كَافُلُونَ مِنْهَا فَمَا لَيْتُوكَ مِنْهَا الْبُطُونُ * ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ * ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ﴾ (الصفافات / ٦٢ - ٦٨) .

قال أبو جهل : يا معشر قريش ، هل تدرون ما شجرة الرِّقُومِ التي يخوفكم بها محمد؟ قالوا : لا ، قال : عجوة يثرب بالزبد ، والله لئن استمكننا منها لتزقمنها تزقماً . فأنزل الله تعالى فيه : ﴿إِنَّ شَجَرَتِ الرِّقُومِ * طَعَامُ الْإِيمِ * كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ * كَغَلْيِ الْحَمِيمِ﴾ (الدخان / ٤٣ - ٤٦) .

(١) المصدر السابق : ج ١ ص ٣٥٧ .

(٢) لاحظ مجمع البيان : ج ٥ ص ٣٨٨ . و الميزان : ج ٢٠ ص ١٧٠ ، و المقصود ما أخبرنا عن عذتهم أنها تسعة عشر إلا ليكون فتنة للذين كفروا ، و في الوقت نفسه يكون سبباً لاستيقان أهل الكتاب ، لأنهم يجدونه موافقاً لما جاء في كتابهم كما يكون سبباً لزيادة إيمان المؤمنين بسبب ما يجدون من تصديق أهل الكتاب ذلك .

قال ابن هشام: المهمل كل شيء أذبت من نحاس أو رصاص، أو ما أشبه ذلك، فيما أخبرني أبا عبيدة، قال: كان عبد الله بن مسعود والياً لعمر بن الخطاب على بيت مال الكوفة وأنه أمر يوماً بفضة فأذيت فجعلت تلون ألواناً، فقال: هل بالباب من أحد؟ قالوا: نعم. قال: فادخلوهم، فأدخلوا، فقال: إن أدنى ما أنتم راوون شبيهاً بالمهمل كهذا^(١).

٤- إن أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط كانا متصافيين، حسنًا ما بينهما، فكان عقبة قد جلس إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وسمع منه، فبلغ ذلك أبيًا، فأتى عقبة فقال (له): ألم يبلغني إنك جالست محمداً و سمعت منه أوجهي من وجهك حرام أن أكلّمك - واستغلف من اليمين - إن أنت جلست إليه أو سمعت منه، أو لم تأت فتتفل في وجهه. ففعل ذلك عدو الله عقبة بن أبي معيط لعنه الله. فأنزل الله تعالى فيهما: ﴿وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً﴾ إلى وقوله تعالى: ﴿لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ (الفرقان/ ٢٧ - ٢٩).

٥- ابن أخنس بن شريف الذهبي حليف بني زهرة، كان من أشرف القوم وممن يستمع منه، وكان يصيب من رسول الله ويرد عليه، فأنزل الله تعالى فيه: ﴿وَلَا تُطْعَمُ كُلُّ خِلَافٍ مَّهِينٍ * هَمَازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ * مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * عَتُلُ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ﴾ (القلم/ ١٠ - ١٣).

قال ابن هشام: ولم يقل «زним» لعيب في نسبه وإن الله لا يعيب أحداً بنسب ولكنه حق بذلك نعته ليعرف. والزنيم: العديد (الدعي) للقوم^(٢).

٦- إن العاص بن وائل كان من أعداء النبي وكان خباب بن الارت، صاحب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قيناً بمكة يعمل السيوف، وكان قد باع من العاص بن وائل سيوفاً عملها له حتى كان عليه مال، فجاءه يتقاضى، فقال له:

(١) السيرة النبوية: ج ١ ص ٣٦٢ و ٣٦٣.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ج ١ ص ٣٦٠.

يا خباب أليس يزعم محمد صاحبكم هذا الذي أنت على دينه أن في الجنة ما ابتغى أهلها من ذهب، أو فضة، أو ثياب، أو خدم؟ قال خباب: بلى. قال: فانظرنى إلى يوم القيامة يا خباب حتى أرجع إلى تلك الدار فافضيك هنالك حقاً، فوالله لا تكون أنت و صاحبك يا خباب أثر عند الله مني، ولا أعظم حظاً في ذلك. فأنزل الله تعالى فيه: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَا لَا وَلَدًا * أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا * كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا * وَنَرَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ (مريم / ٧٧-٨٠).

٧- وقف الوليد بن المغيرة مع رسول الله و رسول الله يكلمه و قد طمع في إسلامه، فبينما هو في ذلك إذ مر به ابن أم مكتوم الأعمى فكلم الأعمى رسول الله وجعل يستقرئه القرآن، فشق ذلك منه على رسول الله حتى أضجره و ذلك أنه شغله عما كان فيه من أمر الوليد و ما طمع فيه من إسلامه، فلما أكثر عليه انصرف عنه عابساً و تركه، فأنزل الله تعالى فيه: ﴿عَبَسَ وَ تَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * وَ مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهِ يَزْكَى * أَوْ يَذْكُرُ تَتَفَعَّلُ الْذِكْرَى * أَمَّا مَنْ اسْتَفْنَى * فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى * وَ مَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكَى * وَ أَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى * وَ هُوَ يَخْشَى * فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى * كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ (عبس / ١-١٢)^(١).

و ما ذكره ابن هشام و غيره و إن كان ينطبق على ظاهر الآيات و لكنه لا يتفق مع خلق النبي الذي وصفه سبحانه بقول: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾.

و في بعض الروايات إن العبوس المتوَلَّى، رجل من بني أمية، كان عند النبي فدخل على النبي ابن أم مكتوم فعبس الرجل و قبض وجهه فنزلت الآيات.

قال العلامة الطباطبائي: و ليست الآيات ظاهرة الدلالة على أن المراد بها هو النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) بل خبر محض لم يصرح بالمخبر عنه، بل فيها ما يدل على أن المعني بها غيره، لأن العبوس ليس من صفات النبي (صلى الله عليه

(١) السيرة النبوية: ج ١ ص ٣٦٣، و أكثر التفاسير نقلوا هذا المضمون.

وآله و سلم) مع الأعداء فضلاً عن المؤمنين به و الموالين له ، و على كل تقدير، فإن توصيفه بأنه يميل للأغنياء و يعرض عن الفقراء لا يتناسب مع أخلاقه الكريمة كما عن المرتضى رحمه الله .-

و قد أوضحنا الحال في الجزء الخامس من هذه الموسوعة^(١).

٨ - كان العاص بن وائل السهمي - إذا ذكر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) - قال : دعوه، فإنما هو رجل أتر لا عقب له، لو مات لا نقطع ذكره و استرحتم منه، فإنزل الله في ذلك : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ ما هو خير لك من الدنيا و ما فيها، و الكوثر: العظيم.

إن هذه الآية تتضمن خبراً غيبياً و هو أنه سيكثر نسل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) و إن تعبير العدو يرجع إلى نفسه، و على الرغم من أن أهل بيته لا قوا من الأمة مالا قوا من القتل و التشريد و التنكيل، و مع ذلك نجد نسل الرسول قد بلغ من التصور ما بلغ. قال الرازي : « فانظر كم قتل من أهل البيت ثم العالم ممتلئ منهم و لم يبق من بني أمية في الدنيا أحد يعاب به، ثم انظر كم فيهم من الأكابر من العلماء كالباقر و الصادق و الكاظم و الرضا (عليهم السلام) و النفس الزكية و أمثالهم »^(٢).

هذا ما يقوله الرازي في القرن السابع أو أواخر القرن السادس، و نحن في أوائل القرن الخامس عشر، و قد ملأ العالم نسل البتول، و هذه بلاد المغرب و تونس و الجزائر و مصر و الشام و تركيا و إيران و العراق زاخرة بالشرفاء من أبناء الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) فصدق قول الله العلي العظيم : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾.

إن منصب نقابة الطالبين في عصر الرضا (عليه السلام) و بعده إلى عصر الشريف الرضي الذي تصدر هذا المنصب عام ٣٨٠ هـ، لأوضح دليل على كثرة

(١) مفاهيم القرآن: ج ٥ ص ١٣٠ عند البحث عن عصمة النبي.

(٢) مفاتيح الغيب: ج ٨ ص ٤٩٨ (طبع مصر - ١٣٠٨).

الطالبين من نسل البتول إلى حد عيّن لهم نقيب كالإمام الرضا والشريف
الرضي، والمسؤولية الملقاة على عاتقه، ضبط موالدهم ووفياتهم وأنسابهم و
القيام بمهام أمورهم وهدايتهم وإرشادهم إلى ما فيه صلاح دنياهم وآخرتهم على
حد ما ذكره الماوردي في كتاب الأحكام السلطانية^(١).

(١) الأحكام السلطانية : ص ٨٢-٨٦.

ج - الاقتراحات الباطلة لقبول الرسالة

الدارج و المؤلف بين الدبلوماسيين إذا كانوا بصدد رفع ما بينهم من خصومة ومرافعة ، هو الجلوس على طاولة المفاوضات وإبداء بعض التنازلات عن المصالح الجزئية لقاء الحفاظ على مصالح أخرى أكثر أهمية بالنسبة لهم مع سعيهم الحثيث للحفاظ على حرمة الأصول المبدئية للطرفين .

و لكن القوم لتشبهتهم بما كانوا عليه ، و غريبتهم عن العلم بأصول دعوة الأنبياء و أهدافها السامية ، كانوا يطلبون من النبي (صلى الله عليه وآله و سلم) أموراً مختلفة : منها ما يصاد الأصول التي بنيت عليها الشرائع السماوية ، و منها ما يدخل في المحالات بالذات ، و منها ما هو خارج عن نطاق وظائف الرسل و الأنبياء ، و لا يمت بصديق دعوتهم و رسالتهم ، و إليك جملة من هذه الطلبات التي تقدموا بها على ضوء الكتاب العزيز :

١ - التشريك في العبادة

روى المفسرون أنّ نفرًا من قريش منهم الحارث بن قيس السهمي ، و العاص ابن أبي وائل ، و الوليد بن المغيرة و غيرهم ، قالوا : اتبع ديننا نتبع دينك ، و نشرك في أمرنا كله ، تعبد آلهتنا سنة و نعبد إلهك سنة ، فإن كان الذي جئت به خيراً مما بأيدينا كنّا قد شركناك فيه و أخذنا بحظنا منه ، و إن كان الذي بأيدينا خيراً مما في يديك كنت قد شركتنا في أمرنا و أخذت بحظك منه ، فقال (صلى الله عليه وآله و سلم) : معاذ الله أن أشرك به غيره . قالوا : فاستلم بعض آلهتنا نصّدقك و نعبد إلهك فقال : حتى انظر ما يأتي من عند ربي ، فنزل : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ فعدل رسول الله

(صَلَّى الله عليه وآله وسلم) إلى المسجد الحرام وفيه الملا من قريش، فقام على رؤوسهم، ثم قرأ عليهم حتى فرغ من السورة فأيسوا عند ذلك، فأذوه وأذوا أصحابه، قال ابن عباس: وفيهم نزل قوله: ﴿قُلْ أَغْيِرَ اللهُ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَبْهَاءَ الْجَاهِلُونَ﴾ (الزمر/ ٦٤)^(١).

وروى أبو حفص الصائغ عن جعفر بن محمد (عليهما السلام) قالوا: نعبد إلهك سنة وتعبد إلهنا سنة، فأنزل الله عليه: ﴿قُلْ يَا أَبْهَاءَ الْكَافِرُونَ ...﴾^(٢).

نظراً لابتعاد هؤلاء عن النبوة والأنبياء يخالون أنّ برامج الأنبياء في رسالاتهم برامج بشرية يسوغ لهم المساومة فيها وإبداء التنازلات عنها، ولأجل ذلك نزل الوحي راداً على تلك الفكرة الخاطئة وقال: ﴿قُلْ يَا أَبْهَاءَ الْكَافِرُونَ * لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ * وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ * وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ * وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ * لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينٌ﴾.

إنّ الدعوة إلى التوحيد في العبادة ورفض عبادة الغير هو الحجر الأساس الذي تهدف إليه الدعوة الإلهية المتمثلة في رسالات الأنبياء، ولم يبعث نبي قط إلا وكان هذا هو المحور المهم في صلب دعوته، فكيف يخول له التنازل عن هذا الأصل الأصيل. قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ (النحل/ ٣٦).

ويعرب أيضاً عن وجود مثل هذا الاقتراح قوله سبحانه: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا * وَلَوْلَا أَنْ بَنَيْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا * إِذَا لَا ذَنْبَكَ ضِغْفَ الْحَيَاةِ وَضِغْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ (الأنعام/ ٧٣-٧٥).

هذه الآيات تفصح عن شدة مكر المشركين وتماديهم في إنكار التوحيد حيث

(١) مجمع البيان: ج ٥، ص ٢٥٢.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ج ١ ص ٣٦٢، بحار الأنوار: ج ٧ ص ٢٣٩.

أرادوا أن يفتنوا النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) عن بعض ما أوحى إليه أن يعميل إلى الركون إليهم بعض الميل ، ولكنهم لم يحظوا بما كانوا يصبون إليه ويرمون تحقيقه من ميل النبي إليهم وافتتانه عن بعض ما أوحى إليه والشاهد على ذلك أمران :

١ - قوله سبحانه : ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوكَ﴾ وهو صريح في أنه لم يتحقق الافتتان .

٢ - قوله عز وجل : ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَفَتْنَاهُ لِيُفْتِنُوكَ﴾ والمراد من التثبيت هو العصمة ولأجل ذلك قال : ﴿لَقَدْ كَذَّبْتَ تَزَكُّنُ إِلَيْهِمْ﴾ ولم يقل : «كنت» والمراد القرب من الركون وإنه لولا التثبيت لقرب ركونه إليهم ولكنه لم يحصل القرب فضلاً عن الركون لأجل التثبيت .

٢ - تبديل القرآن بغيره

وقد كان من جملة الإقتراحات التي قدّمت للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أزاء قبول دعوته هو تبديل القرآن لأنه يشتمل على تخطئة ما كانوا هم وآباؤهم عليه من الاعتقاد والعمل ، فاقترحوا عليه أن يأتي بقرآن خالي من ذلك ، قال سبحانه في محكية عنهم : ﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيَّنَّا قَالِ الَّذِينَ لَا يُزْجُونَ لِقَافَةً أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلْتَهُ﴾ (يونس/ ١٥) .

وهذا الإقتراح على غرار ما سبق ينبع عن جهل بمبادئ النبوة والرسالة التي يتحمّلها الرسول من خلال دعوته وإبلاغه وليس له حق في تحويره وإبداله بل هو مأمور لا تتجاوز وظيفته حد الإبلاغ . قال سبحانه مشيراً إلى هذا الجواب : ﴿قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبْدِلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (يونس/ ١٥) .

فهذه الآية تفسر حقيقة النبوة وتبين حدود وظيفة النبي ، فإنه خاضع للوحي وليس له إلا إبلاغ ما يوحى إليه وإن تبديل الموحى إليه عمل إجرامي لا يغتفر

وعصيان للرب موجب للشور والخسران.

ثم إنه سبحانه يرشد النبي إلى أن يستدل عليهم بأن القرآن ليس كلامه وإنما هو وحي يوحى إليه من خلال تسليط الضوء على سيرته بينهم حيث عاش فيهم عمراً ولم يسمعوا منه شيئاً مما يشبه القرآن، فلو كان القرآن حصيلة فكره ونتاج عقله لبدر منه شيء طيلة أربعين سنة من عمره المنصرم إذ (مَا أَضْمَرَ أَحَدٌ شَيْئاً إِلَّا أَظْهَرَ فِي صَفَحَاتِ وَجْهِهِ وَفَلَتَاتِ لِسَانِهِ^(١)).

فامسكه في هذه الحقب والأعوام عن التفوه بما يماثل ذلك لأوضح دليل على أنه وحي أوحى إليه في حاضر دعوته فكيف تقترحون عليه أن يأتي بقرآن غير هذا إذ ليس القرآن رهن إشارته وطوع اختياره وإرادته حتى يأتي بطائفة منه ويعزف عن طائفة أخرى وإليه يشير قوله سبحانه :

﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (يونس / ١٦).

فهؤلاء القوم مرضى القلوب والضمائر وضعفاء العقول والبصائر، يقترحون على الطبيب الإلهي أن يكتب لهم الوصفة العلاجية لدائهم المزمن حسبما تشتهي أنفسهم وأهواؤهم.

٣ - شروط تعجيزية

قد بلغ عناد القوم ولجاجهم في وجه الدعوة المحمدية حدّاً كانوا يقترحون عليه أموراً تارةً تدخل في حيزَ المستحيلات ولا تتعلق بها القدرة وإن بلغت ما بلغت، وأخرى أموراً ممكنة ولكنها خارجة عن نطاق وظائف النبي في دعوته ورسالته وتضاد أهدافها ولا تمت بالاستدلال على صدقها بصلة ولا تعد دليلاً على

(١) مقتبس من كلام لأمير المؤمنين علي (عليه السلام) في قصار حكمه (رقم ٢٦) من نهج البلاغة.

وقد تعرض القرآن الكريم لهذه الشروط المستحيلة أو الصعبة بأشكالها المختلفة في ضمن الآيات التالية :

﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ :

- ١ - حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا
- ٢ - أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَعِيمٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلالَهَا تَفْجِيرًا
- ٣ - أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا
- ٤ - أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ
- ٥ - وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا
- ٦ - أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ
- ٧ - أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ
- ٨ - وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُؤْيَاكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه .

هذا تصوير لجملة شروط القوم ، وأما الجواب عنها فقد أوجزه في كلمتين :

- ١ - ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي
- ٢ - هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ (الأنبياء/ ٩٠-٩٣)

هذه مطالبهم وإليك تفصيل القول فيها :

إن هذه المطالب بين محال لاتدخل في نطاق القدرة ، وبين ما هو خارج عن وظيفة الرسول ورسالته ، وبين ما هو يصاد أهداف دعوته ، أو لايمت بصلة إلى صدق دعوته ، كما سبق ذكره ، وإليك بيانها بمزيد من التفصيل :

(١) لاحظ السيرة النبوية : ج ١ ص ٢٩٦ و٢٩٧ و٣٠٩ .

أما الأول: أعني تفجير ينبوع من الأرض فهو يحتمل معنيين :

١ - أن يفجر ينبوع من الأرض وفق رغبتهم لنفسه حتى يكون رجلاً ثرياً .

٢ - أن يفجر ينبوع من الأرض لأجل هؤلاء حتى تصبح أراضيهم و مراتعهم مخضرة مزهرة يانعة الثمار .

أما الاحتمال الأول: فلا يعد دليلاً على صدق الدعوة، و لو أُريد الثاني فهو على خلاف السنة الإلهية فقد تعلقت مشيئته الحكيمة بتحصيل هذه المواهب المادية عن طريق الكسح و الجد في ظل أعمال الطاقات البشرية، بالإضافة إلى أنه خارج عن وظائف الرسالة، فإنّ الأنبياء قد بعثوا لهداية الناس إلى ما فيه سعادتهم في الدارين براءة الطريق الموصل إليها، و أما القيام بتفجير ينبوع من الأرض فهو أمر خول إلى الناس أنفسهم .

و أما الثاني: فهو أن يكون للنبي جنة من نخيل و عنب تجري الأنهار خلالها فلاصلة له بصدق الدعوة إذ أقصى ما يستدلّ به على أنه رجل عاقل عارف بشؤون الفلاحة و التجارة أو رجل له مكانة مرموقة في المجتمع و لاتدلّ كثرة الأموال و الانتعاش الإقتصادي على صدق الدعوة، و قدمر تحقيق ذلك في تفسير قوله: ﴿ وَلَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ .

و أما الثالث: أعني اسقاط السماء على رؤوسهم فهو بضاد هدف الدعوة، لأنه (صلى الله عليه و آله و سلم) بعث لهداية الناس و رحمة بهم لا لإهلاكهم، نعم يمكن تصوّر ذلك إذا تمت الحجة عليهم و لم يبق لهم عذر في عدم قبول الدعوة، فربما يشملهم العذاب و هو خارج عن موضوع البحث .

أما الرابع: أعني الإتيان بالله فهو طلب أمر محال، فهؤلاء كانوا يطلبون رؤية الله سبحانه قبيلاً و مواجهة . و الله فوق الزمان و المكان لا يحيط به شيء، و لا يمكن أن تراه العيون بمشاهدة الأبصار و إنّما تراه القلوب بحقائق الإيمان .

و أما الخامس : أعني الإتيان بالملائكة قبلاً و مشاهدتهم بانقلاب الغيب
شهوداً فهو من المعاجز التي لو تحققت و لم يترتب عليها منهم إيمان و إذعان
لعمهم العذاب و لا ينظرون ، و قد مر ذلك في تفسير قوله : ﴿ وَ لَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ
الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ﴾ (الأنعام / ٨) .

و أما السادس : و هو أن يكون له بيت من ذهب فلا صلة له بصدق الدعوة .

و أما السابع : و هو الرقي في السماء فهو أشبه باقتراح الصبيان و لو فرض
تحققه عن طريق الإعجاز لما آمنوا به بشهادة قولهم في الاقتراح الثامن : ﴿ وَ لَنْ نُؤْمِنَ
لِرُؤْيَاكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرؤه ﴾ . حيث صرحوا بأن رقيه في السماء غير كاف في
إيمانهم و إذعانهم بل يجب أن يقترح عليه أمراً ثامناً و هو أن ينزل عليهم كتاباً
يقرأونه ، و لعل مقصودهم أن ينزل كتاباً فيه اسمه و رسالته .

إن هذه الاقتراحات التعجيزية أوضح شاهد على أن القوم لم يكونوا بصدق
كشف الحقيقة و تحري الواقع و الصدق لو افترضنا أن النبي قد امتثل لبعض
اقتراحاتهم الممكنة لوجدناهم يأتون بحجج واهية أخرى بقصد التعجيز لاغير ، و لأجل
ذلك يقول سبحانه في حق هؤلاء و أشباههم : ﴿ وَ لَوْ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ قُرْطَاسٍ
فَلَمَسُوهُ بَأْيَدِهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِين ﴾ (الأنعام / ٧) .

و يقول سبحانه : ﴿ وَ لَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلِّمَ بِهِ
الْمَوْئِي بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعاً ﴾ (الرعد / ٣١) . و هذه الآية و نظائرها تدلل بشواهد صادقة
لاشوبها الريب على أن القوم لم يكونوا بصدق الوقوف على الحقيقة و استكشافها
و لأجل ذلك كانوا يقترحون على النبي أموراً تنم عن روح العناد و المكابرة ، و أما
الذكر الحكيم فقد أجاب عنه بوجهين :

١ - ﴿ سُبْحَانَ رَبِّي ... ﴾ و لعله جواب عن قولهم : أو يأتي بالله ، و الله سبحانه
منزه عن المادّة و آثارها و ليس للبشر يصحّ رؤيته بحاسة الأبصار . قال سبحانه :
﴿ لَا تَتَذَكَّرُ الْأَبْصَارَ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (الأنعام / ١٠٣) .

٢ - ﴿هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ و معناه أنه بشر مأمور لا يستطيع القيام بالممكن من هذه الأمور إلا بإذنه سبحانه ، شأن كل رسول في إنجاز رسالته .

و بعبارة أخرى إن كنتم تطلبون هذه الأمور مني بما أنا بشر ، فالممكن منها خارج عن إطار قدرة البشر ، وإن كنتم تطلبون مني بما أنني رسول مبلغ فلا أستطيع التصرف بلا إذن و رخصة منه سبحانه ، و على كل تقدير فهؤلاء الجهلة المجادلون ما كانوا ليؤمنوا و لو جاءهم النبي بأضعاف ما لم يطلبوا به . قال تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَخَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ (الأنعام/ ١١١) .

و المراد من قوله : ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ هو المشيئة القاهرة التي تجبر الناس على الإيمان بالرسالة ، و عندئذ لا يقام لمثل هذا الإيمان وزن و لا قيمة^(١) .

* * *

٤ - طلب طرد الفقراء

روى الثعلبي بإسناده عن عبدالله بن مسعود قال: مرّ الملا من قريش على رسول الله و عنده صهيب و خباب و بلال و عمار و غيرهم من ضعفاء المسلمين ، فقالوا : يا محمد أرضيت بهؤلاء من قومك أفنحن نكون تبعاً لهم ؟ أهؤلاء الذين منّ الله عليهم ؟ أطردهم عنك فلعلك إن طردتهم اتبعناك ، فأنزل الله تعالى : ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ ...﴾^(٢) .

(١) لقد بسطنا الكلام في الجزء الرابع من هذه الموسوعة في تحديد الشروط التي يجب للنبي دونها القيام بالمعجزة وبيّناه في مفاد الآيات النافية للإعجاز ، لاحظ : ص ٩٥-١٥٤ من ذلك الجزء .

(٢) مجمع البيان : ج ٤ ص ٣٠٥ .

قال ابن هشام : و كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إذا جلس في المسجد وجلس إليه المستضعفون من أصحابه : خباب و عمار و أبو فكيهة يسار مولى صفوان بن أمية بن محرز و صهيب و أشباههم من المسلمين ، هزأت بهم قريش و قال بعضهم لبعض : هؤلاء أصحابه كما ترون ، هؤلاء من الله عليهم من بيننا بالهدى و الحق ؟ لو كان ما جاء به محمد خيراً ما سبقنا هؤلاء إليه ، و ما خصهم الله به دوننا ، فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ * وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ * وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءاً بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (الأنعام / ٥٢-٥٤) (١).

و قد ذكر في شأن نزول الآية وجه آخر يناسب كونها مدنية لامكية ، علماً بأن جميع آيات السورة مكية و هذا يبعد أن تكون هذه الآية وحدها مدنية مع أن لحن الآية يناسب كونها مكية .

و مثله قوله سبحانه : ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطَاً﴾ (الكهف / ٢٨) .

و السورة مكية و مفاد الآية يشبه مفاد الآيات المكية ، و قد ذكر في شأن نزولها أيضاً ما يعرب عن كونها مدنية ، و إليك النص الدال على ذلك :

روى السيوطي في الدر المنثور : جاء الأقرع بن حابس التيمي و عينه بن حصين الفزاري فوجدوا النبي قاعداً مع بلال و صهيب و عمار و خباب في أناس ضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم حقرهم ، فأتوه فخلوا به فقالوا : إنا نحب أن تجعل

(١) السيرة النبوية ، لابن هشام : ج ١ ص ٣٩٢ و ٣٩٣ .

لنا منك مجلساً تعرف لنا العرب به فضلاً، فَإِنَّ و فود العرب ستأتيك فنستحي أن ترانا العرب قعوداً مع هؤلاء الأعبد، فإذا نحن جئناك فأقمهم عنا فإذا نحن فرغنا فلتقعد معهم إن شئت، قال: نعم، قالوا: فاكذب لنا عليك بذلك كتاباً، فدعا بالصحيفة و دعا علياً ليكتب و نحن قعود في ناحية إذ نزل جبرئيل بهذه الآية: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ﴾ إلى قوله ﴿فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ فألقى رسول الله الصحيفة من يده، فأتيناه وهو يقول: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ فكنا نقعد معه، فإذا أراد أن يقوم قام و تركنا، فأنزل الله: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ قال: فكان رسول الله يقعد معنا بعد فإذا بلغ الساعة التي يقوم فيها قمنا و تركناه حتى يقوم^(١).

يقول العلامة الطباطبائي في هذا الصدد: «استفاضت الروايات على نزول سورة الأنعام دفعةً، هذا و التأمل في سياق الآيات لا يبقينا ريباً أنَّ هذه الروايات إنما هي من قبيل ما نسميه تطبيقاً، بمعنى أنهم وجدوا مضامين بعض الآيات تقبل الانطباق على بعض القصص الواقعة في زمن النبي (صلى الله عليه وآله و سلم) فعُدوا القصة سبباً لنزول الآية لا بمعنى أنَّ الآية إنما نزلت وحدها دفعة لحدوث تلك الواقعة و رفع الشبهة الطارئة من قبلها، بل بمعنى أنَّ الآية يرتفع بها ما يطرأ من قبل تلك الواقعة من الشبهة كما ترفع بها الشبهة الطارئة من قبل سائر الوقائع من أشباه الواقعة و نظائرها كما يشهد بذلك ما ترى في هذه الروايات الثلاث الواردة في سبب نزول قوله: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ...﴾ الآية، فإن الغرض فيها واحد لكن القصص مختلفة في عين أنها متشابهة فكانتهم جاءوا إلى النبي (صلى الله عليه وآله و سلم) و اقترحوا عليه أن يطرد عنه الضعفاء كرهة بعد كرهة و عنده في كل مرة عدة من ضعفاء المؤمنين، و في مضمون الآية إنعطاف إلى هذه الإقتراحات أو بعضها^(٢).

(١) الدر المنثور: ج ٣ ص ١٣، و نقله في مجمع البيان عند تفسير الآيتين فلاحظ.

(٢) الميزان: ج ٧ ص ١١٠ بتصرف يسير.

و يضيف قائلاً: «إِنَّ مَا اقْتَرَحَ الْمُشْرِكُونَ عَلَى النَّبِيِّ نَظِيرَ مَا اقْتَرَحَهُ الْمُسْتَكْبِرُونَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ عَلَى رُسُلِهِمْ مِنْ أَنْ يَطْرُدُوا عَنْ أَنْفُسِهِم الضَّعَفَاءَ وَالْفُقَرَاءَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ تَعَزَّزًا وَتَكِبَرًا وَ قَدْ حَكَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْ قَوْمِ نُوحٍ فِيمَا حَكَى مِنْ مَحَاجَّتِهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) حِجَابًا يَشْبَهُ مَا فِي هَذِهِ الْآيَاتِ مِنَ الْحِجَابِ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَ مَا تَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُبَادُوا بِرَأْيِ الرَّأْيِ وَ مَا تَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ إِلَى أَنْ قَالَ: ﴿وَ مَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ * وَ يَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (هود/ ٢٧ و ٢٩ و ٣٠)^(١).

(١) الميزان: ج ٧ ص ١١٠ بتصرف يسير.

د- تعذيب النبي وأصحابه

قد كان إيقاع الأذى على الدعاة المصلحين من سنن المجتمعات الجاهلية حيث قد كان أهلها يخالونهم أعداء لأنفسهم و مصالحهم فكانوا يقابلونهم بالإيذاء والشتم والضرب والقتل، فلم يكن النبي فيما لاقاه من الأذى والسب والتنكيل به وبأصحابه بدعاً من الأمور.

وقد أدار المشركون رحى الشر عليهم طيلة ليلتهم في مكة فجاء الوحي يحثهم على الصبر والثبات بتعابير وأساليب مختلفة وإليك توضيح ذلك :

١- نزل الوحي مسلماً بقوله: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنفُسُهُمْ نُصْرُوا وَلَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (الأنعام/ ٣٤) وقوله: ﴿وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ (النحل/ ١٢٧).

٢- ومحققاً تارة أخرى بتذكيره (صلى الله عليه وآله وسلم) بجَلْد أولي العزم في إداء رسالاتهم بقوله: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ (الأحقاف/ ٣٥).

٣- وثالثة داعياً له (صلى الله عليه وآله وسلم) تفويض الأمر إلى الله و التريث حتى يأتي مواعده بقوله: ﴿وَإِنِّي مَأْمُورٌ بِالصَّبْرِ وَصَبْرٌ حَتَّىٰ يَخُفَّ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْخَافِينَ﴾ (يونس/ ١٠٩).

٤- ورابعاً مروضاً له (صلى الله عليه وآله وسلم) في قبال ما يكال إليه من

صنوف الايذاء بقوله: ﴿وَ اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَ اهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ (المزمل / ١٠).

٥- وخامساً منبهاً له (صلى الله عليه وآله وسلم) بتجنب ما وقع فيه النبي يونس بقوله سبحانه: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (القلم / ٤٨).

فهذه الآيات ونظائرها تعرب عن عظم درجة الايذاء والوصب الذي عاناه النبي في سبيل إرساء قواعد دعوته حيث قابلها برحابة صدر وسعة نفس، وعلى الرغم من كل ذلك فلم تتحرك شفتاه بطلب انزال العذاب عليهم، سواء عندما كان في مكة أم بعد مغادرتها إلى المدينة فكان يقابل ترمّت قومه وعنادهم بالحكمة والموعظة الحسنة ما وجد لذلك سبيلاً.

المضطهدون في صدر البعثة

وقد جاء في كتب السيرة أسماء الذين عذبوا بيد قريش من صحابة النبي الأكرم وعلى رأسهم «ياسر» و«سمية» أبو عمار، و«صهيب» و«بلال» و«خباب» وقد أستهجن: أبو عمار وأمّ عمار بتعذيب المشركين وأما عمار فقد أعطاهم بلسانه ما أرادوا منه وبقي قلبه مطمئن بالإيمان، وعندما جاء خبر تعذيب قريش لنبي الإسلام (صلى الله عليه وآله وسلم) فلم يزل يلهج بهم ويدعو لهم ويقول: اصبروا آل ياسر موعدكم الجنة، ويقول: أبشروا آل ياسر موعدكم الجنة، ويقول: اللهم اغفر لآل ياسر وقد فعل.

يقول ابن هشام: وكان بنو مخزوم يخرجون بعمار وأبيه وأمه وكانوا أول أهل بيت في الإسلام إذا حميت الظهيرة يعذبونهم برمضاء مكة فيمر بهم رسول الله فيقول: صبراً آل ياسر موعدكم الجنة، صبراً آل ياسر فإنّ مصيركم إلى الجنة^(١).

(١) سيرة ابن هشام: ج ١ ص ٣١٩-٣٢٠.

يروى أبو نعيم عن عثمان بن عفان قال : لقيت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالبطحاء فأخذ بيدي فانطلقت معه ، فمرّ بعمار و أمّ عمار و هم يعذبون ، فقال : صبراً آل ياسر فإنّ مصيركم إلى الجنة .

و روى أيضاً عن مجاهد : أوّل من أظهر الإسلام سبعة ، فعذب منهم عمار و سمية - أمّ عمار - .

و كانوا يلبسونهم أذراع الحديد ثمّ يسحبونهم في الشمس فبلغ منهم الجهد ما شاء الله أن يبلغ من حر الحديد و الشمس ، فلمّا كان من العشي أتاهم أبوجهل - لعنه الله - و معه حربة فجعل يشتمهم و يوتئهم^(١) .

ثمّ إنّ المشركين أصابوا عمار بن ياسر فعذبوه ثمّ تركوه (لأنّه أعطاهم ما يطلبون) فرجع إلى رسول الله فحدّثه بالذي لقي من قريش .

و في رواية : أخذ بنو المغيرة فغطّوه في بثرميمون و قالوا : اكفر بمحمد ، فتابعهم على ذلك و قلبه كاره .

و في رواية ثالثة : أخذ المشركون عمار بن ياسر فعذبوه حتى باراهم في بعض ما أرادوا ، فشكى ذلك إلى النبي ، فقال النبي : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئناً بالإيمان ، فقال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) : فإنّ عادوا فعد ، فنزل قوله سبحانه : ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَ لَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْنَاهُمْ غَضَبًا مِنْ اللّهِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (النحل / ١٠٦) .

فأخبر الله سبحانه أنّه من كفر بعد إيمانه فعليه غضب من الله و له عذاب أليم ، و أمّا من أكره و تكلم بها لسانه و خالفه قلبه بالإيمان لينجو بذلك من عدوّه فلا حرج عليه ، لأنّ الله سبحانه إنّما يأخذ العباد بما عقدت عليه قلوبهم^(٢) .

(١) حلية الأولياء : ج ١ ص ١٤٠ .

(٢) تفسير الطبري : الجزء ١٤ ، ص ١٢٢ .

لقد تطرق إلى بعض القلوب أنّ عمّاراً كفر، فقال النبي: إنّ عمّاراً ملئ إيماناً من قرنه إلى قدمه و اختلط الإيمان بلحمه و دمه، و جاء عمّار إلى رسول الله و هو ييكي، فقال: ماوراءك؟ فقال: شر يا رسول الله، ماتركت حتى نلت منك و ذكرت آلهتهم بخير، فجعل رسول الله يمسح عينيه و يقول: إنّ عادوا لك فعدلهم بما قلت، و أضاف الطبرسي أنّ ياسراً و سمية أبوي عمّار أول شهيدين في الإسلام^(١).

إنّ الأساليب التي أنتهجتها و تبنتها قريش لشل حركة تقدم الدعوة النبوية لما أضحّت فاشلة، أضطرت إلى اللجوء إلى اسلوب آخر و هو اشارة الضوضاء و الضجيج، للحيلولة دون بلوغ القرآن إلى مسامع الناس.

إثارة الضوضاء عند تلاوة النبي للقرآن

كان القرآن الكريم هو المعجزة الكبرى للنبي و كانت العرب تعرف بفطرتها أنّه كلام فوق كلام البشر، و أنّ له لحلاوة و أنّ عليه لطلاوة و أنّ أعلاه لمثمر و أنّ أسفله لمغدق و أنّه يعلو و ما يعلو عليه^(٢).

هكذا و صف القرآن بعض أعداء النبي، و قد كان الشباب من قريش و غيرها يدركون حلاوة القرآن بذوقهم السليم فيندفعون إلى الإعتناق به حيث كان القرآن يأخذ بمجامع قلوبهم و يوردهم المنهل العذب من الإيمان، فلم ير أعداء النبي بدءاً من نهى العرب عن الاستماع إليه و قد كان النبي يجهر بالقرآن في الأشهر الحرم في المسجد الحرام، فاحتالوا بالمكاء و التصفير و التخليط في المنطق على رسول الله حتى لا يسمع صوته و لا يعلم كلامه، و إليه يشير قوله سبحانه: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَ الْفَوَ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (فصلت/ ٢٦). حتى يصدّوا بذلك

(١) مجمع البيان: ج ٣ ص ٣٨٨.

(٢) اقتباس من كلام الوليد بن المغيرة، راجع مجمع البيان: ج ٥ ص ٣٨٧.

من أراد استماعه، فإذا لم يسمع و لم يفهم لا يتبعه، فيغلبون بذلك محمداً^(١). فأوعدهم الله سبحانه بقوله: ﴿فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَاباً شَدِيداً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسوأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ و لقد تحقق وعده سبحانه في الدنيا يوم بدر فقتل منهم من قتل و أسر منهم من أسر، فنالوا جزاء أعمالهم، و بقي عليهم العذاب الأكبر الذي يجزون به في يوم البعث. يقول سبحانه: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ أَعدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ (فصلت/ ٢٧ و ٢٨).

العدر الأخير للإمتناع عن قبول الدعوة

و أقصى ما كان عند قريش من العذر لتبرير عملهم و عدم اعتناقهم لدين النبي، هو أنهم كانوا يخافون من مشركي الجزيرة العربية حيث إنهم كانوا على خلاف التوحيد بل على عبادة الأصنام، فقالوا: لو اعتنقنا دين محمد (صلى الله عليه و آله و سلم) و رفضنا الأصنام و الأوثان، لثار الجميع علينا، و هذا ما يحكيه عنهم قوله سبحانه: ﴿وَقَالُوا إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ تَنَخُّطُ مِنَّا أَرْضُنَا...﴾ (القصص/ ٥٧) والآية تعطي أنهم كانوا واقفين على أن دين النبي حق و لكن الذي منعهم عن اتباع الهدى مخافة أن تنخطفهم العرب من أرضهم و ليس لهم طاقة بهم^(٢).

فردّه الوحي بأن الله سبحانه جعل لهم مكة دار أمن و أمان و دفع ضرّ الناس عنهم عندما كانوا مشركين فإذا آمنوا و اعتنقوا دين الله يعصمهم الأمن و السلامة أيضاً لأنهم في حالة الإيمان أقرب إلى الله سبحانه من حالة الكفر، فالخالق الذي قطع أيدي الأشرار عن بلدهم قادر في كلتا الحالتين بو إليه يشير قوله سبحانه: ﴿... أَوْلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجَبَّى إِلَيْهِ نَمِرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِن لَدُنَّا وَ لَكِنَّ

(١) تفسير الطبري الجزء ٢٤ ص ٧٢.

(٢) التخطف: أخذ الشيء على وجه الإضطراب من كل وجه، و المصطلح الدارج هو الإختطاف.

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ (القصص / ٥٧).

كان على هؤلاء أن يعتبروا بأقوام متمردين الذين أعطوا المعيشة الواسعة، فلم يعرفوا حق النعمة و كفروا فعمَّهم الهلاك و هذه ديار عاد و ثمود و قوم لوط صارت خالية عن أهلها و هي قرية منهم، فإنَّ ديار عاد إنَّما كانت بالأحقاف و هو موضع بين اليمن و الشمال، و ديار ثمود بوادي القرى، و ديار لوط بسدوم و كانت قريش تمر بهذه المواضع في تجارتها، و إليه يشير قوله سبحانه: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ^(١) مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ يَنْصَرِفْ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا وَ كُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ (القصص / ٥٨).

هذا آخر ما كان عندهم من المبررات لعدم الإيمان بالدعوة.

خرافة الغرائق

كان اللازم علينا ضرب الصفح عن تناول هذه الخرافة التاريخية بالبحث لأنَّنا قد اعتمدنا في سرد حوادث السيرة النبوية وفق ما ورد في القرآن الكريم، فما جاء في خلال آياته نذكره و ما لم يرد نتركه إلى كتب السيرة و التاريخ، غير أنَّ هذه القصة لما الصقت بساحة القرآن الكريم القدسيَّة بالإستناد إلى بعض الآيات الموهمة لذلك كذباً و زوراً، فصارت ذريعة في الآونة الأخيرة بيد أعداء الدين من المستشرقين كـ «بروكلمان» في كتاب تاريخ الشعوب الإسلامية، ص ٣٤، و كتاب «الإسلام» لفرويد هيوم، لزم علينا التطرُّق لتلك الخرافة و تحليلها تحليلاً علمياً مؤيداً بالبرهان الرصين و الحجَّة الدامغة حتى لا يبقى لمشكك شكٌّ و لا لمريب ريب إلَّا من أخذته العصبية العمياء فانَّها داء لا علاج له، خصوصاً ما نشاهده في المؤامرة الأخيرة التي حاكتها بريطانيا وغيرها من أذئاب الكفر العالمي حيث زعموا و طبَّلوا لكتاب «الآيات الشيطانية» لمؤلِّفه «سلمان رشدي» و منحوا له جائزة أدبية في ذلك المجال، و الرجل

(١) البطر: الطغيان عن النعمة.

هندي الأصل بريطاني الجنسية والدراسة وقد ترجم الكتاب بإيعاز من الدول المستعمرة إلى أكثر اللغات العالمية مع أنه ليس بكتاب أدبي ولا علمي ولا تاريخي، بل أشبه بأصغاث أحلام نسجها الخيال وروج لها الإستعمار، وإليك القصة على وجه الإجمال :

«جلس رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في ناد من أندية قريش كثير أهله فتمنى يومئذ أن لا يأتيه من الله شيء فينفروا عنه ، فأنزل الله عليه : ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ * مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ فقرأه رسول الله حتى إذا بلغ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ ألقى عليه الشيطان كلمتين :

« تِلْكَ الْغَرَائِيقُ الْعُلَىٰ وَإِنْ لَشَفَاعَتُهُنَّ لَتُرْجَىٰ » فتكلم بها ثم مضى فقرأ السورة كلها فسجد في آخر السورة وسجد القوم جميعاً معه ، ورفع الوليد بن المغيرة تراباً إلى جبهته فسجد عليه وكان شيخاً كبيراً لا يقدر على السجود ، فرضوا بما تكلم به ، وقالوا : قد عرفنا أن الله يحيي ويميت وهو الذي يخلق ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا عنده ، إذ جعلت لهانصبياً ، فنحن معك . قال لا محمد بن كعب القرظي ومحمد ابن قيس) : فلما أمسى أتاه جبرئيل (عليه السلام) فعرض عليه السورة فلما بلغ الكلمتين اللتين ألقى الشيطان عليه ، قال : ما جئت بك بهاتين ، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : افتريت على الله وقلت على الله ما لم يقل !! فأوحى الله عليه : ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِينَا إِلَيْكَ لَتَفْتَرِي عَلَيْنَا غَيْرَهُ... ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيراً﴾ . فما زال مغموماً مهموماً حتى نزلت عليه : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُخَكِّمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (الحج/ ٥٢) ، قال فسمع من كان من المهاجرين بأرض الحبشة: إن أهل مكة قد أسلموا كلهم ، فرجعوا إلى عشائهم وقالوا : هم أحب إلينا ، فوجدوا القوم قد ارتكسوا حين نسخ الله ما يلقي الشيطان^(١).

(١) تفسير الطبري الجزء ١٧ ، ص ١٣١ .

و تحقيق القوم في تلك القصّة يتوقّف على البحث عن سند الرواية التي أوردها الطبري في تفسيره و السيوطي في الدر المنثور أولاً، و دراسة متنها و عرضه على العقل و القرآن ثانياً لكي يتجلى الحق بأجلى مظهره .

تحليل سند الرواية

إنّ هذه الروايات لا يمكن الإحتجاج بها لوجهين :

الأول : إنّ أسانيدھا تنتهي إلى التابعين الذين لم يدركوا النبي (صلى الله عليه وآله و سلّم) .

من أمثال :

١ - محمد بن كعب القرظي ٢ - محمد بن قيس ٣ - أبو العالية ٤ - سعيد بن جبیر ٥ - الضحّاك ٦ - ابن شهاب .

و لم يدرك واحد منهم النبي قطّ و هم قد ساقوا القصّة من دون أن يذكروا الوساطة بينهم و بينه ، و إليك نصوص علماء الرجال في حقّهم :

الف - محمد بن كعب القرظي

قال ابن حجر: قال العجلي: مدني تابعي...، و قال البخاري: إنّ أباه كان ممّن لم يثبت يوم قريظة فترك، و ما نقل من قتيبة من أنّه ولد في عهد النبي، للاحقيقة له، إنّما الذي ولد في عهده، هو أبوه، و قد ذكروا أنّه كان من سبي قريظة ممّن لم يحتمل و لم يثبت فخلّوا سبيله، حكى ذلك البخاري في ترجمة محمد، و يدلّ على ذلك أنّه مات سنة ١٠٨ هـ ق و قيل: ١١٧ هـ ق و هو ابن ثمان و سبعين سنة، وجاء عن النبي (صلى الله عليه وآله و سلّم) من طرق أنّه قال: يخرج من أحد الكاهنين رجل يدرس القرآن دراسة لا يدرسها أحد يكون بعده. قال ربيعة: فكنا نقول: هو محمد بن كعب، و الكاهنان قريظة و النضير - إلى أن يقول :-

... فكان يقص في المسجد فسقط عليه وعلى أصحابه سقف، فمات هو وجماعة معه^(١).

ب- محمد بن قيس

هو محمد بن قيس المدني قاضي عمر بن عبد العزيز، روى عن أبي هريرة وجابر، ويقال: مرسل، توفي أيام الوليد بن يزيد. روى عنه أبو معشر. قال ابن معين: ليس بشيء لا يروى عنه^(٢).

ج- ابن شهاب

هو محمد بن مسلم الزهري - كان يدلس في النادر - وهو أحد التابعين بالمدينة، وقال ابن حجر: محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري، وكنيته أبو بكر وهو من رؤوس الطبقة الرابعة مات سنة خمس وعشرين [بعد المائة] وقيل قبل ذلك بسنة أو سنتين^(٣).

د- أبو العالية

هو رفيع بن مهران الرياحي أدرك الجاهلية وأسلم بعد وفاة النبي يستن ويدخل على أبي بكر وصلى خلف عمر... حتى قيل: إنه أدرك علياً ولم يسمع منه^(٤).

(١) تهذيب التهذيب ج ٩ ص ٤٢١.

(٢) تهذيب التهذيب ج ٩ ص ٤١٤.

(٣) ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٤٠، وتقريب التهذيب ج ٢ ص ٢٠٧، وفيات الاعلام ج ٤ برقم ٥٤٣.

(٤) تهذيب التهذيب ج ٣ ص ٣٨٤.

هـ- سعيد بن جبير

فهو سعيد بن جبير الكوفي روى عن ابن عباس و ابن الزبير و غيره، قتله الحجاج صبراً سنة ٩٥^(١).

و- الضحّاك

و هو الضحّاك بن عثمان . قال أبو زرعة : ليس بقوي ، و قال أبو حاتم : يكتب حديثه و لا يحتج به . مات بالمدينة سنة ثلاث و خمسين^(٢).

هؤلاء الذين ينتهي إليهم السند كلّهم تابعون ، نعم رواه الطبري أيضاً عن ابن عباس فهو ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، مات سنة ثمان و ستين بالطائف و هو أحد المكثرين من الصحابة ، و لكنّه لم يكن حاضراً في زمن القصة بل لم يكن متولّداً فيه (لأنّ تاريخها يرجع إلى السنة الخامسة من البعثة و هو ولد قبل الهجرة بثلاث سنين) فتكون روايته مقطوعة .

و على كل تقدير فكل ما رواه الطبري في هذا المجال مراسيل أو مقطوعات لا يمكن الاحتجاج بها .

الثاني : إنّ الأسانيد تشتمل على رجال ضعاف لا يمكن الاحتجاج بهم سوى طريق سعيد بن جبير، و قد عرفت أنّه أيضاً مرسل .

هذا ما لدى الطبري في تفسيره، و أمّا ما نقله السيوطي فلا يقصر عمّا نقله الطبري في الضعف و الإرسال ، و قد رواه عن «أبي صالح» و أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث و «السدي» أيضاً .

(١) تهذيب التهذيب ج ٤ ص ١١ .

(٢) تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٤٢٧ .

أما الأول فهو مشترك بين ١٩ شخصاً لم يرو واحد منهم عن النبي فالجبل لولا الكل تابعون^(١).

وأما الثاني فهو أبو بكر بن عبد الرحمان بن الحارث ولد في خلافة عمر^(٢).
وأما الثالث فهو محمد بن مروان تابعي . قال ابن معين : ليس بثقة ، قال ابن غير : ليس بشيء و كان كذاباً^(٣).

نعم رواه أيضاً عن سعيد بن جبيرة و ابن عباس و قد عرفت حالهما ، و رواه عن السدي و هو أيضاً تابعي .

مضافاً إلى اشتمال الاسناد على رجال ضعاف، وأما ما ذكره السيوطي من أنه أخرج الطبراني و البزار و ابن مردويه و الضياء في المختار بسند رجاله ثقات من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فهو غير صحيح لما عرفت من أن المرسل والمقطوع لا يوصفان بالصحة على الإطلاق و لو وصفا بالصحة فالمراد هو الصحة النسبية ، فلا يحتاج بها .

إن علماء الإسلام و أهل العلم و الدراية من المسلمين ، قد أشبعوا هذه الرواية نقضاً وردّاً و إبراماً فوصفها السيد مرتضى بأنها خرافة وضعوها^(٤).

و قال النسفي عند القول بها : غير مرضي . و قال الخازن في تفسيره : إن العلماء و هتوا أصل القصة ولم يروها أحد من أهل الصحة ، و لأسندها ثقة بسند صحيح ، أو سليم متصل ، و إنما رواها المفسرون و المؤرخون المولعون بكل غريب ، الملققون من الصحف كل صحيح و سقيم ، و الذي يدل على ضعف هذه القصة اضطراب روايتها و انقطاع سندها و اختلاف ألفاظها^(٥).

(١)راجع تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ١٣٠-١٣١ .

(٢)تهذيب التهذيب ج ١٢ ص ١٣٣-١٣٠ .

(٣)تهذيب التهذيب ج ٩ ص ٤٣٦ برقم ٧١٩ .

(٤)تنزيه الأنبياء ص ١٠٩ .

(٥)الهدى إلى دين المصطفى ج ١ ص ١٣٠ .

و قال القاضي عياض : إنّ هذا حديث لم يخرججه أحد من أهل الصّحة ولا رواه ثقة بسنده سليم متصل ، و إنّما أُولع به المفسّرون ، و المؤرّخون ، المولعون بكل غريب ، و المتلقّفون من الصحف كل صحيح و سقيم ، و صدق القاضي بكر بن العلا المالكي حيث قال : لقد بلي الناس ببعض أهل الأهواء و التفسير ، و تعلّق بذلك الملحدون مع ضعف نقلته ، و اضطراب رواياته ، و انقطاع أسناده و اختلاف كلماته^(١).

و قال أمين الإسلام الطبرسي : أمّا الأحاديث المرويّة في هذا الباب فهي مطعونة و مضعفة عند أصحاب الحديث ، و قد تضمّنت ما ينزه الرسل عنه ، فكيف يجوز ذلك على النبي و قد قال سبحانه : ﴿ كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ و قال : ﴿ سَنُقَرِّؤُكَ فَلَا تَنْسَى ﴾ .

و أقصى ما يمكن أن يقال : إنّ النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) لمّا تلا سورة و النجم و بلغ إلى قوله : ﴿ أَقْرَأْتُمُ اللَّاتَ وَ الْعُزَّى وَ مَنَاءَ الثَّالِثَةِ الْآخِرَى ﴾ علمت قريش من عاداته أنّه كان يعيها ، قال بعض الحاضرين من الكافرين : ﴿ يَلُكُ الْغَرَانِيقُ الْعُلَى ﴾ فظنّ الجهال أنّ ذلك من قول النبي (صلى الله عليه و آله و سلم)^(٢).

و قال السيّد الطباطبائي : إنّ الأدلّة القطعية على عصمته تكذب متنها ، و إنّ فرضت صحّة سندها ، فمن الواجب تنزيه ساحته المقدّسة عن مثل هذه الخطيئة ، مضافاً إلى أنّ الرواية تنسب إليه أشنع الجهل و أقبحه فقد تلا ﴿ يَلُكُ الْغَرَانِيقُ الْعُلَى وَ إِنَّ شَفَاعَتَهُنَّ لَتَرْتَجَى ﴾ و جهل أنّه ليس من كلام الله ، و لانزل به جبرئيل ، و جهل أنّه كفر صريح يوجب الإرتداد ، و دام على جهله ، حتى سجد و سجدوا في آخر السورة ، و لم يتنبّه ثمّ دام على جهله حتى نزل عليه جبرئيل ، و أمره أن يعرض عليه السورة فقرأها عليه و أعاد الجمليتين و هو مصرّ على جهله ، حتى أنكره عليه جبرئيل ، ثمّ أنزل عليه آية تثبت نظير هذا الجهل الشنيع و الخطيئة الفاضحة لجميع الأنبياء

(١) الشفاء ج ٢ ص ١٢٦ .

(٢) الطبرسي مجمع البيان ج ٤ ص ٦١ و ٦٢ .

والمرسلين و هي قوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ .

لو جاز مثل هذا التصرف من الشيطان في لسانه بالقائه جملة أو جملتين ، في ثنایا الوحي ، لارتفع الأمن عن الكلام الإلهي ، فكان من الجائز حينئذ أن تكون بعض الآيات القرآنية من إلقاء الشيطان فيلقي نفس هذه الآية ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ﴾ فيضعه في لسان النبي و ذكره ، فيحسبها من كلام الله الذي نزل به جبرئيل كما حسب حديث الغرائيق كذلك - إلى أن قال - وبذلك يرتفع الاعتماد والوثوق بكتاب الله من كل جهة ، وتلغى الرسالة و الدعوة النبوية بالكلية جلّت ساحة الحق من ذلك ^(١) .

هذا كلّه راجع إلى اسناد الرواية و كلمات العلماء بشأنه ، وأمّا ما يرجع إلى متنها فنشير إلى أمرين كل واحد كاف لإبطال الرواية :

تحليل متن الرواية

١ - إنّ هذه الروايات أجمعت على أنّ النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) قرأ سورة والنجم فلما بلغ إلى قوله: ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَ مَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ ﴾ وسوس إليه الشيطان بهاتين الجملتين ثم مضى في التلاوة حتى إذا بلغ آية السجدة في آخر السورة ، سجد و سجد معه المشكرون .

فنقول : إنّ الذين كانوا في المسجد كانوا على قدر من الوعي و الدراية فكيف يعقل منهم أنهم سمعوا هاتين الجملتين ، اللتين تتضمنان مدح أصنامهم و أوثانهم ، و غاب عن سمعهم ما يتضمّن التنديد و الازراء بشأن ألّهتهم ، فإنّه قد جاء بعد هاتين الجملتين المدّعتين قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَ آبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ مَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَ لَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ

(١) الطباطبائي : الميزان ج ١٤ ص ٤٣٥ و ٤٣٦ .

رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴿النجم/ ٢٣﴾.

فهل يتعقل أن ينسب إلى أوتاد الفصاحة و البلاغة أنهم أقنعوا بهاتين
الجملتين ، و فاتهم ما تضمنته الآيات الكثيرة التي أعقبتها .

فهذه حجة بالغة على أن واضح القصة كان غافلاً عن تلك الآيات التي ترد على
هاتين الجملتين بصلابة .

٢- إن وجود التناقض في طبّات الرواية من جهات شتى دليل واضح على
كونها مختلفة حاكتها أيدي القصّاصين .

و أمّا بيان ذلك التناقض فمن وجوه :

أ- تروي الروايات أن النبي و المسلمين و المشركين سجدوا إلا الوليد ابن
المغيرة فإنه لم يتمكّن من السجود لشيخوخته ، و قيل: مكانه سعيد بن العاص ، و قيل:
كلاهما ، و قيل : أمية بن خلف ، و قيل : أبو لهب ، و قيل : المطّلب .

ب- تضمّن بعضها أن النبي (صلّى الله عليه و آله و سلّم) قرأها و هو قائم
يصلّي ، و تضمّن البعض الآخر أنه قرأها بينما هو جالس في نادي قومه .

ج- يقول بعضها: حدّث بها نفسه، و آخر: جرت على لسانه .

د- يقول بعضها: إن النبي (صلّى الله عليه و آله و سلّم) تنبّه لها حين تلاوتها ،
و آخر : أنه لم يتنبّه إلى المساء حتى جاء إليه جبرئيل فعرضها عليه ثم تبين له الخطأ ،
إلى غير ذلك من وجوه التناقض التي يقف عليها المتتبّع عند التأمل و امعان النظر في
متون الروايات المختلفة التي جمعها ابن جرير و السيوطي في تفسيرهما .

فحصيلة الكلام : إن الرواية بشّى طرقها وصورها لا يصحّ الاحتجاج بها لكون
اسنادها مراسيل و مقاطيع من جانب ، و كونها متضاربة المضمون من جانب آخر ،
والذي يسقط الرواية عن الحجّة أنها تنتهي إلى قصّاصين نظير محمد بن كعب

القرظي و محمد بن قيس ، و هما مولعان بذكر كل صحيح و سقيم في أنديتهم و مجالسهم ، لأن لكل غريب لذّة ، ليس في غيره ، خصوصاً أنّ محمد بن كعب ابن بيت يهودي أباد النبي قبيلته ، و لم يبق منه إلا نفرًا قليلًا ، فمن المحتمل جدًّا أنّه حاكها على نول الوضع ليتنقم من النبي الأكرم و ليسوّه عصمته ، و الآفة كل الآفة من هؤلاء المستسلمين مثل كعب الأحبار و وهب بن منبه .

ثم إنّ الآية التي زعمت الرواية أنّها نزلت في تلك الواقعة أعني قوله سبحانه :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (الحج / ٥٢) .

وقد فرغنا من تفسيره في هذه الموسوعة عند البحث عن عصمة الأنبياء فلا نعيد^(١).

(١) مفاهيم القرآن ج ٤ ص ٣٧٣-٣٥٠ .

(٧)

إسراءه و معراجہ

إنّ الأنبياء و الرسل هم أوّل من سبروا أعماق الفضاء بأكتافه و آفاقه ، و لو صحّ لنا تسميتهم : «رؤاد الفضاء» فهم أوّل بيّاطلاق ذلك الإسم عليهم دون غيرهم ، فقد عرجوا قبل أن يكون هناك أثر لوجود رؤاد الفضاء في روسيا أو الولايات المتحدة الأمريكية ، بل لم تكن هناك أية فكرة لتسخير الفضاء أو التجاسر على التفكير به ، و أخطاره في الأذهان ، فقد كانت العلوم الرائجة في تلك العصور تستحيله و تجعله في مصافّ المحالات ، لأنّهم كانوا على القول بامتناع الخرق و الالتئام في طبقات السماء فهم (عليهم السلام) أوّل من كسروا حاجز هذه الخرافة و أثبتوا بتطبيقاتهم العملي عن طريق العروج و الاسراء إنّّه ليست هناك حجب تخرق ، أو تلتئم بعد الخرق ، بل السماء فضاء رحب ، و الكواكب إنّما هي عبارة عن أجرام معلّقة في أرجائه ، تحكمها قوانين الطرد و الجذب المركزية ، و إنّ الإنسان بفضل معونة القدرة الغيبية ، يستطيع الافلات من قوّة الجاذبية الأرضية ، كما أنّه يقدر على اختراق الغلاف الكثيف المحيط بالأرض، كل ذلك بفضل المواهب السنية التي يجلّل بها الخالق جلّ جلاله عبده .

إنّ الأُمّية البعيدة غوراً في تاريخ الفكر الإنساني ، و التي أصبحت في متناول إنسان العصر الحديث بفضل ازدهار و رقي حضارته المادّية ، و تسخير قوى الطبيعة لصالحه ، تحقّقت بالأنبياء و أمناء الغيب بفضل ما حباهم البارئ عزّ شأنه به من الوسائل الغيبية للصعود و الارتقاء في أعماق الفضاء الواسع .

و بذلك يفترق عمل الأنبياء في ذلك المجال عن عمل رؤاد الفضاء و إن كان الكل مثيراً للإعجاب لأنّهم كانوا يعتمدون على أسباب غيبية لاتخضع للموازن

البشرية، و هذا بخلاف عمل رّواد الفضاء فإنّهم يستمدّون في تحقيق أمنيّتهم، بتوسّط الأسباب و العلل الطّبيعية و الأجهزة الصّناعيّة التي عكف على صنعها و إعدادها مئات بل ألوف من المفكرين و العباقرة في مختلف العلوم البشريّة و بإنفاق المليارات من العملة الصّعبة .

هذا هو الذّكر الحكيم يصرّو لنا كيفيّة إرتقاء النبي سليمان (عليه السلام) إلى السّماء و سياحته في جوّ الأرض و ذلك بتسخير الريح العاصفة له تسير به طواعية تحت أمره حيثما شاء في قوله : ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ﴾ (الأنبياء / ٨١) .

فهذه الآية تعرب عن أنّ الريح العاصفة تسير به إلى الأرض التي باركها سبحانه و هي أرض الأنبياء المشار إليها في آية أخرى : ﴿إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ (الأنبياء / ١) .

و مثلها قوله سبحانه : ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾ (ص / ٣٦) .

و الرّخاء هو اللين، و لعلّ المراد بأنّ الريح العاصفة التي من طبيعتها الجموح و الإهلاك كانت مطيعة لسليمان تجري بأمره طواعية ذلّولاً كما أنّ قوله ﴿حَيْثُ أَصَابَ﴾ أي بمعنى حيث شاء سليمان و قصد، سواء كان المقصد البقاء المباركة أو غيرها .

كما أنّ هناك آية أخرى تحدّد لنا مقاطع حركتها الزمنية و كيف أنّها كانت في يوم واحد تقوم بقطع مسافة كانت تقطعها وسائل النقل في تلك العصور مدّة شهرين في قوله :

﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عُذُوهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ﴾ (سبا / ١٢) .

فلو افترضنا أنّ وسائل النقل تقطع في كلّ يوم أربعاً و أربعين كيلومتراً على وفق ما هو المتعارف عليه يومذاك، يكون مجموع مقدار المسافة اليوميّة في امتداد شهر (١٣٢٠) كيلومتراً، فإذا كان غدوّها شهراً و رواحها شهراً يكون مجموع المسافة التي كان يقطعها سليمان في يوم واحد تبلغ (٢٦٤٠) كيلومتراً .

و الحق إنها كانت كرامة عظيمة كرمه الله سبحانه بها ، و ليس سليمان وحيداً في الاختصاص بتلك المكرمة بل تلاه المسيح عيسى بن مريم عندما اجتمع أجلاف اليهود و جلاوزتهم على قتله حيث رفعه إليه و نجاه من كيدهم ، يقول سبحانه :

﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (النساء / ١٥٧ و ١٥٨) .

فالآية تتضمن دعويين :

الأولى : ما يقوله اليهود و هو قتل المسيح وصلبه .

الثاني : ما يصرح به القرآن و هو نفي قتله و عدم صلبه بل رفعه .

و بما أن متعلق القتل و الصلب هو الوجود الخارجي أي جسم المسيح وروحه فيكون ذلك متعلق الرفع أيضاً ، فهو رفع بجسمه و روحه ، و بعبارة أكثر وضوحاً إنه رفع حياً لا أنه قد أميت ثم رفع على ما هو المصرح به في الأناجيل المحرقة من موت المسيح ثم رفعه بعد اسبوع من صلبه أو أيام قلائل ، فما ربما يظهر من جنوح بعض المتأخرين من المفسرين إلى هذا التفسير ، فهو تفسير بمحض الرأي و مخالف لظاهر الآية فإن الاضراب الوارد في قوله تعالى ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ﴾ لا يكون إضراباً عن قول اليهود إلا برفعه حياً لا برفعه ميتاً ، فإن هذا الرفع كان لغاية تخليص المسيح من سطوة اليهود سواء مات بعد ذلك أم بقي حياً بإبقاء الله تعالى له ، و على كل تقدير فلا يكون قوله ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ﴾ إبطالاً لقول اليهود إلا إذا رفع حياً .

و أما قوله سبحانه : ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْهَبْكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلِ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ (آل عمران / ٥٥) ، فليس التوفي هناك بمعنى الإماتة و الإزهاق بل ليس للتوفي إلا معنى واحد و هو القبض و الأخذ ، يقال : توفيته المال منه واستوفيته : إذا أخذته كله ، و يقال توفيته عدد القوم : إذا عددتهم كلهم ، كما يقال : توفي فلان

وتوفاه الله إذا قبض^(١). و على ذلك فليس للتوقي إلا معنى الأخذ و له مصاديق مختلفة ، فالإماتة من مصاديقه كما أنّ النوم بما أنّه نوع أخذ للإنسان مصداق آخر له قال سبحانه : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ﴾ (الأنعام / ٦٠) و على ضوء ذلك فمعنى ﴿ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ ﴾ : قابضك من الأرض حياً إلى جوارى ورافعك من بين أعدائك ، فالآيات متضافرة المضمون على أنّه رفع من الأرض حياً إليه سبحانه .

و رفعه من الأرض حياً يلازم رفعه إلى السماء ، و بذلك تقف على تفسير قوله سبحانه حيث يحكي عن المسيح قوله : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ عِبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (المائدة / ١١٧) .

معراج النبي الأكرم ﷺ

إنّ الوقوف على إسرائ النبي من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى و عروجه منه إلى سدرة المنتهى من معاجزه و كراماته التي أثبتتهما القرآن الكريم في سورتي الإسراء و النجم ، و تفصيل ما ظهر له فيهما من الآيات يتوقف على نقل شأنهما في الذكر الحكيم . أما الإسراء فقال فيه :

﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ (الإسراء / ١) .

١ - ابتدأ سبحانه كلامه بالتسبيح و قال : ﴿ سُبْحَانَكَ ﴾^(٢) و هي كلمة تنزيه لله عزّ

(١) لسان العرب : ج ١٥ ص ٤٠٠ مادة «وفى» .

(٢) سبحان علم للتسبيح كعثمان للرجل ، و انتصابه بفعل مضمّر لا يظهر تقديره بسبح الله سبحان ، ثم نزل سبحان منزلة الفعل و سدّ مسدّه و دلّ على التنزيه البليغ من جميع القبائح التي يضيفها إليه أعداؤه .

اسمه عمّا لا يليق به من الصفات ، و قد يراد به التعجيب ، ولكن الظاهر هو الأول .

و لعل الوجه في إبتدائها بالتنزيه هو التصريح بتنزيهه سبحانه عن العجز لما سيذكر بعده من الإسماء بعده من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى في فترة زمنية قصيرة ، و يمكن أن يكون الوجه إرادة تنزيهه سبحانه عن التجسيم و الجهة و الرؤية و كل ما لا يليق بعزّ جلاله و صفات كماله ، حتّى لا يتوهّم متوهّم أنّ المقصود من المعراج هو رؤية الله تبارك و تعالى في ملكوت عرشه و جبروت سلطانه ، و الأول أقرب .

٢- الإسماء لغة هو السير في الليل . يقال : سرى بالليل و أسرى بمعنىً ، و أمّا الإتيان بلفظة «ليلاً» مع الاستغناء عنه فيأتي وجهه .

٣- قوله ﴿يَعْبُدْهُ﴾ يدل على أنّ الإسماء كان بمجموع الروح و الجسد يقظة لانماماً و لم يطلق العبد في القرآن إلا على المجموع منهما . قال سبحانه : ﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ﴾ (البقرة/ ١٧٨) ، و قال سبحانه : ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ﴾ (البقرة/ ٢٢١) .

إلى غير ذلك من الآيات التي ورد فيها لفظ العبد و التي تناهز ٢٨ آية ، و يؤيد ذلك أنّه سبحانه ابتدأ السورة بالتنزيه فقال : ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ...﴾ خصوصاً إذا قلنا بأنّه للتعجب فإنّه يكون في الأمور العظام الخارقة للعادة ، و لو كان الإسماء بمجرد الروح مناماً لم يكن فيه كبير شأن و لم يكن مستعظماً ، و ما ورد في المقام من الروايات المنتهية إلى أمثال معاوية ابن أبي سفيان بأنّه قال : كان رؤيا من الله صادقة ، مرفوض فإنّ معاوية يومئذ كان من المشركين لا يقبل خبره في مثل هذا ، و مثله ما روي عن عائشة زوجة النبي بأنّه قال : ما فقد جسد رسول الله و لكن أسري بروحه ، فإنّ عائشة يومئذ كانت صغيرة و لم تكن زوجة رسول الله ، بل لم تولد بعد على احتمال ، و هناك كلام لأبي جعفر الطبري في تفسيره تقتطف منه ما يلي :

«الصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : إنّ الله أسرى بعبدته محمد(صلى

الله عليه وآله وسلم) من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كما أخبر الله عباده وكما تضافرت به الأخبار عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إِنَّ الله حمّله على البراق حتى أتى به فصلّى هناك بمن صلّى من الأنبياء والرسل فأراه ما أراه من الآيات، ولامعنى لقول من قال: أُسري بروحه دون جسده، لأنّ هذا الإسراء لا يشكّل دليلاً على نبوته ولا حجة له على رسالته، ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل الشرك. إذ لم يكن منكراً عندهم ولا عند أحد من ذوي الفطرة الصحيحة من بني آدم أن يرى الرائي منهم في المنام ما على مسيرة سنة، فكيف ما هو مسيرة شهر أو أقل؟ وبعد، فإنّ الله إنّما أخبر في كتابه أنّه أسرى بعبدته ولم يخبرنا أنّه أسرى بروح عبده، فليس جائزاً لأحد أن يتعدّى ما قال الله إلى غيره [مضافاً] إلى أنّ الأدلة الواضحة والأخبار المتداولة عن رسول الله أسري به على دابة يقال لها البراق، فلو كان الإسراء بروحه لم تكن الروح محمولة على البراق، إذ كانت الدواب لا تحمّل إلا الأجساد^(١).

٤- ﴿لَيْلًا﴾ وهو يدل على أنّ الإسراء في بعض الليل كما يفيد التأكيد فلا يستفاد ذلك من لفظ الإسراء، فإنّه يدل على صرف كونه في الليل.

قال الزمخشري: إنّ تكدير «ليلاً» للدلالة على أنّه أسرى به بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة أربعين ليلة، وذلك إنّ التأكيد قد دلّ على معنى البعضيّة ويشهد لذلك قراءة عبدالله بن حذيفة: «من الليل» أي بعض الليل، كقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ (أي من بعضه)^(٢). ثم إنّ الحركة بهذه السرعة ممكنة في نفسها، فقد جاء في القرآن أنّ الرياح كانت تسير بسليمان إلى المواقع البعيدة في الأوقات الزمنية القليلة كما مرّ.

و حكى سبحانه عن الذي كان عنده علم من الكتاب أنّه أحضر عرش بلقيس من أقصى اليمن إلى أقصى الشام في مقدار لمح البصر، حيث قال: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ

(١) تفسير الطبري: ج ١٥ ص ١٣٠.

(٢) الكشف: ج ٢ ص ٢٢٣ (طبع مصر).

هَذَا مَنْ فَضَّلَ رَبِّي ﴿النمل / ٢٠﴾.

فإذا أجاز هذا لدى طائفة من الناس ، ممن سبقه ، صحَّ وقوعه منه^(١).

و هانحن في كل يوم نشاهد من صنوف المخترعات في ميادين النقل والمواصلات ما يتمكن بواسطتها من قطع المسافات الشاسعة كالطائرات التي تجتاز المحيطات في ساعات قلائل و ينتقل من قارة إلى قارة و من قطر إلى قطر يسر وسهولة ، و هذا ليدفعنا إلى الإعتقاد الجازم بشهادة العيان بأنَّ ما جاء في هذه الرحلة الخارقة لقوانين الطبيعة ليس أمراً عزيز الحصول أو مستحيلاً ، فإذا كان هذا بوسع الإنسان بحسب طاقاته المحدودة و هو الذي خلق ضعيفاً ، فالله سبحانه أقدر عليه و على غيره من كل أحد ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾.

٥ - ﴿مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾ و هذه الجملة تعرب عن تحديد بدء السير و منتهاه ، و أنه ابتداء من المسجد الحرام و انتهى إلى المسجد الأقصى و هو بيت المقدس بقرينة قوله : ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ و القصي البعد ، و سمي المسجد الأقصى به لكونه أبعد مسجد بالنسبة إلى مكان النبي و من معه من المخاطبين و هو مكة التي فيها «المسجد الحرام» .

و ذهب أكثر المفسرين إلى أنه أسري به من دار أم هانئ أخت علي بن أبي طالب و زوجها هبيرة بن أبي لهب المخزومي ، وكان (صلى الله عليه وآله وسلم) نائماً تلك الليلة في بيتها ، و أن المراد بالمسجد الحرام هنا مكة ، و الحرم كلها مسجد^(٢).

و قال بعضهم : إنما أسري به من شعب أبي طالب .

و الوجه الأول هو الأوفق بظاهر الكتاب و مع ذلك يمكن تصحيح الوجهين الأخيرين بوجهين :

(١) تفسير المراغي : ج ١٥ ، ص ٦ ، بتصرف يسير .

(٢) مجمع البيان : ج ٦ ص ٣٩٩ .

الأول: إنه لو كان في المكان الوسيط شيء معروف و متبرك يطلق اسمه على جميع المكان، نظير ذلك، مسجد الشجرة حيث يطلق ويراد منه ذو الحليفة، و مشهد الإمام عليّ (عليه السلام) يطلق ويراد منه النجف برمتها، إلى غير ذلك، و من الممكن أن يكون المراد من المسجد الحرام، الحرم كله بالملك المذكور فيشمل مكة و البيت الذي أسري منه النبي أو الشعب الذي كان النبي لاجئاً إليه يومذاك.

الثاني: أن يكون الإسراء قد حدث مرتين أحدهما من المسجد الحرام و الآخر من بيت أم هانئ أو من الشعب، و يؤيد ذلك ما رواه الكليني أنه سأل أبو بصير أبا عبدالله (عليه السلام) فقال: جعلت فداك و كم عرج برسول الله؟ فقال: مرتين^(١).

٦ - ﴿الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ أي جعلنا البركة فيما حوله من الأشجار و الشمار و النبات و الأمن و الخصب حتى لا يحتاجون إلى أن يجلب إليهم من موضع آخر. أضف إلى ذلك أنه سبحانه جعله مقرّ الأنبياء و مهبط الملائكة، فقد اجتمعت فيه بركات و خيرات الدين و الدنيا.

٧ - ﴿لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ و الجملة متكفلة ببيان الهدف من الإسراء و هو إراءة عجائب الآيات و غرائب الصنع، و منها إسراءه في ليلة واحدة من مكة إلى المسجد الأقصى، و هي فترة قياسية خارقة للعادة.

فلو كان المسجد الأقصى منتهى سيره في ذلك الإسراء، فيكون المراد من الآيات التي أراه الله سبحانه إياها مجرد ما رآه عيناه في طريقة إلى المسجد الأقصى و ما فيه من مقامات الأنبياء و قبورهم و آثارهم.

و أما إذا كان العروج إلى السماء متصلاً بذلك الإسراء فيتسع نطاق الآيات، و في السياق دلالة على عظمة هذه الآيات التي كشف له عنها الله سبحانه، و حيث أراه بعضها لا كلها، و فيه تصريح بأن الهدف هو إراءة الآيات الكونية الباهرة ليرجع

(١) نور الثقلين: ج ٣ ص ٩٨.

النبي من إسرائه بصدر منشرح و قلب متفتح قد انعكست فيه آيات العظمة و سبحات الجلال و الجمال ، و أمّا ما يتخيل من أنّ الهدف رؤية الله سبحانه فهو ممّا حاكته يد الدسّ و نسجته أغراض التزوير.

و في الأحاديث المروية عن أئمة أهل البيت تنديد بهذا الفكر النابي . روى الصدوق في علل الشرائع، عن ثابت بن دينار قال: سألت زين العابدين - علي بن الحسين - (عليه السلام) عن الله جلّ جلاله هل يوصف بمكان؟ فقال: تعالى عن ذلك، قلنا: فلم أسرى نبيّه إلى السماء؟ قال: ليريه ملكوت السماوات و ما فيها من عجائب صنعه و بدائع خلقه .

و في حديث آخر عن يونس بن عبد الرحمان، قال: قلت لأبي الحسن موسى ابن جعفر (عليهما السلام): لأيّ علّة عرج الله - عزّ و جلّ - نبيّه إلى السماء و منها إلى سدرة المنتهى، و منها إلى حجب النور، و خاطبه و ناجاه هناك، و الله لا يوصف بمكان؟ فقال عليه السلام: إنّ الله تبارك و تعالى لا يوصف بمكان و لا يجري عليه زمان، و لكنّه عزّ و جلّ أراد أن يشرف ملائكته و سكّان سماواته و يكرمهم بمشاهدته و يريه من عجائب عظّمته و يخبر به بعد هبوطه، و ليس ذلك على ما يقوله المشبهون . سبحانه الله و تعالى عمّا يشركون .

٨ - ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ و هذا تعليل لإراءة آياته، و معناه أنّه سميع لأقوال عباده، بصير بأفعالهم، يسمع أقوال من صدّقه أو كذّبه و يبصر أفعالهم .

عروجه إلى السماء

هذا كلّه حول إسرائه من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، و قد جاء في القرآن في سورة واحدة و هي سورة الإسراء، و أمّا عروجه إلى السماء فقد تكفّلت ببيانه سورة النجم، و إليك نصّ ما ورد بشأن ذلك فيها :

قال سبحانه: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ * مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ * وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ * عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ * وَهُوَ بِالْأُنْثَىٰ الْأَعْلَىٰ * ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ * فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ * مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ * أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾

﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ * عِنْدَ مَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ * إِذْ يَنْفَسِي السَّدْرَةُ مَا يَنْفَسَىٰ * مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ * لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ (النجم/ ١-١٨)

والطائفة الأولى من الآيات راجعة إلى بدء الدعوة و لا تمت إلى حديث المعراج بصلة، وأما الطائفة الثانية فهي مصرحة بمعراج (صلى الله عليه وآله وسلم).

و لأجل الوقوف على ما تهدف إليه الآيات يحتم علينا أن نفسرها واحدة بعد الأخرى، فنقول:

١ - ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾. و هو حلف من الله بمخلوقه، و المراد من الهوى سقوطه للغروب.

٢ - ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ أي لم يخرج عن الصراط المستقيم، و المراد من صاحب هو النبي، كما أن المراد من الغي هو الاعتقاد الفاسد، أي ما خرج النبي عن الطريق الموصل إلى الغاية المطلوبة ولم يخطئ في اعتقاده ورأيه.

٣ - ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ المراد بالهوى هوى النفس و رأيها، و مقتضى ورود النفي على النطق هو نفي الهوى في مطلق نطقه، إلا أن ذيله قرينة على أن المراد نفي سلطة الهوى في ما يدعوهم إلى الله.

٤ - ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ أي لا ينطق فيما يدعوكم إلى الله عن هوى نفسه ورأيه و ليس ذلك إلا وحيًا يوحى إليه من الله تعالى.

٥ - ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ المراد من شديد القوى هو جبرئيل بقرينة قوله

سبحانه : ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ (التكوير/ ٢٠) و بذلك يضعف احتمال كون المراد هو الله سبحانه ، و الضمير في «علمه» يرجع إلى صاحب ، المراد منه النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) و احتمال رجوعه إلى الوحي أو القرآن ضعيف لاستلزامه تقدير مفعول له مثل قولنا : «علمه إياه» و هو خلاف الظاهر .

٦- ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى﴾ المرة - بكسر الميم - الشدة و حصافة العقل و الرأي ، أي ذو حصافة في عقله و رأيه أو ذو شدة في جنب الله ، و احتمال كون المراد منه هو النبي يستلزم جعله صفة لـ «صاحيكم» و هو بعيد ، بل هو صفة لشديد القوى الذي جاء بعده ، و هو أيضاً دليل على أنّ المراد من شديد القوى هو جبرئيل . كما أنّ المراد من قوله «فاستوى» إستقام على صورته الأصلية التي خلق عليها ، لأنّ جبرئيل كان ينزل على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في صور مختلفة ، و لكنّه في بدء الدعوة ظهر له في صورته الأصلية .

٧- ﴿وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ و الضمير يرجع إلى شديد القوى ، و المراد منه جبرئيل ، كما أنّ المراد بالأفق الأعلى ناحية المشرق من السماء ، لأنّ المشرق مطّل على المغرب و يحتمل أن يكون المراد أفق أعلى من السماء من غير اعتبار كونه شرقياً ، و الجملة ، هي جملة حالية من ضمير فاستوى .

٨- ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ و الضميران راجعان إلى جبرئيل ، و المراد من «الدنو» القرب كما أنّ المراد من التدلّي هو الاعتماد على جهة السفّل مأخوذ من الدلو ، و المراد قرب جبرئيل متدلياً من الأفق الأعلى .

٩- ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ ألقاب مقدار الشيء ، و القوس معروف وهي آلة الرمي ، و المعنى قرب جبرئيل على حدّ لم يبق بينه و بين النبي إلّا قدر قوسين أو أقل .

١٠- ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ و الضمير في كلا الفعلين يرجع إلى جبرئيل على نسق رجوع سائر الضمائر إليه . نعم الضمير في «عبد» يرجع إلى الله

سبحانه، و المعنى فأوحى جبرئيل إلى عبد الله ما أوحى .

و ربما يحتمل رجوع الضمائر الثلاث إلى الله سبحانه، و المراد فأوحى الله بتوسط جبرئيل إلى عبده، و هو و إن كان صحيحاً و لكنّه على خلاف السياق .

١١ - ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ و الكذب كما يتّصف به الكلام كذلك يطلق على خطأ القوة المدركة، يقال : كذّبه عينه أي أخطأت في رؤيتها، و نفى الكذب عن الفؤاد كناية عن تنزيهه عن الخطأ، و المراد من الفؤاد فؤاد النبي، و ضمير الفاعل في «ما رأى» راجع إلى الفؤاد، و الرؤية رؤيته، و لا إشكال في إسناد الرؤية إلى الفؤاد لأنّه يطلق على شهود النفس رؤيتها .

١٢ - ﴿ أَفْتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى ﴾ و هو توبيخ لهم على مماراتهم إيّاه، حيث إنّه (صلّى الله عليه و آله و سلّم) كان يدّعي رؤية جبرئيل و هم يجادلونه في ما رآه و شاهده، و لامجال للمجادلة فيما شوهده بالحسّ و العيان .

إلى هنا تمّت الطائفة الأولى من الآيات و الكلّ يهدف إلى استعراض قصّة بدء الدعوة أنّ جبرئيل الذي هو شديد القوى كان قد علّمه القرآن و رآه النبي و هو بالأنف الأعلى، و قد قرب من النبي متديلاً إليه فلم يبق بينه و بين النبي إلا مسافة قوسين أو أدنى، و ليس هناك بحث عن رؤية النبي لله سبحانه كما لاصلة لهذه الآيات بحديث المعراج و عروجه إلى السماء .

و بالإمعان فيما ذكرنا تظهر أمور:

أ- إنّ الضمائر من قوله ﴿عَلَّمَهُ﴾ إلى قوله ﴿إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ كلّها يرجع إلى شديد القوى و المراد منه جبرائيل إلا الضمير في ﴿إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ فإنّه يرجع إلى الله .

و على احتمال، يرجع الضميران في الفعلين ﴿فَأَوْحَى... مَا أَوْحَى﴾ إلى الله سبحانه، و بعد ذلك لامعنى للاستدلال بهذه الآيات على أنّ النبي رأى ربّه، و الاشتباه إنّما حصل من إرجاع الضمائر الثلاثة من قوله : ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ إلى النبي

الأكرم وأن المراد دنا منه سبحانه وهو ممّا لايساعد عليه سياق الآيات .

ب - إن الكاتب الإنكليزي «جان . ديون . بورت» فسر قوله ﴿دَنَا فَتَدَلَّى﴾ بأنّ النبي استجاز ربّه للحضور عنده ، ف قرب منه إلى حدّ لم يبق بينه وبين ربّه إلا قاب قوسين ، وهو غلط كما أوضحناه . أضف إلى ذلك : إنّ هذا القسم من الآيات لايمت إلى حديث المعراج بصلة ، وإنّما هو بصدد بيان حادثة بدء الدعوة ولم يكن هناك يومئذ معراج من النبيّ حتى يستأذن للحضور عند ربّه ، ومنشأ الإشتباه مضافاً إلى ذلك هو إرجاع الضميرين في دنا فتدلى إلى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) .

ج - إنّ بعض المستشرقين يذكر في تفسير الآيات : إنّ النبي قرب من الله سبحانه حتى سمع صرير قلمه و وقف على أنّه سبحانه مهتمّ بصيانة حساب عباده ، سمع صرير قلمه ، ولم ير شخصه ، كل ذلك خلط و خبط ، يفعلون ذلك على الرغم من أنّهم غير متضلعين في اللغة العربيّة وأساليبها وقواعدها وأسرارها وفي القرآن الكريم وإشارات و نكاته ، ثمّ يكتبون عن النبي والإسلام والقرآن كل شيء دعتهم إليه أغراضهم ، ولاعلم لهم بشيء منها إلاّ ما لايلتفت إليه .

إذا وقفت على مفاد الطائفة الأولى من الآيات نعرج بك على تفسير الطائفة الثانية التي وردت في معراج النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وإنّما جاءت بعد الطائفة الأولى لصلة تامّة بينهما وهو التركيز على أنّ النبي رأى جبرئيل على صورته الواقعيّة في كلتا المرحلتين ، أولاهما بدء الدعوة حيث رآه بالأفق الأعلى ، و ثانيهما عند المعراج إذ رآه عند سدرة المنتهى التي عندها جنة المأوى ، ويؤكد على أنّ الرؤية كانت رؤية صادقة غير خاطئة ، فيركّز على صدق الرؤية في ضمن الطائفة الأولى بقوله : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ وفي ضمن الطائفة الثانية بقوله : ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ وأنّ الرؤية رؤية واقعية غير مشوبة بالزيغ والخطأ ، ثمّ قال سبحانه :

١٣ - ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ النزلة بناء مرة من النزول فمعناه نزول واحد ، فتدلّ الآية على أنّ هذه قصّة رؤية في نزول آخر ، والآيات السابقة تحكي نزولاً آخر ، ولأجل

ذلك قلنا إن الطائفتين تهدف كل منهما إلى قصّة خاصة، و ضمير الفاعل يرجع إلى النبي، و ضمير المفعول لجبرئيل و النزلة نزول جبرئيل إليه ليعرج به إلى السموات.

١٤ - ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى﴾ و هو ظرف للرؤية، لا للنزلة و المراد برؤيته رؤيته و هو في صورته الأصلية، و المعنى أنه نزل عليه نزلة أخرى، و عرج به إلى السموات، و رآه النبي عند سدره المنتهى و هو في صورته الأصلية، و السدر شجر معروف و التاء للوحدة، و المنتهى كأنه إسم مكان، و لعل المراد به منتهى السموات بدليل أن جنة المأوى عنده و الجنة في السماء، فينتج إن سدره المنتهى في السماء، و أما كون الجنة في السماء فبدليل قوله: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (الذاريات/ ٢٢) و أما ما هو المراد من تلك الشجرة فليس في كلامه سبحانه ما يفسره، و يؤيده قوله: ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ و سيوافيك تفسيره.

١٥ - ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ و المراد هي جنة الآخرة التي يأوى إليها المؤمنون. قال تعالى: ﴿فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نَزُولًا بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (السجدة/ ١٩). و هي أيضاً في السماء على ما دلّ عليه قوله: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾.

١٦ - ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ غشيان الشيء الإحاطة به، و ما موصولة و المعنى إذ يحيط بالسدره ما يحيط بها، و قد أبهم الله تعالى حقيقة تلك الشجرة كما أبهم ما يغشاها.

١٧ - ﴿مَا رَأَى الْبَصَرُ وَمَا طَفَى﴾ زيغ البصر إدراكه المبصر على غير ما هو عليه، و طغيانه إدراكه ملاحقيقة له، و المراد بالبصر بصر النبي، و المعنى أنه لم يبصر ما أبصره على غير صفته الحقيقية، و لا أبصر ما لاحقيقة له بل أبصر إبصاراً لا يشوبه الخطأ.

و قال العلامة الطباطبائي: إن المراد بالإبصار رؤيته بقلبه لا بجارحة العين، فإن المراد بهذا الإبصار ما يعنيه بقوله: ﴿وَلَقَدْ رَأَى نَزْلَةَ أُخْرَى﴾ المشير إلى مماثلة هذه

الرؤية لرؤية النزلة الأولى التي يقول فيها: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ أَفْتَمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى^(١) غير أنه لامنافاة بين أن يراه بعينه و يراه بقلبه ، فإن الرؤية بالجراحة وسيلة والرؤية الحقيقية بالقلب .

١٨ - ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ فهو رأى بعض آيات ربه الكبرى ، ورؤية الآيات نوع رؤية لذيتها و لايمكن رؤية ذي الآية أعني ذاته المقدسة بلاثوسيط آية . قال سبحانه : ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ إلى غير ذلك من الآيات المنكرة لإمكان وقوع الرؤية على ذاته عز وجل ، و الإمعان في مجموع الآيات الواردة حول إسرائه وعروجه ينتهي بنا إلى عدة أمور:

١- إنه قد أسري بالنبي ليلاً على جهة القطع ، و لكن هل كان عروجه في الليل أيضاً؟ ليس في الآيات شيء يدل على ذلك ، فلو كان عروجه إلى السماوات متصلاً بإسرائه فيتحد معه زماناً .

٢- إن النبي أسري و عرج بروحه و جسده و لم يكن ذلك رؤياً .

٣- بدأ الإسراء من المسجد الحرام أو مكة المكرمة على ما مر ذكره ، و أما مبدأ المعراج فلو كان متصلاً بالإسراء فيكون مبدؤه من المسجد الأقصى .

٤ - منتهى الإسراء هو المسجد الأقصى ، و أما منتهى المعراج فهو منتهى السماوات كما يفيد قوله : ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى﴾ أي رأى جبرئيل عند شجرة السدرة الواقعة في منتهى السماوات .

٥ - كان الغرض من الإسراء و المعراج إراءة الآيات كما يتضمنه قوله : ﴿لنريه من آياتنا﴾ و قوله : ﴿و لقد رأى من آيات ربه الكبرى﴾ .

٦ - إن النبي رأى جبرئيل بصورته الأصلية مرتين ، مرة في بدء الدعوة و مرة في المعراج .

(١)الميزان : ج ١٩ ص ٣٢ .

٧- قد دنا جبرئيل من النبي على حد لم يبق بينهما مسافة إلا مقدار قاب قوسين أو أدنى .

٨- لم يكن هناك خطأ في تلك الرؤية ، فما أخطأ فؤاده وما زاغ بصره وما طغى .

كل ذلك ممّا تفيده الآيات و بقيت هنا عدّة أمور لم يرد في كلامه سبحانه ما يوضحه :

الف- ما هو حقيقة شجرة السدرة؟

ب- بماذا غشى السدرة؟

ج- ما ذا أوحى إلى النبي في بدء الدعوة؟

فلا بدّ في الوقوف على هذه الأمور من الرجوع إلى الروايات .

ثم إنّ الروايات الواردة في الإسراء ومعراج النبي تنقسم جملتها عن أربعة أوجه :

أولاً : ما يقطع بصحتها لتواتر الأخبار به و لإحاطة العلم بصحته .

ثانياً : ما ورد في ذلك ممّا تجوّزه العقول و لاتأباه الأصول ، و نحن نجوّزه ثم نقطع بأنّ ذلك كان في يقظته دون منامه .

ثالثاً : ما يكون ظاهره مخالفاً لبعض الأصول إلاّ أنّه يمكن تأويلها على وجه يوافق المعقول ، فالأولى أن نؤوّله إلى ما يطابق الحق و الدليل .

رابعاً : ما لا يصحّ ظاهره و لا يمكن تأويله إلاّ بالتعسف البعيد ، فالأولى أن لانقبله .

أمّا الأوّل المقطوع به ، فهو أنّه أسرى به .

و أمّا الثاني فمنه ما روي أنّه طاف في السماوات و رأى الأنبياء و العرش و سدرة المنتهى و الجنة و النار و نحو ذلك .

و أما الثالث فنحو ما روي أنه رأى قوماً في الجنة يتنعمون فيها و قوماً في النار يعذبون فيها ، فيحمل على أنه رأى صفتهم أو أسماءهم .

و أما الرابع فنحو ما روي أنه (صلى الله عليه وآله وسلم) كلم الله سبحانه جهرة و رآه و قعد معه على سريره و نحو ذلك مما يوجب ظاهره التشبيه ، و الله سبحانه يتقدس عن ذلك .

و كذلك ما روي أنه شقّ بطنه و غسله ، لأنه (صلى الله عليه وآله وسلم) كان طاهراً مطهراً من كل سوء و عيب ، و كيف يطهر القلب و ما فيه من الاعتقاد بالماء؟^(١)

* * *

استشارة قريش أخبار اليهود في أمر دعوة النبي :

كان النضر بن الحارث من شياطين قريش ، و كان ممن يؤذي رسول الله و ينصب له العداوة ، و كان قد قدم الحيرة ، و تعلم بها أحاديث ملوك الفرس ، و أحاديث رستم و إسبنديار ، و كان يقول : أنا و الله يا معشر قريش أحسن حديثاً منه فأنا أحدثكم أحسن من حديثه ، ثم يحدثهم عن ملوك فارس و رستم و إسبنديار ، ثم يقول : بماذا محمد أحسن حديثاً مني ؟

و هو الذي نزل في حقّه قوله : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ...﴾ (الأنعام / ٩٣) .

فلما قال ذلك النضر بن الحارث ، بعثته قريش مع عقبة بن أبي معيط إلى أخبار يهود و قالوا لهما : سلامه عن محمد ، وصفا لهم صفته ، و إخبارهم بقوله ،

(١) مجمع البيان : ج ٣ ص ٣٩٥ (طبع طهران) .

فإنهم أهل الكتاب الأول وعندهم علم ليس عندنا من علم الأنبياء، فخرجنا حتى قدما المدينة، فسألا أحبار يهود عن رسول الله ووصفا لهم أمره، وأخبراهم ببعض قوله، وقالوا لهم: إنكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا، فقال لهما أحبار يهود: سلوه عن ثلاث نأمركم بهن، فإن أخبركم بهن فهو نبي مرسل، وإن لم يفعل فالرجل متقول، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان أمرهم؟ وأنه قد كان لهم حديث عجب، و سلوه عن رجل طواف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها ما كان نبأه، و سلوه عن الروح ما هي، فإذا أخبركم بذلك فاتبعوه فإنه نبي، وإن لم يفعل فهو رجل متقول فاصنعوا في أمره ما بدا لكم، فأقبل النضر بن الحارث وعقبة ابن أبي معيط حتى قدما مكة على قريش، وقالوا: يا معشر قريش قد جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد، قد أخبرنا أحبار يهود أن نسأله عن أشياء أمرونا بها فإن أخبركم عنها فهو نبي وإن لم يفعل فالرجل متقول، فأروا فيه رأيكم.

فجاءوا رسول الله وذكروا الأسئلة حسبما تلقوه من أحبار يهود، فوافاه الوحي في الموارد الثلاثة.

أما الفتية التي ذهبوا في الدهر الأول، فبيّنتها آيات من سورة الكهف مبتدئة من قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا...﴾ و متتية بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ (الكهف/ ٢٦).

وأما الرجل الطواف الذي قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها، فنزل في حقه آيات من سورة الكهف، مبتدئة بقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقُرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا﴾ (الكهف/ ٨٣) و متتية بقوله: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا﴾ (الكهف/ ٩٩).

وأما الروح فوافاهم الجواب بقوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (الإسراء/ ٨٥).

ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ الْأَكْرَمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ قَالَتْ أَحْبَابُ الْيَهُودِ: يَا مُحَمَّدُ أَرَأَيْتَ قَوْلَكَ ﴿وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ إِيَّانَا تَرِيدُ، أَمْ قَوْمَكَ؟ قَالَ: كَلَّا، قَالُوا: فَإِنَّكَ تَتَلَوُ فِيمَا جَاءَكَ: «إِنَّا قَدْ أَوْتَيْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا بَيَانٌ كُلِّ شَيْءٍ» فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ): «إِنَّهَا فِي عِلْمِ اللَّهِ قَلِيلٌ، وَعِنْدَكُمْ فِي ذَلِكَ مَا يَكْفِيكُمْ لَوْ أَقْمَتُمُوهُ». قَالَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِيمَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ أَيْ أَنَّ التَّوْرَةَ فِي هَذَا مِنْ عِلْمِ اللَّهِ قَلِيلٌ^(١).

هذا ما رواه ابن هشام في سيرته، و لكن المروي عن الإمام الصادق (عليه السلام) يختلف معه في جهات:

الأولى: إِنَّ صَرِيحَ مَا وَرَدَ فِي السِّيرَةِ هُوَ أَنَّ قَرِيشًا بَعَثُوا إِلَى أَحْبَابِ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ وَ الْمُرُوي عَنْهُ (عَلَيْهِ السَّلَام) أَنَّ قَرِيشًا بَعَثُوا إِلَى نَجْرَانَ.

الثانية: إِنَّ الْمُبْعُوثَ عَلَى مَا فِي السِّيرَةِ شَخْصَانِ، وَ لَكِنِ الْمُرُوي عَنْهُ ثَلَاثَةُ أَشْخَاصٍ، وَ الثَّالِثُ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ.

الثالثة: إِنَّ الْمَسْأَلَةَ الثَّلَاثَةَ عَلَى مَا فِي السِّيرَةِ هُوَ السُّؤَالُ عَنِ الرُّوحِ وَ الْمُرُوي عَنْهُ هُوَ قِصَّةُ مُوسَى حِينَ أَمَرَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَتَّبِعَ الْعَالَمَ وَ يَتَعَلَّمَ مِنْهُ، فَمَنْ هُوَ ذَلِكَ الْعَالَمُ وَ كَيْفَ تَبِعَهُ وَ مَا كَانَتْ قِصَّتُهُ مَعَهُ؟

الرابعة: صَرِيحُ السِّيرَةِ أَنَّ السُّؤَالَ كَانَ عَنْ ثَلَاثِ مَسَائِلٍ، وَ الْمُرُوي عَنْهُ أَنَّ السُّؤَالَ كَانَ عَنْ أَرْبَعِ مَسَائِلٍ، وَ الْمَسْأَلَةُ الرَّابِعَةُ هُوَ السُّؤَالُ عَنْ وَقْتِ السَّاعَةِ، فَإِنْ ادَّعَى عِلْمُهَا فَهُوَ كَاذِبٌ، فَإِنَّ قِيَامَ السَّاعَةِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ^(٢).

و يُؤَيِّدُ كَوْنَ السُّؤَالَ عَنْ أَمْرِ مُوسَى بِاتِّبَاعِ الْعَالَمِ إِنَّ هَذِهِ الْمَسَائِلَ الثَّلَاثَ وَرَدَتْ

(١) السيرة النبوية: ج ١ ص ٣٠٧ و ٣٠٨.

(٢) تفسير القمي: ج ٢ ص ٣١.

في سورة الكهف^(١) و أما السؤال عن الروح فقد ورد في سورة الأسراء، الآية ٨٥.
ولو كان السؤال عن الروح لكان الأنسب الإجابة عن الجميع في سورة واحدة.

و على فرض التسليم بذلك فما هو المراد من الروح، فهل المراد هو روح الإنسان أو جبرئيل (روح الأمين) و الأقرب هو الثاني، و ذلك بقرينة كون السؤال هو من اليهود، فقد كان لهم عقيدة خاصة في جبرئيل و كانوا يسمونه ملك العذاب، و لأجل ذلك كانوا ينصبون له العدا، و هم الذين يتهمونه بأنه خان حيث نقل النبوة من نسل إسرائيل إلى أولاد إسماعيل، و قد اشتهر منهم قولهم «خان الأمين»، و في الوقت نفسه كانوا يظهرون المودة لميكائيل، و لأجل ذلك جاء الوحي منذاً بهم بقوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (البقرة/ ٩٧) و قال: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ (البقرة/ ٩٨) و قال سبحانه: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينَ﴾ * عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ * (الشعراء/ ١٩٣-١٩٤).

و وصفه بالأمين لرد اتهام اليهود إياه بالخيانة، و أنه نقل النبوة من نسل إسرائيل إلى أولاد إسماعيل، و أنّ قولهم «خان الأمين» افتراء على أمين الوحي.

كل ذلك يعرب عن أنّ اليهود كانوا يكتنون العدا لجبرئيل أو يظهرونه له، و عند ذلك طرحوا هذا السؤال حتى يعلم لهم موقف النبي (مدعي النبوة) من عدوهم (جبرئيل) فإن قام بدمه، كان من أنصارهم، و إن مدحه، قاموا في وجهه، فنزل الوحي بأن الروح من أمر الله أي من مظاهر أمره سبحانه، فهو لا يقوم بما يقوم إلا بأمر منه، فلو قام بإنزال البشارة فبأمره، و لو جاء بأمر العذاب و الإيابة فهو أيضاً من أمره و بذلك يعلم أنّ تفسير الروح بروح الإنسان بعيد عن البيئة التي طرح فيها السؤال، فإنّ البحث عن الروح و حقيقتها و حدوثها و قدمها يناسب البيئات الفلسفية لا غير.

(١) أعني قوله سبحانه: ﴿إِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حَقْبًا...﴾ (الكهف/ ٦٠-٨٢).

وفد الحبشة إلى النبي ﷺ للاستطلاع على أمر الدعوة :

لَمَّا بَلَغَ خَبْرَ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى الْحَبَشَةِ وَهُمْ نَصَارَى، قَدِمَ مِنْهُمْ إِلَى مَكَّةَ عَشْرُونَ رَجُلًا لِيَقْفُوا عَلَى حَقِيقَةِ الْأَمْرِ عَنْ كُتُبٍ، فَوَجَدُوا النَّبِيَّ فِي الْمَسْجِدِ، فَجَلَسُوا إِلَيْهِ وَكَلَّمُوهُ وَسَأَلُوهُ، وَرَجَالٌ مِنْ قُرَيْشٍ فِي أُنْدِيَتِهِمْ حَوْلَ الْكَعْبَةِ، فَلَمَّا فَرَّغُوا مِنْ مَسْأَلَةِ رَسُولِ اللَّهِ عَمَّا أَرَادَ، وَدَعَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَلَا عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ، فَلَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ فَاضَتْ أَعْيُنُهُمْ مِنَ الدَّمْعِ، ثُمَّ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَأَمَنُوا بِالنَّبِيِّ وَصَدَّقُوهُ وَعَرَفُوا مِنْهُ مَا كَانَ يُوصَفُ لَهُمْ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ أَمْرِهِ، فَلَمَّا قَامُوا عَنْهُ اعْتَرَضَهُمْ أَبُو جَهْلٌ بْنُ هِشَامٍ فِي نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا لَهُمْ: خَيَّبَكُمُ اللَّهُ مِنْ رَكْبٍ بِعَثِكُمْ مِنْ وَرَائِكُمْ مِنْ أَهْلِ دِينِكُمْ، تَرْتَادُونَ لَهُمْ لَتَأْتَوْهُمْ بِخَبَرِ الرَّجُلِ فَلَمْ تَطْمَئِنَّ مَجَالِسُكُمْ عِنْدَهُ حَتَّى فَارَقْتُمْ دِينَكُمْ، وَصَدَقْتُمُوهُ بِمَا قَالَ، مَا نَعْلَمُ رَكْبًا أَحَقَّ مِنْكُمْ، فَقَالُوا لَهُمْ: سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَأَنْجَاهُ لَكُمْ، لَنَا مَا نَحْنُ عَلَيْهِ، وَلَكُمْ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ، لَمْ نَأْلُ أَنْفُسَنَا خَيْرًا، وَفِيهِمْ نَزَلَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ :

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا يُنْزَلُ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ * أَوَلَيْكَ يَأْتُونَكَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ (القصص / ٥٢-٥٥) (١).

إلى هنا تمّ الفراغ من بيان الحوادث المهمة في الفترة الواقعة بين بعثته وهجرته وبقيت هناك عدّة حوادث يقف عليها من سبر التفاسير، فتركنا ذكرها روماً للاختصار.

(١) السيرة النبوية، لابن هشام: ج ١ ص ٣٩٢، مجمع البيان: ج ٤ ص ٣٥٨، مع اختلاف يسير بين المصدرين.

(٨)

في رحاب الهجرة إلى يثرب

الهجرة في اللغة هو الخروج من أرض إلى أرض^(١) فلو ترك إنسان أرضاً وانتقل إلى أرض أخرى لغاية من الغايات ، يقال إنه هاجر ، ولكنها في مصطلح القرآن هو الانتقال من أرض إلى أرض لغاية قدسية كحفظ الإيمان و التمكن من إقامة الفرائض على وجه تكون قداسة الهدف مقوماً لمفهوم المهاجرة إلى حدٍّ استعمله النبي في ترك المحرمات و نبذ المعاصي و إن لم يكن هناك انتقال من مكان إلى مكان ، بل كان هناك انتقال الروح من العصيان إلى الطاعة . قال : «المهاجر من هجر ما حرّم الله عليه»^(٢).

و الهجرة في مصطلح أهل السيرة و التاريخ و التفسير من المسلمين هو هجرة الرسول من موطنه إلى يثرب للتخلص من مؤامرة قريش على سجنه أو قتله أو نفيه . وليس الرسول بدعاً في ذلك فقد ذكر القرآن مهاجرة لفيف من الأنبياء .

فهذا هو إبراهيم الخليل لما أُلقي في النار ، و نجاه الله سبحانه غادر موطنه ، قال سبحانه حاكياً قصته :

﴿ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ * فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ * وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ * رَبِّ هَبْ لِي مِنْ

(١) لسان العرب : مادة هجر .

(٢) جامع الأصول : ج ١ ص ١٥٤ .

الصَّالِحِينَ ﴿(الصَّافَات/ ٩٧-١٠٠) فنزل الخليل الأراضي المقدسة ووهبه سبحانه إسحاق ويعقوب. قال تعالى :

﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ (مريم/ ٤٩).

و هذا لوط و قد تبع إبراهيم و غادر موطنه كما يحكي عنه قوله سبحانه :
﴿فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (العنكبوت/ ٢٦).

و هذا موسى بن عمران فلما وقف على أن الملا يأترون به ليقتلوه غادر أرض
الفراعنة و نزل مدين . يقول سبحانه : ﴿ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (القصص/ ٢١).

و أما النبي الأكرم فقد خرج في موسم الحج و لقيه فيه نفر من الخزرج فقال
لهم : من أنتم ؟ فقالوا : نفر من الخزرج ، قال : أمن موالي يهود ؟ قالوا : نعم . قال :
أفلا تجلسون أكلمكم ؟ قالوا : بلى . فجلسوا معه فدعاهم إلى الله عز و جل و عرض
عليهم الإسلام ، و تلى عليهم القرآن . قال : و كان مما صنع الله بهم في الإسلام أن
اليهود كانوا معهم في بلادهم ، و كانوا أهل كتاب و علم ، و كانوا هم أهل شرك
و أصحاب أوثان ، و كانوا قد غزوه ببلادهم ، و كانوا إذا كان بينهم شيء قالوا لهم :
إن نبينا مبعوث الآن قد أظلل زمانه نتبعه فنقتلكم معه قتل عاد و إرم ، فلما كلم رسول
الله أولئك النفر و دعاهم إلى الله ، قال بعضهم لبعض : يا قوم ، تعلموا و الله إنه النبي
الذي توعدكم به اليهود ، فلا تسبقنكم إليه . فأجابوه فيما دعاهم إليه بأن صدقوه
و قبلوا منه ما عرض عليهم من الإسلام ، و قالوا : إننا قد تركنا قومنا ، و لا قوم بينهم من
العداوة و الشر ما بينهم ، فعسى أن يجمعهم الله بك ، فستقدم عليهم ، فندعوم إلى
أمرك ، و تعرض عليهم الذي أجبناك إليه من هذا الدين ، فإن يجمعهم الله عليه فلا
رجل أعز منك .

ثم انصرفوا عن رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) راجعين إلى بلادهم ،
و قد آمنوا و صدقوا . فلما قدموا المدينة إلى قومهم ذكروا لهم رسول الله و دعوه إلى
الإسلام ، حتى فشا فيهم ، فلم يبق دار من دور الأنصار إلا و فيه ذكر لرسول الله .

حتى إذا كان في العام المقبل و أتى الموسم من الخزرجيين اثنا عشر رجلاً
بالعقبة ، فبايعوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على بيعة النساء^(١) وذلك قبل
أن تفرض عليهم الحرب ...

يقول عبادة بن الصامت : فبايعنا على أن لا نشرك بالله شيئاً ولا نسرق ولا ننزلي
ولا نقتل أولادنا ولا نأتي بهتاناً نفتريه من بين أيدينا وأرجلسنا ، ولا نعصيه في
معروف . وقال النبي : فإن وقّيتم فلکم الجنة وإن خشيتم من ذلك شيئاً فأمرکم إلى
الله عزّ وجلّ إن شاء عذب وإن شاء غفر...

ثم إن النبي بعث إلى يشرب مصعب بن عمير ليعلمهم القرآن ، وذلك
باستدعاء أسعد بن زرارة - أحد رؤساء الخزرجيين - ، فصارت نتيجة ذلك أن وافى
النبي في العام المقبل في العقبة الثانية وفود من الخزرجيين والأوسيين ، فبايعوا النبي
في الشعب ...

فتكلّم رسول الله ، فتلا القرآن ، ودعا إلى الله ، ورغب في الإسلام . ثم قال
أبايعكم على أن تمنعوني ممّا تمنعون منه نساءكم وأبناءكم ...

فقام أبو الهيثم بن التيهان ، وقال يا رسول الله : إنّا بيننا وبين الرجال حبلاً وإنا
قاطعوها فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟
قال : فتبسم رسول الله ثم قال : بل الدم بالدم ، والهدم بالهدم^(٢) أنا منكم وأنتم
مني ، أحارب من حاربتم ، وأسلم من سالمتم ...

ثم قال : أخرجوا إليّ منكم اثني عشر نقيباً ليكونوا على قومهم بما فيهم ،

(١) ذكر الله تعالى بيعة النساء في القرآن وقال : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى
أَنْ لَا يُنْشِرْنَ بِاللهِ شَيْئاً وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يُبْهِتْنَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ
أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللهُ إِنَّ اللهَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ﴾ (الممتحنة/ ١٢) . ترى المماثلة بين بيعة الخزرجيين و بيعة النساء في المواد
والمضامين .

(٢) الهدم : الحرمة ، أي ذمتي و حرمتي حرمتكم .

فأخرجوا منهم اثني عشر نقيباً تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس ...

فلما انتشرت مبايعة الأوس و الخزرج لرسول الله ، خافت قريش على نفسها خصوصاً بعد ما وقفوا على أنَّ المعذَّبين في مكة أخذوا يهاجرون إلى يثرب ، فأذعنوا أنَّ النبيَّ أيضاً سوف يخرج إليهم و يتخذها مأوى لنفسه و أصحابه ، و ليشنَّ عليهم الحرب و ينكّلهم ، فاجتمعوا ...

قال ابن إسحاق : « فلما رأت قريش أنَّ رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) قد صارت له شيعة و أصحاب من غيرهم بغير بلدهم و رأوا خروج أصحابه من المهاجرين إليهم ، عرفوا أنَّهم قد نزلوا داراً ، و أصابوا منهم منعة ، فحذروا خروج رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) إليهم ، و عرفوا أنَّه قد أجمع لحربهم . فاجتمعوا له في دار الندوة و هي دار قصيِّ بن كلاب التي كانت قريش لا تقضي أمراً إلاَّ فيها ، يتشاورون فيها ما يصنعون في أمر رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) حين خافوه ...

فتشاوروا فقال قاتل منهم : إحبسوه في الحديد و اغلقوا عليه باباً ، ثمَّ تربصوا به ما أصاب من الشعراء الذين كانوا قبله : زهيراً و النابغة حتَّى يصيبه ما أصابهم ، و قال قاتل منهم : نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلادنا ، و قال أبو جهل بن هشام : أرى أن نأخذ من كل قبيلة فتى شاباً جليداً نسيباً و سيّطاً فينا ، ثمَّ نعطي كل فتى منهم سيفاً صارماً ، ثمَّ يعمدوا إليه فيضربوه بها ضربة رجل واحد ، فيقتلوه فنستريح منه ، فإنَّهم إذا فعلوا ذلك تفرَّق دمه في القبائل جميعاً ، فلم يقدر بنوعبد مناف على حرب قومهم جميعاً ، فرضوا منّا بالعقل فعقلناه لهم ، فتفرَّق القوم على ذلك و هم مجمعون له ، فاتى جبرئيل و قال : لا تبث هذه الليلة على فراشك الذي كنت تبث عليه . قال : فلما كان عتمة من الليل إجتمعوا على بابه يرصدونه متى ينام فيبثون عليه ، فلما رأى رسول الله مكانهم قال لعلي بن أبي طالب : نم على فراشي و تسجَّ بيردي هذا الحضرمي الأخضر فتم فيه ، فخرج عليهم رسول الله ، و أخذ الله تعالى على أبصارهم عنه ، و جعل القوم يتطلعون فيرون عليّاً على الفراش مستجياً ببرد رسول الله ، فيقولون : و الله إنَّ هذا لمحمد نائماً عليه برده ، فلم يبرحوا كذلك ، و حتَّى أصبحوا ، فقام عليّ

(رضي الله عنه) عن الفراش^(١)... فبا. وا بالفشل وانصرفوا عن إيذاء علي وقتله.

و إلى تلك المؤامرة يشير قوله سبحانه : ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (الأنفال / ٣٠). وفيه تصريح بآرائهم الثلاثة التي أبدوا بها في الندوة، و أجمعوا على القتل.

عزب عن قريش أنه سبحانه تعهد على نفسه نصر أنبيائه ورسله، فقال سبحانه : ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ * إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ (الصافات / ١٧١-١٧٢).

أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) علياً أن يتخلف بعده بمكة حتى يؤدي عن رسول الله الأمانة التي كانت عنده للناس، وليس بمكة أحد عنده شيء إلا وضعه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عند علي، فخرج رسول الله عامداً إلى غار بثور^(٢) وبقي فيها ثلاثاً، واستنفدت قريش طاقتها في الوقوف على محله، وجعلت مائة ناقة لمن يرده إليها، فخرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) مع دليله (عبد الله بن أرقط) ومعهما أبو بكر فسلك بهما أسفل مكة ثم مضى على الساحل حتى عارض الطريق أسفل من عسفان حتى قدم قباء بائنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول يوم الإثنين، حتى اشتد الضحى وكانت الشمس تعتدل^(٣).

و إلى هجرته هذه واختفائه في الغار ونزول نصرته سبحانه عليه يشير قوله سبحانه :

﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (التوبة / ٤٠).

(١) السيرة النبوية، لابن هشام: ج ١ ص ٤٢٨-٤٨٣.

(٢) جبل بأصل مكة.

(٣) السيرة النبوية: ج ١ ص ٤٨٥-٤٩٢.

و الضمير في قوله: ﴿أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ يرجع إلى النبيّ بشهادة قوله: ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾. فما هي النكتة في افراد الضمير؟

روى البيهقي عن ابن عباس: كان رسول الله بمكة فأمر بالهجرة و أنزل عليه: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا﴾ (الإسراء / ٨٠) (١).

و قد نقل غير واحد من المفسرين: إنّ النبيّ لما بلغ في هجرته الجحفة تذكر موطنه، فنزل عليه الوحي مبشراً بأنه سوف يرد إلى موطنه و يزوره، قال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْ مَعَادٍ﴾ (القصص / ٨٥).

روى السيوطي: «لما خرج النبي من مكة فبلغ الجحفة اشتاق إلى مكة فأُنزل الله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْ مَعَادٍ﴾: إلى مكة، و عن علي بن الحسين (عليه السلام) قال: كل القرآن مكّي أو مدنيّ غير قوله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْ مَعَادٍ﴾ فإنّها أنزلت على رسول الله بالجحفة حين خرج إلى المدينة فلاهي مكّية و لامدنية، و كل آية نزلت على رسول الله قبل الهجرة فهي مكّية نزلت بمكة أو بغيرها من البلدان، و كل آية نزلت بالمدينة بعد الهجرة فإنّها مدنيّة نزلت بالمدينة أو بغيرها من البلدان» (٢).

و قد أشار الذكر الحكيم إلى موطنه (صلّى الله عليه و آله و سلّم) بقوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قُرْبَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قُرْبِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلَكَنَاهُمْ فَلَا تَصِرْ لَهُمْ﴾ (محمد / ١٣).

(١) دلائل النبوة: ج ٢ ص ٥١٦، و أخرجه الترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب تفسير سورة الإسراء الحديث ٣١٣٩.

(٢) الدر المنثور في التفسير بالمأثور: ج ٥ ص ١٣٩ و ١٤٠، و مجمع البيان: ج ٧ ص ٢٦٨ و ٢٦٩.

قدومه ﷺ إلى قباء

قدم النبي حسب ما يذكره ابن هشام قباء لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول يوم الإثنين حين اشتد الضحى وكانت الشمس تعتدل، وأقام علي بن أبي طالب بمكة ثلاث ليال وأيامها حتى أدى عن رسول الله الودائع التي كانت لرسول الله عنده، حتى إذا فرغ منها لحق برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

فأقام رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بـ «قباء» في بني أمر بن عوف يوم الإثنين ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ويوم الخميس، وأسّس مسجده الذي أُشير إليه في قوله سبحانه: ﴿لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِئْرَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ (التوبة/ ١٠٨) (١).

إطلالة على نشأة التاريخ الهجري

المشهور إنّ أول من أرخ بالتاريخ الهجري هو عمر بن الخطاب. يقول اليعقوبي: «و فيها (سنة ١٦ هـ) أرخ عمر الكتب وأراد أن يكتب التاريخ منذ مولد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ثم قال: من المبعث، فأشار عليه علي بن أبي طالب (عليه السلام) أن يكتبه من الهجرة، فكتبه من الهجرة» (٢).

وروى الحاكم عن سعيد بن المسيب أنّه قال: جمع عمر الناس فسألهم من أي يوم يكتب التاريخ؟ فقال علي بن أبي طالب: من يوم هاجر رسول الله، وترك أرض الشرك، ففعله عمر (رضي الله عنه)، هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه (٣).

(١) مجمع البيان: ج ٣ ص ٧٢.

(٢) تاريخ اليعقوبي: ج ٢ ص ١٣٥ (طبع النجف).

(٣) مستدرک الصحيحين، الحاكم: ج ٣ ص ١٤.

و يظهر من ابن كثير الدمشقي أنّ يعقوبي و الحاكم لخصا القصة و كانت هي أطول ممّا ذكرناه . حيث نقل عن الواقدي أنّه قال :

« وفي الربيع الأوّل من هذه السنة - أعني سنة ١٦ - كتب عمر بن الخطاب التاريخ و هو أوّل من كتبه .

و أضاف ابن كثير قائلاً : قد ذكرنا سببه في سيرة عمر، و ذلك أنّه رفع إلى عمر صكّ مكتوب لرجل على آخر بدين يحلّ عليه في شعبان، فقال : أي شعبان؟ أمن هذه السنة أم التي قبلها، أم التي بعدها؟ ثمّ جمع الناس فقال : ضعوا للناس شيئاً يعرفون فيه حلول ديونهم، فيقال : إنهم أراد بعضهم أن يؤرّخوا كما يؤرّخ الفرس بملوكهم كلّما هلك ملك أرّخوا من تاريخ ولاية الذي بعده فكرهوا ذلك، و منهم من قال : أرّخوا بتاريخ الروم من زمان إسكندر فكرهوا ذلك، و لطلوله أيضاً، و قال قائلون : أرّخوا من مولد رسول الله، و قال آخرون: من مبعثه (صلّى الله عليه وآله وسلّم)، و أشار علي بن أبي طالب و آخرون أن يؤرّخ من هجرته من مكّة إلى المدينة لظهوره لكل أحد، فإنّه أظهر من المولد و المبعث، فاستحسن ذلك عمر و الصحابة، فأمر عمر أن يؤرّخ من هجرة رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) و أرّخوا من أوّل تلك السنة من محرّمها، و عند مالك - رحمه الله - فيما حكاه عن السهيلي^(١) و غيره أن أوّل السنة من ربيع الأوّل لقدمه (صلّى الله عليه وآله وسلّم) إلى المدينة، و الجمهور على أن أوّل السنة من المحرّم لأنّه أضبط لثلاث تختلف الشهور، فإنّ المحرّم أوّل السنة الهلالية العربية^(٢).

و لكن الجزم و الإذعان بصحّة هذه النقول مشكل، و الظاهر أن أوّل من أرّخ بالسنة الهجرية، هو النبيّ الأكرم حسب تضافر النصوص الموجودة في ثنايا الكتب و ماظفرنا عليه من النصوص تدلّ على كون التاريخ بالهجرة في زمن النبي و بعده .

(١) كذا في المصدر و الظاهر زيادة كلمة «عن» .

(٢) البداية و النهاية : ج ٧ ص ٧٥ و ٧٦ . طبع دار الكتب العلمية .

١ - ما روي عن الزهري : إنّ رسول الله لمّا قدم المدينة مهاجراً أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول^(١).

٢ - ما رواه الحاكم و صحّحه عن عبد الله بن العباس أنّه قال : كان التاريخ في السنة التي قدم فيها رسول الله المدينة ، وفيها ولد عبد الله بن الزبير^(٢).
و دلّالته على المقصود واضحة ، لأنّه قال : « كان التاريخ في السنة » و لم يقل « من السنة ».

٣ - إنّ بعض الصحابة كانوا يعدّون بالأشهر من مهاجرة النبي (صلّى الله عليه وآله و سلّم) إلى أواسط السنة الخامسة ، مثلاً أرتخوا تحويل القبلة على رأس سبعة عشر شهراً ، و فرض رمضان على رأس ثمانية عشر شهراً من هجرة الرسول^(٣).

٤ - ما رواه أبو نعيم عن عهد النبي (صلّى الله عليه وآله و سلّم) لسلمان الفارسي و هو مؤرّخ بسنة تسع للهجرة ، و هو ينقل عن الحسين بن محمد بن عمرو الوثابي : إنّ رأى هذا السجل بشيراز بيد سبط لغسان بن زاذان بن شاذويه بن ماهبنداز ، و هو أخو سلمان ، و هذا العهد بخط علي بن أبي طالب ، مختوم بخاتم النبي ، فنسخ منه ما صورته :

« بسم الله الرحمن الرحيم . هذا كتاب من محمد رسول الله - سأله سلمان وصيّة بأخيه ماهبنداز أهل بيته و عقبه ... » و في آخر العهد : « و كتب علي بن أبي طالب بأمر رسول الله في رجب سنة تسع من الهجرة ، و حضره أبوبكر ، و عمر ، و عثمان ، و طلحة ، و الزبير ، و عبد الرحمن ، و سعد ، و سعيد ، و سلمان ، و أبوذر ، و عمّار ، و عيينة ، و صهيب ، و بلال ، و المقداد ، و جماعة آخرون من المؤمنين » .

(١) فتح الباري : ج ٧ ص ٢٠٨ ، و إرشاد الساري : ج ٦ ص ٢٣٣ .

(٢) مستدرک الصحيحين ، للحاكم النيسابوري : ج ٣ ص ١٣ و ١٤ .

(٣) تاريخ الخميس : ج ١ ص ٣٦٨ ، و من راجع الكتب المؤلّفة حول السيرة يجد ذلك بوضوح ، فإنّ أكثر الحوادث في السنين الأولى بعد الهجرة مؤرّخة بالشهور .

و ذكره أيضاً أبو محمد بن حيان عن بعض من عني بهذا الشأن : إن رهطاً من ولد أخيه سلمان بشيراز زعيمهم رجل يقال له (غسان) بن زاذان معهم هذا الكتاب بخط علي بن أبي طالب في يدغسان ، مكتوب في أديم أبيض مخنوم بخاتم النبي وخاتم أبي بكر و علي - رضي الله عنهما - على هذا العهد حرفاً بحرف إلا أنه قال : وكتب علي بن أبي طالب ، و لم يذكر عينية مع الجماعة^(١).

و نقل أيضاً عن أبي كثير بن عبدالرحمان بن عبد الله بن سلمان الفارسي ، عن أبيه ، عن جده أن النبي (صلى الله عليه وآله و سلم) أملى هذا الكتاب على علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - : هذا ما فادى محمد بن عبد الله رسول الله فدى سلمان الفارسي من عثمان بن الأشهل اليهودي ، ثم القرظي بغرس ثلاثمائة نخلة و أربعين أوقية ذهب ، فقد برى محمد بن عبد الله رسول الله لثمن سلمان الفارسي ، و ولاؤه لمحمد بن عبد الله رسول الله و أهل بيته فليس لأحد على سلمان سبيل . شهد على ذلك : أبو بكر الصديق و عمر بن الخطاب و علي بن أبي طالب ... و كتب علي بن أبي طالب يوم الإثنين في جمادى الأولى مهاجر محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وآله و سلم)^(٢).

٥ - كتب خالد بن الوليد لأهل دمشق : إنني قد أمتتهم على دمانهم و أموالهم و كنائسهم ... و في آخره شهد أبو عبيدة بن الجراح و شرحبيل بن حسنة ، و كتب سنة ١٣^(٣).

إلى غير ذلك من النصوص التي جاء بها الفاضل المتبّع السيّد جعفر مرتضى

(١) ذكر أخبار اصبهان : ج ١ ص ٥٣.

(٢) المصدر السابق : ج ١ ص ٥٢ ، و الظاهر أن المراد من «المهاجر» هو عام الهجرة لامكانها ، و يؤيد ذلك : إن سلمان عرف الرسول إبان قدومه بالمدينة و آمن و التحق به ، و الظاهر أن توصيف أبي بكر بما في الرواية من تلاعب الرواة ، حيث لم يكن يوم ذلك معروفاً به . لاحظ : السيرة النبوية لابن هشام : ج ١ ص ٢١٨ و ٢١٩ .

(٣) الأموال لأبي عبيد الثقفي القاسم بن سلام ، - (المتوفى ٢٢٤) : ص ٢٩٧ .

العالمي في مقاله في مجلة الهادي^(١) وهذا يعرب عن أن التاريخ بالهجرة كان قبل الخليفة ، و غاية ما يمكن تصحيح ما ورد بأن الخليفة أرخ بالهجرة هو أن النبي أرخ بالهجرة و لم يشتهر بين الناس لقلة حاجاتهم إلى التاريخ ، فلما انتشر الإسلام خارج الجزيرة مسّت الحاجة إلى تاريخ الكتب و الرسائل الواردة من مختلف الأرجاء ، جمع الخليفة صحابة النبي وأشار الإمام بنفس مافعله رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

و ممّا يؤسف له أن المسلمين نسوا أمجادهم التاريخية و الحضارية التي كرمهم الإسلام بها ، فعادوا يؤرّخون كتبهم و رسائلهم بالتاريخ المسيحي ، فكانتهم ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسَّاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ و قد رأيت بعيني رسالة لشيخ الأزهر الشيخ محمود عبد الحليم و قد أرّخها بالتاريخ المسيحي الميلادي و لم يذكر — حتى في جنبه — التاريخ الهجري ، فإذا كان هذا حال شيخ الأزهر فما ظنك بغيره؟

إذا كان ربّ البيت بالدّف مولعاً فشيمة أهل البيت كلّهم رقص

و من الواجب على المسلمين أن لا يتنازلوا عن أقل شيء ممّا يرجع إلى تاريخهم و حضارتهم و دينهم ، حتى أن ذكر التاريخ الميلادي جنب التاريخ الهجري نوع ترويح له و مماشاة مع الكفر ، و لم يزل أعداء الدين يتآمرون على الإسلام و المسلمين بمسح شخصيتهم الإسلامية و اقتلاع جذور مبادئها ، و قد شهدنا في بلدنا العزيز إيران مثل ذلك عام ١٣٩٦ هـ - ق . فقد قام طاغوت إيران بتبديل التاريخ الإسلامي إلى التاريخ «الشاهنشاهي» المجهول الذي لاسند له ، و فرضه على الناس و عادت الرسائل و الكتب الرسمية تؤرّخ به ، و كادت أن ترسخ في القلوب لولا أن بدّد الله شمله و أزال ملكه و حاق به العذاب و البلاء بانتصار الثورة الإسلامية عام ١٣٩٨ هـ - ق ﴿قُلْ بَاءَ الْحَقِّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ .

(١) العدد السادس من السنة الخامسة و هو مقال ممتع .

نزول النبي بالمدينة :

خرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يوم الجمعة من «قبا» فأدرك الجمعة في بني سالم بن عوف فكانت أول جمعة أقامها بالمدينة ، و كان لا يمر على قبيلة إلا قالوا: أقم عندنا، فيقول النبي خلوا سبيلها (الناقة) فإنها مأمورة، حتى إذا أتت دار بني مالك بن النجار، بركت ناقته على باب مسجده وهو مرید^(١) فنزل رسول الله فاحتمل أبو أيوب رحله فوضعه في بيته ، و سأل عن المرید لمن هو، فقال معاذ بن عفراء : هو لسهل و سهيل ابني عمرو و هما يتيمان لي و سارضيهما منه ، فاتّخذهُ مسجداً ، فأمر به رسول الله أن يبني مسجداً ، و نزل رسول الله حتى بنى مسجده و مسكنه ، فعمل فيه رسول الله ليرغب المسلمين في العمل فيه ، فعمل فيه المهاجرون و الأنصار و دأبوا ، فقال قائل من المسلمين :

لئن قعدنا و النبي يعمل لذاك منا العمل المضلل

و ممّن ساهم في بناء المسجد عمّار بن ياسر و قد أنقلوه باللبن ، فقال : يا رسول الله : قتلوني ، يحملون عليّ ما لا يحملون ، قالت أم سلمة زوجة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) : فرأيت رسول الله ينفض و فرته بيده و كان رجلاً جعداً ، و هو يقول : ويح ابن سمية ليسوا بالذين يقتلونك إنّما تقتلك الفئة الباغية .

و ارتجز علي بن أبي طالب (عليه السلام) يومئذ :

لا يستوي من يعمّر المساجدا يدأب فيه قائماً و قاعداً

و من يرى عن الغبار حائداً

و قد كان بين أصحاب رسول الله من يستنكف العمل ، فهذا الرجز من علي (عليه السلام) كان بقصد التعريض به ، و قد قال ابن إسحاق : إنّ المقصود به عثمان بن عفّان ، و في المواهب اللدنية : إنّ المقصود عثمان بن مظعون .

(١) الموضع الذي يجفّف فيه النمر.

فأقام رسول الله بالمدينة إذ قدمها شهر ربيع الأول إلى صفر من السنة التالية حتى بنى له فيها مسجده و مساكنه ، فلم يبق دار من دور الأنصار إلا أسلم أهلها إلا حي من الأوس ، فإنهم أقاموا على شركهم .

ولأجل استتباب الأمن ، وإضفاء طابع الوحدة السياسية على القبائل التي تستوطن يثرب و ما جاورها كتب رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) كتاباً بين المهاجرين و الأنصار ، وادع فيه اليهود وعاهدهم و أقرهم على دينهم و أموالهم و شرط لهم و اشترط عليهم .

و قد نقل ابن هشام الكتاب برمته و هو أول منشور سياسي أدلى به النبي إبان نزوله بالمدينة .

و لم يكتف بذلك حتى آخى بين المهاجرين و الأنصار ، فقال : تأخوا في الله أخوين أخوين ، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب ، فقال : هذا أخي ، فكان رسول الله سيد المرسلين و إمام المتقين و رسول رب العالمين الذي ليس له نظير من العباد و علي بن أبي طالب (عليه السلام) أخوين ، و كان حمزة بن عبد المطلب أسد الله و أسد رسوله و عمه و زيد بن حارثة مولى رسول الله أخوين ، و إليه أوصى حمزة يوم أحدين حضره القتال إن حدث به حادث الموت ، فهكذا تأخى المهاجرون و الأنصار أخوين أخوين .

فلما اطمأن رسول الله بالمدينة و التفّ حوله إخوانه من المهاجرين و اجتمع أمر الأنصار ، استحكم أمر الإسلام ، فقامت الصلاة و فرضت الزكاة و الصيام و قامت الحدود و فرض الحلال و الحرام ، و شرع الأذان^(١) .

و لما استحكمت شوكة المسلمين ظهرت من أ戟ار اليهود العداوة حسداً و ضغناً و التحق بهم رجال من الأوس و الخزرج فتظاهروا بالإسلام ، و نافقوا في السرّ و كان هواهم مع اليهود .

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٤٩٤-٥١٢ .

و كان أحبار اليهود هم الذين يسألون رسول الله و يشاغبونه ليلبسوا الحق بالباطل ، فكان القرآن ينزل فيهم فيما يسألون عنه .

و كان المجتمع اليهودي عبارة عن مجموع قبائل ثلاث :

١ - بني قينقاع .

٢ - بني النضير .

٣ - بني قريظة .

و كانت تلك القبائل مليئة بالأحبار و هم الذين شنوا حرب الاستنزاف الخفية على النبي ، و استمدوا ممن اجتمع إليهم من منافقي الأنصار ، وإليك استعراض ما بدر منهم من جدال على ضوء ما ورد في القرآن الكريم .

مجادلة أهل الكتاب

كانت بيئة مكة قاعدة للشرك و المشركين و لم يكن هناك حبر و لاراheb ، بل و ليهودي و لانصراني إلا شرذمة قليلة لاتتجاوز عدد الأصابع من أمثال ورقة بن نوفل ، و عثمان بن حويرث اللذين تنصرا قبل الإسلام ، و كانت قريش تغط في الكفر و الشرك إلا أناس قليل المقتفين أثر الخليل المسمين بالأحناف^(١) .

إنّ ما ورد من الآيات حول جدال أهل الكتاب مع النبي ، آيات مدنية تنائر ذكرها في السور الطوال كالبقرة و آل عمران و غيرها .

كان الجدال محتتماً على قدم و ساق في الفترة التي كانت القبائل الثلاث مقيمة في المدينة ، و بعد ما أزيلوا عنها أخدمت نار فتنتهم ، و كان أكثر ما جادلوا فيه ما يرجع إلى النبي و علائمه في المهدين ، و لسنا في هذا المقام بصدد نقل كل حوار

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٢٢٢-٢٢٤ .

ورد في القرآن الكريم سواء كانت راجعة إلى الأبحار و الرهبان أم إلى غيرهم ، وإنما الهدف تبيين ما دار بين النبي وبين أبحار اليهود في يشرب قبل إجلائهم وإبادتهم ، وكان الكل في السنين الخمس الأولى إلى أوان حرب الخندق حيث استأصل نسل اليهود في المدينة و لم يبق منهم أحد إلا كعب القرظي^(١).

تنبؤ القرآن عن شدة عداوة اليهود :

تنبأ القرآن الكريم عن قسوة اليهود و شدة عدائهم كالمشركين بينما كان المسيحيون على خلاف ذلك ، فكانوا أقرب الناس مودة للذين آمنوا ، قال سبحانه : ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ* وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ (المائدة ٨٢ و ٨٣) و لأجل ذلك نرى أنه لم يسلم من اليهود و لا من أبحارهم إلا أقل القليل ، كعبد الله بن سلام و كعب الأبحار من الذين دسوا بإسلامهم كثيراً من البدع اليهودية بين المسلمين ، بينما نرى أنه بعد ما انتشر الإسلام في ربوع الأراضي المسيحية ، دخل المسيحيون أفواجا في الإسلام و ما ذلك إلا لأنه كان فيهم قسيسون و رهبان ، مالوا إلى الحق و اعتنقوه و صدقوا به فتبعهم غيرهم .

و هناك سبب آخر لتصلب اليهود و عدم رضوخهم لدعوة الإسلام ، يتمثل في حرصهم على زينة الحياة و زبرجها و هو أكبر حجاب بين بصيرة الإنسان ، و الحق الذي يجب أن يتبع ، قال سبحانه :

(١) هو والد محمد بن كعب القرظي ، القصاص الذي ملأت كتب التاريخ و التفسير قصصه ، فتدبر .

﴿وَلِتَجِدْ فِيهِمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْضِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ (البقرة/ ٩٦).

الدعوة إلى أصل مشترك بين الشرائع السماوية :

إنَّ التوحيد في العبادة هو الأصل المشترك الذي قام عليه صرح الشرائع السماوية ، و من العجب أنَّ أهل الكتاب الذي يصفون على أنفسهم أنَّهم من أنصار لواء التوحيد ، قد انحرفوا عن هذا الأصل الأصل ، فعاد يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، فجاء الوحي يدعوهم إلى العودة إلى هذا الأصل ، و الإنضواء تحت رايته الخفاقة ، قال سبحانه :

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران/ ٦٤) .

و لأجل إيقاف القارئ على نماذج من إنحراف اليهود والنصارى عن هذا الأصل المشترك على أبعاده المختلفة (التوحيد في العبادة - التوحيد في الربوبية ...) نذكر بعض عقائدهم الخرافية حسبما ورد في القرآن الكريم .

الاعتقاد بمبدأ البنية للباري جل و علا :

و قد تمخّض الانحراف عن أصل التوحيد ، و بلغ الذروة حيث اتخذوا الله ابناً باسم عزيز و المسيح و هم يضاهون بذلك قول الكافرين ، و إليه الإشارة في قوله عز و جل : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (التوبة / ٣٠) .

إنّ اليهود اليوم و إن كانت تنكر تلك النسبة و لاتدين بها ولكنها كانت موجودة في عصر نزول القرآن، و لأجل ذلك لم تعترض اليهود على النبي الأكرم.

و المستفاد من الآية أنّ الاعتقاد بمبدأ البنوة للباري جلّ و علا ذات خلفيّة تاريخيّة و لعلّ الآية تشير إلى عقيدة التثليث التي كانت تدين بها الهندوكية كما هو الظاهر من آثار آلهتهم المجسّمة المثلثة^(١).

و بما أنّ للتثليث دعامة راسخة في الديانة النصرانية أفاض القرآن القول فيه، يليق بنا الإسهاب في تناول أطراف هذا الموضوع.

ذاتية التوحيد و ظاهرة التثليث :

لقد تمثّلت ظاهرة التثليث في الديانة النصرانية عصر نزول القرآن في صور مختلفة تناولها القرآن الكريم بالذكر.

فتارة يقولون المسيح هو الله .

و أخرى يصرّحون بالثالوث المقدّس ، و إنّ هناك ثلاث ألّهات باسم إله الأب، و إله الإبن ، و روح القدس .

و ثالثة إنّ المسيح ابن الله .

و لعلّ الجميع تعبيرات متنوّعة عن حقيقة واحدة أو أنّها عبارة عن نظريّات مختلفة يتبنّى كلّ واحد منها طائفة منهم و إليك التوضيح .

أ- المسيح هو الله :

يقول سبحانه حاكياً عنهم تلك العقيدة : ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ

(١) لاحظ : الآثار الوثنية في الديانة النصرانية .

الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿الْمائدة/ ٧٢﴾ .

فآية تعرب عن أن المسيح عند طائفة منهم هو الرب الخالق، وعبارة أخرى: إن الله اتحد بالمسيح اتحاد الذات، فصارا شيئاً واحداً وصار الناسوت لاهوتاً^(١).

و الذين يقولون من النصارى: إن الله هو المسيح ابن مريم هم اليعقوبية، واللاتق بهذا القول هو إنكار التثليث، ولكن لا يخلو مذهب من مذاهب النصارى منه، و قد رد القرآن على ذلك الزعم بما نقله عن المسيح بأنه قال: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا رَبِّي وَرَبَّكُمْ...﴾ فهو يدل على أنه عبد مثلهم كما أن قوله: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ يدل على أن من يجعل الله شريكاً في الوهيته، فهو مشرك كافر، محرم عليه الجنة. وفي هذا القول مزيد عناية بإبطال ما ينسبونه إلى المسيح من حديث التفدية وأنه (عليه السلام) باختياره الصلب فدى نفسه عنهم، فهم مغفور لهم، مرفوع عنهم التكليف الإلهية، و مصيرهم إلى الجنة ولايمسسون ناراً.

كيف يقولون ذلك مع أنه (عليه السلام) كان يقول: ﴿مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾^(٢).

ب- الله ثالث ثلاثة أو الثالث المقدس:

و كان هناك قسم آخر من الانحراف عن خط التوحيد يتجسد في القول بأن الله ثالث ثلاثة كما يحكيه قوله سبحانه:

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (المائدة/ ٧٣) و القائل بهذه

(١) مجمع البيان: ج ٢ ص ٢٢٨.

(٢) التبيان: ج ٣ ص ٥٨٧.

المقالة هم جمهور النصارى من الملكانية واليعقوبية، و النسطورية و المقصود أنه أحد الثلاثة: الأب و الإبن و روح القدس أي أنه ينطبق على كل واحد من الثلاثة وهذا لازم قولهم: إنّ الأب إله، و الإبن إله، و الروح إله، و هو ثلاثة و هو واحد، ويمثلون لذلك بقولهم: إنّ زيد بن عمرو إنسان فهناك أمور ثلاثة هي زيد، و ابن عمرو و الإنسان، و هناك أمر واحد و هو المنعوت بهذه النعوت.

و يلاحظ عليه: أنّ هذه الكثرة إن كانت حقيقية غير اعتبارية أوجبت الكثرة في المنعوت حقيقة، و إنّ المنعوت إن كان واحداً حقيقة أوجب ذلك أن تكون الكثرة اعتبارية غير حقيقية، فالجمع بين هذه الكثرة العددية و الوحدة العددية كما في المثال بحسب الحقيقة ممّا يستنكف العقل عن تعقله.

و لأجل ذلك التجأ دعاة النصارى في الآونة الأخيرة إلى القول بأنّ مسألة التثليث من المسائل الماثورة من مذاهب الأسلاف وهي لا تخضع للموازين العلمية^(١).

و قد ردّ الذكر الحكيم على ذلك بقوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ...﴾ ببيان أن الله سبحانه لا يقبل بذاته المتعالية، الكثرة بوجه من الوجوه، فهو تعالى ذاته واحد وإذا اتّصف بصفاته الكريمة و أسمائه الحسنی لم يزد ذلك على ذاته الواحدة شيئاً، و لا الصفة إذا أضيفت إليها أورثت كثرة و تعدّداً، فهو تعالى أحديّ الذات لا ينقسم لا في خارج و لا في وهم و لا في عقل.

و يستفاد من قوله: ﴿وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بحكم الإتيان بلفظ (منهم) المشعرة بالتبعيض -، إنّ هناك طائفة لا يعتقدون بالتثليث و لا يقولون في المسيح إلاّ إنه عبد الله و رسوله كما عليه مسيحية الحبشة بعضهم أو جلّهم.

(١) الميزان: ج ٤ ص ٧٠.

مشكلة الجمع بين التوحيد و التثليث :

إنّ المسيحيين يعتبرون أنفسهم مؤّحدين و إنّهم من المقتفين أثر التوحيد الذي جاءت به جميع الشرائع السماوية ، و من جانب آخر يعتقدون بالتثليث اعتقاداً جازماً ، و هذان لايجتمعان إلاّ أن يكون أحد الوصفين حقيقياً و الآخر مجازياً و لكنهم بالأسف يقولون بكونهما معاً حقيقيين ، و لأجل ذلك أصبحت عندهم : $3=1$ و هو محال بدهاءة العقل .

و القرآن الكريم ينسب التثليث إلى أقوام آخرين كانوا قبل المسيح و المسيحية و هؤلاء إنّما اتّبّعوا أولئك ، و لعلّ الثالث الهندي هو الأصل حيث يعتقدون بأنّ الإله الواحد له مظاهر ثلاثة : «برهما» : «الموجد» ، و «فيشفو» : «الحافظ» ، و «سيفا» : «المميت» فقد دان بتلك العقيدة المسيحيّون بعد رفع المسيح آماداً متطاولة ، و لمّا جاء المتأخرون منهم و رأوا أنّ الوحدة الحقيقية لا تخضع للكثرة كذلك حاولوا أن يصحّحوه بوجهين :

الأوّل : تفكيك المسائل الدينية عن المسائل العلميّة و أنّ الدين فوق العلم وأنّ مسألة $3=1$ و إنّ كانت باطلة حسب القوانين الرياضية المسلّمة و لكنّ الدين قبلها و نحن نعتقد بها . و لكنّه عذر أقبح من ذنب فكيف نعتق ديناً يتصادم مع أوضح الواضحات و أبدّه البديهيّات .

الثاني : إنّ المعادلة الرياضية السابقة ليست باطلة و ذلك لوجود نظائرها في الخارج ، فإنّ الشمس لها جرم و لها نور و لها حرارة و مع ذلك فهي شيء واحد .

و هذا الاستدلال يكشف عن جهل مطبق بحقيقة الوحدة المعتبرة في حقّه سبحانه فإنّ المقصود منها في حقّه هو الوحدة الحقيقية التي لاكثرية فيها لاجارجاً و لاذهناً و لا وهماً و أين هو من وحدة الشمس التي هي وحدة اعتبارية لاحقيقية حيث تتركّب من جرم و نور و حرارة و كل منها ينقسم إلى انقسامات . و على كلّ تقدير فماذا يريدون من قولهم (إنّه إله واحد) و في الوقت نفسه

ثلاثة، فهل يريدون أن هناك أفراداً متميّزة و متشخصّة من الإله الصادق هو عليهم
صدق الكلّي على الأفراد؟

أو يريدون أن هناك فرداً واحداً ذا أجزاء و ليس لكل واحد منها استقلال
و لا تشخص و إنما يتشكّل الإله من تلك الأجزاء؟

فالفرض الأول يستلزم تعدّد الإله تعدّداً حقيقياً و هو لا يجمع مع التوحيد بحال
من الحالات .

و الفرض الثاني لا يخلو إمّا أن يكون كل واحد من هذه الأجزاء واجبة الوجود أو
ممكنة ، فعلى الأول تلزم منه كثرة الإله (واجب الوجود) و هم يدعون الفرار منه .

و على الثاني يلزم أن يكون واجب الوجود محتاجاً في تحقّقه و تشخصه إلى
أجزاء ممكنة و هو كما ترى .

و لأجل ذلك نرى أن الذكر الحكيم ينادي ببطلان التثليث بأيّ نحو يمكن أن
يتصور بقوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا
الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ
وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ خَيْرٌ لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا
فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَ كَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (النساء / ١٧١) .

إنّ الآية تركّز على أنّ نسبة الألوهيّة إلى المسيح من آثار الغلوّ في حقّه فلو تنزّه
القوم عن هذا التماذي الفكري المفرط لوقفوا على سمة المثالية فيه و نفوا عنه مقام
الألوهية .

و الآية تصف المسيح بالصفات الخمس :

١ - عيسى ابن مريم ٢ - رسول الله ٣ - كلمته ٤ - ألقاها إلى مريم ٥ - روح منه .
إنّ بعض هذه الصفات المسلّمة في حقّ المسيح تشهد بعبوديّته و تنفي الوهيّة
و إليك مزيد من التوضيح حولها :

١ - عيسى ابن مريم : و قد ورد في الذكر الحكيم ذكره عشر مرّات و بنوته لمريم التي لاتنفك عن كونه جنيناً رضيعاً في المهد صبيّاً يافعاً و... لدليل واضح على بشريته .

٢ - رسول الله : و معناه مبعوثه و مرسله و ليس نفسه .

٣ - كلمة الله : و قد أطلق القرآن لفظ الكلمة على المسيح كما أطلقه على جميع الموجودات الإمكانية و قال : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِداداً لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ (الكهف/١٠٩) .

و أما إطلاق الكلمة على الموجودات الإمكانية لأجل وجود التشابه بين الكلمة و الموجود الإمكانية فإنّ الكلمة تكشف عمّا يقوم في ذهن المتكلّم من المعاني فهكذا الموجودات الإمكانية عامّة ، و خلقة المسيح على وجه الإعجاز خاصّة تكشف هي الأخرى عن علم و قدرة و يسيعين و كمال لا متناه يكمّن في ذاته سبحانه و لأجل ذلك يعد القرآن المسيح و جميع العوالم الإمكانية كلمات الله سبحانه .

٤ - ألفاها إلى مريم : إنّ الإلقاء إلى رحم الأم آية كونه مخلوقاً و قد ذكر تفصيله في سورة مريم ، الآية ١٦ إلى ٣٦ و اختتمها بقوله : ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ (مريم/٣٤) .

٥ - و روح منه : إنّ هذا التعبير ربّما وقع دليلاً على تطرّق فكرة اللاهوتية في حقّ المسيح و هم يتخيّلون إنّ (منه) تبعيضية و لكنّها ابتدائية مثل قوله سبحانه : ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمٰوٰتِ وَ مَّا فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ﴾ (الجنّات/١٣) و المعنى أنّ السموات و ما في الأرض جميعاً ناشئ منه و حاصل من عنده ، و مبتدأ منه ، فذوات الأشياء تبتدئ منه بإيجاده لها من غير مثال سابق و كذلك خواصّها و آثارها . قال تعالى : ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ (الروم/١١) .

أضف إلى ذلك أنّ ذلك التعبير لايفوق في حقّ آدم حيث قال : ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (الحجر/٢٩) .

فقد وصف آدم (عليه السلام) بلفظة «من روحي» و لم يقل أحد بأنه جزء من الإله .

ثم إنه سبحانه ختم تلك الصفات بقوله : ﴿قَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَ لَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾ .

سمات العبودية في المسيح :

إن الذكر الحكيم يستدل على عبوديته بوجوه ثلاثة :

١ - كيفية خلق المسيح وأمه .

٢ - طبيعة عيشهما في المجتمع .

٣ - تصريح المسيح بعبوديته .

هذه هي الوجوه التي يستدل بها القرآن الكريم على عبوديته ، أمّا الأول فقد بسط الذكر الحكيم في تناولها في سورة مريم كما مرّ و هذه الآيات تلقي الضوء على كيفية خلقه إلى أن توجّ بالرسالة فيقول سبحانه :

﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَ كُنْتُ نَسِيًّا
مَنْسِيًّا﴾ إلى أن يقول : ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ .

و لو تمسك الخصم على عدم بشريته بأنه ولد من غير أب فهو محجوج بخلقه آدم فقد خلق من غير أم و والد ، قال سبحانه : ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (آل عمران / ٥٩) .

و أمّا الثاني فيلمح إليه ما ورد بأن المسيح و أمه كانا يعيشان شأنهما كشأن سائر بني آدم و لا يحددان عنهم قيد شعرة ، قال سبحانه : ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَ أَُمُّهُ صِدْقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمْ

الآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (المائدة/ ٧٥) فمن الممتنع أن يكون أكل الطعام إله العالمين .

و أما الثالث فيشير إليه قوله سبحانه : ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ (النساء/ ١٧٢) .

و ليس بوسع إنسان أن ينكر عبادة المسيح و هي آية وجود المعبود له و هناك كلمة قيّمة للإمام الطاهر علي بن موسى الرضا في مناظرته مع الجاثليق ، قال الإمام : يا نصراني والله إننا لنؤمن بعيسى الذي آمن بمحمد و ما ننقم على عيسى شيئا إلا ضعفه و قلة صيامه و صلاته .

قال الجاثليق : أفسدت و الله علمك و ضعفت أمرك و ما كنت أظن إلا أنك أعلم أهل الإسلام .

قال الرضا : و كيف ذلك ؟

قال الجاثليق : من قولك إن عيسى كان ضعيفاً قليل الصيام و الصلاة و ما أفطر عيسى يوم قط و ما نام بليل قط و ما زال صائم الدهر قائم الليل .

قال الرضا : فلمن كان يصوم و يصلي ؟

فخرس الجاثليق و انقطع ^(١) الحديث .

إن الذكر الحكيم يصرح بأن المسيح سوف يعترف يوم البعث بعبوديته على رؤوس الأشهاد و أنه لم يأمر قط الناس بعبادة نفسه :

﴿وَ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَ لَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ (المائدة/ ١١٦) .

(١) الاحتجاج : ج ٢ ص ٢٠٣ و ٢٠٤ .

وقال عز اسمه حاكياً عنه : ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (المائدة/ ١١٧).

ج- المسيح ابن الله :

قد طرأت أزمة حادة على خط التوحيد من قبل المشركين واليهود والنصارى بزعم وجود الابن أو البنت لله سبحانه، فتارة جعلوا بينه وبين الجنة نسباً، وأخرى اتهموه بأنه اتخذ من الملائكة اناثاً، وثالثة نسبوا إليه الولد بصورة مطلقة، وقد جاء الجميع في الذكر الحكيم مشفوعاً بالردّ والنقض :

١- الجن : ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾ (الصفّات/ ١٥٨).

وأما ما هذا النسب، فيحتمل أن يكون المراد نسب البنوة والأبوة ولأجل ذلك كان جماعة من العرب يعبدون الجن، كما ورد في قوله سبحانه : ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ...﴾ (سبا/ ٤١).

٢- الملائكة : ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ (الإسراء/ ٤٠) ولأجل ذلك كان جماعة أيضاً من العرب تعبد الملائكة، وبما أنهم كانوا يتخيلون الملائكة على أنهم خلقوا بصور جذابة جميلة خالوهم اناثاً، قال سبحانه : ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا﴾ (الزخرف/ ١٩).

٣- المسيح : وقد اشتهر النصارى بأنهم جعلوا «المسيح» ابناً لله تعالى، وهذه الفكرة الخاطئة وإن لم تكن منحصرة فيهم، بل كان لليهود أيضاً مثل تلك الفكرة في حق «عزير» لكن النصارى أكثر اشتهاً بهذه النسبة، غير نافين عن أنفسهم هذا العار، واليهود يؤولون الفكرة بأنه ولد فخري لاهوتي.

والقرآن الكريم يندد بتلك الفكرة في غير واحد من الآيات مشيراً إلى براهين

عقلية محتاجة إلى التوضيح ، و إليك نقل الآيات مع توضيح مضامينها :

١ - البقرة / ١١٦ - ١١٧ :

﴿ وَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ *
بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ .

ترك هذه الآية كيف أنهم نسبوا إلى الله ولداً من غير فرق بين أن يكون المناسب يهودياً أو مسيحياً ، و لكن الآيتين تتضمنان ردّاً لهذه النسبة ، يستفاد من الإمعان في الجمل التالية :

١ - سبحانه . ٢ - بل له ما في السموات و الأرض كل له قانتون .

٣ - بدیع السموات و الأرض . ٤ - و إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون .

و إليك شرح هذه الجمل التي يعد كل واحد منها بمثابة ردّ و نقض للفكرة الخاطئة المصّرحة بالبنوة لله عزّ و جلّ .

أ - « سبحانه » : و هذه الكلمة تفيد تنزيه الله سبحانه من كل نقص و عيب وشائنة ، و لأجل ذلك يأتي هذا اللفظ في آية أخرى بعد بيان تلك النسبة الخاطئة ، قال تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ ﴾ (يونس / ٦٨) .

و اللفظة تفيد أنّ اتّخاذ الولد نقص و عيب على الله تعالى ، يجب تنزيهه عنه ، و ذلك لأنّ اتّخاذ الولد إمّا لغاية اشباع الغريزة الجنسية أو لأجل الاستعانة بالولد أيام الهرم و الكهولة ، أو لأجل ابقاء النسل و إدامته التي تعد نوع بسط و جود للشخصية ، و الكل غير لائق بساحته سبحانه .

و يمكن أن يكون اللفظ مشيراً إلى أمر آخر و هو أنّ اتّخاذ الابن فرع التوالد و التناسل و هو من شؤون الموجودات المادية حيث ينتقل جزء من الأب إلى رحم الأم فتتحد نطفة الأب مع البويضة في رحم الأم فتخصبها فيستج عن ذلك نشأة الجنين و الله سبحانه أعلى و أجل و أنبل من أن يكون جسماً أو جسمانيّاً .

ب- ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانُونٌ﴾ :

إنّ هذه الجملة مشعرة ببرهان دامغ وهو أنّ كل ما في الكون قانت لله وخاضع لسلطته و مسخّر ومقهور له ومن هذا شأنه لا يتصوّر أن يكون له ولد وذلك لأنّ الولد يكون مماثلاً للوالد، فكما هو واجب الوجود يكون الولد مشاطراً له في ذلك، وما هو كذلك لا يمكن أن يكون مقهوراً ومسخّراً لموجود من الموجودات .

ج- ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ :

أي أنّه سبحانه خالق مبدع لهما وما فيهما والمراد من الإبداع هو خلقهما بلامثال سابق ولإمادة متقدّمة، فيكون المجموع مسبقاً بالعدم، وما هو كذلك كيف يمكن أن يكون ولداً لله سبحانه؟ لما عرفت من أنّ الولد يماثل الوالد في الألوهية وجوب الوجود، وهو لا يجتمع مع كون السموات والأرض وما فيهما مخلوقاً حادثاً مسبقاً بالعدم .

د- ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ :

وهذه الآية تفيد أنّ سنّة الله تبارك وتعالى في الإيجاد والإنشاء والخلق، أنّه لو أراد إيجاد شيء فإنّه يوجد بلا تريث أو تلبّث، ولكنّ الولد إنّما يتكوّن من إلتقاء النطفتين في رحم الأم ثمّ يتكامل تدريجياً على امتداد أمد بعيد وهذا لا يجتمع مع ما مرّ ذكره في السنّة الحكيمة .

ثمّ إنّ العلامة الطباطبائي جعل الجمل الثلاث مشيرة إلى برهانين (لا إلى ثلاثة براهين كما أوضحناه) فقال :

إنّ قوله : ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ...﴾ يشتمل على برهانين ينفي كلّ منهما الولادة وتحقّق الولد منه سبحانه، فإنّ اتّخاذ الولد هو أن يجزئ موجود طبيعي بعض أجزاء وجوده ويفصله عن نفسه فيصيرّه بترية تدريجية فرداً من نوعه مماثلاً لنفسه، وهو سبحانه منزّه عن المثل بل كل شيء ممّا في السموات والأرض مملوك له قائم الذات به قانت ذليل عنده ذلّة وجودية، فكيف يكون شيء من الأشياء ولداً له

مماثلًا نوعيًا بالنسبة إليه؟ وهو سبحانه بديع السموات والأرض، إنما يخلق ما يخلق على غير مثال سابق فلا يشبهه شيء من خلقه خلقاً سابقاً ولا يشبهه فعله فعل غيره في التقليد والتشبيه ولا في التدريج والتوصل بالأسباب إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون من غير مثال سابق ولا تدريج، فكيف يمكن أن ينسب إليه اتخاذ الولد؟ وتحققه يحتاج إلى تربية وتدرج فقله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ برهان تام، وقوله: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ برهان آخر تام^(١).

٢- الأنعام/ ١٠٠-١٠٢:

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَانَ تَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (الأنعام/ ١٠٠).

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (الأنعام/ ١٠١).

﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ (الأنعام/ ١٠٢).

و في هذه الآيات إشارات إلى بطلان النظرية القائلة بكون الجن شركاء لله سبحانه و خرق بنين و بنات له بغير علم، وإليك بيانها:

أ- ﴿سُبْحَانَ تَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾: و قد مرّ توضيح تلك الجملة في القسم الأول من الآيات.

ب- ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: و قد تقدّم معناه أيضاً.

ج- ﴿أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ﴾: و هذه الجملة تشير إلى أنّ إتخاذ الإبن يستلزم إتخاذ الزوجة حتى يقع جزء من الزوج في رحم الزوجة و الله

(١) الميزان: ج ١ ص ٢٦١.

سبحانه منزّه، عن أن تكون له زوجة .

د - ﴿وَوَخَّلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ : فإذا كان هو خالق كل شيء ، و الكل مخلوق له فلا يتصوّر كون المخلوق ولداً ، لأنّ الولد يشاطر الوالد في الطبيعة و النوعية فإذا كان سبحانه واجب الوجود لاستغنى عن العلّة و الخالق و لترفع عن حيّز الإمكان ، و المفروض خلافه .

٣- يونس / ٦٨ :

﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهَٰذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ .

و هذه الآية تشتمل على مثل ما اشتملت عليه الآيات السابقة و إليك تفصيل جملها :

أ - ﴿سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ : و قد عرفت أنّ اتّخاذ الولد إمّا لغاية إشباع الغريزة الجنسية أو لاستعانة به في أيام الكهولة أو لبسط نفوذ الشخصية ، و الله غني عن الجميع .

ب - ﴿لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ : و فيه إشارة إلى أنّ كل ما في الكون مقهور و مسخّر فكيف يكون شيء منه ولداً له مع لزوم المماثلة بين الولد و الوالد .

ج - ﴿إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهَٰذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ : و هو إشارة أخرى إلى أنّه إنّما تبوّأ هذه الفكرة تقليداً بلا علم و برهان ، و قد تقدّم في الآيات السابقة (بغير علم سبحانه) .

٤- الكهف / ٥٠٤ :

﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا * مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كِبْدًا﴾ .

و في هذه الآية اكتفاء ببرهان واحد و هو أَنَّ القوم يتفوّهون بذلك بلا علم لهم ولا لأبائهم .

٥- مريم / ٣٥ :

﴿ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ .
وفي الآية إشارة إلى برهانين: أحدهما قوله ﴿سبحانه﴾ والثاني ﴿إذا قضى﴾ ، و قد مر تفسيرهما فلا نعيد .

٦- مريم / ٨٨-٩٥ :

﴿ وَ قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴾
﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴾
﴿ نَكَادُ السَّمَوَاتِ يَتَّقَطُرْنَ مِنْهُ وَ تَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ﴾
﴿ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾
﴿ وَ مَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾
﴿ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾
﴿ لَقَدْ أَخْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴾
﴿ وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ﴾
و قد ركزت الآيات على برهانين :

أحدهما قوله : ﴿ وَ مَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾ و هذه الجملة واقعة مكان لفظة ﴿سبحانه﴾ في الآيات السابقة .

وثانيهما قوله : ﴿ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴾ وهو يفيد نفس ما يفيد قوله : ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ في الآيات السابقة، و المعنى بعد التطبيق واضح و محصله أَنَّ من في الكون عبد

مسخر لله سبحانه، و هو لا يجتمع مع كون واحد منهم ولدًا له، لأنه يقتضي المماثلة والمشاركة في الجوب والإستغناء عن العلة مع أنَّ المفروض كونه ممكنًا.

٧- الأنبياء / ٢٦ و ٢٧ :

﴿ وَ قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾
لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ .

لفظة ﴿سُبْحَانَهُ﴾ مشيرة إلى أنَّ اتخاذا الولد ملازم للنقص والعيب و هو سبحانه منزّه عنه .

وقوله : ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ إشارة إلى ما مرّ من أنَّ العبودية لاتجتمع مع البتوة لأن مقتضى البتوة المشاركة و المساخة مع الوالد في الطبيعة ، و المفروض وجوب وجود الوالد فيكون الولد واجباً و هو محال .

٨- المؤمنون / ٩١ :

﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَ مَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ .

و الآية تشير إلى أنَّ اتخاذا الولد ينافي التوحيد و الوحدانية لأن الولد يجب أن يكون مماثلاً للوالد على نحو ما مرّ ذكره و عندئذ يكون إلهاً مثله ، و المفروض أنه ليس معه إله .

٩- الزمر / ٤ :

﴿ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾

و في الآية إشارة إلى دحض تلك العقيدة المنحرفة بأمر ثلاثة :

أ- ﴿سُبْحَانَهُ﴾

ب- ﴿الوَاحِدُ﴾ .

ج- ﴿الْقَهَّانُ﴾ .

أما الأول: فدلالته على نفي البتوة مثل الآيات السابقة .

و أما الثاني: أعني كونه واحداً ، فهو يدل على نفي البتوة لأن اتخاذا الإبن يستلزم المماثلة بين الأب و الولد ، فيلزم تعدد الإله و واجب الوجود .

و أما الثالث: أعني كونه قهَّاراً و غيره مقهوراً عليه فدلالته مثل دلالة قوله : ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ و قوله : ﴿بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ﴾ و قوله : ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ و ذلك لأن اتخاذا الإبن يستلزم أن يكون له مماثل من ذاته لأن الولد يماثل الوالد في النوعية و الطبيعة فيلزم أن يكون الولد واجب الوجود ، و المفروض أنه مقهور و مسخر لله سبحانه .

و أنت إذا قارنت هذه الآيات بعضها ببعض لوقفت على أن الجميع في المادة و المعنى و كيفية الاستدلال مصوب في قالب واحد بينها كمال الإلتلاف و التناسب ، و العبارات الواردة في المقام و إن كانت مختلفة المواضع و لكن المؤدى و المعنى واحد ، و تلك الآيات نزلت على النبي في ظروف مختلفة و أجواء متباينة و النبي لم يزل بين كونه منهمكاً في الحرب ، و هادئ البال في الصلح و السلم ، و مع ذلك يتكلم على نسق واحد مع كونه أمياً لم يقرأ قط و لم يكتب . صدق الله العلي العظيم حيث قال : ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (النساء / ٨٢) .

قسمة ضيزي :

و من عجائب أمورهم أنهم اتخذوا لأنفسهم البنين و نسبوا إلى الله عز و جل الإناث من الملائكة ، قال سبحانه : ﴿أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا﴾ (الإسراء / ٤٠) .

و قال تعالى : ﴿أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ﴾ (الزخرف / ١٦) .
و قال تعالى : ﴿الْكُفْرُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى * تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ (النجم / ٢١-٢٢) .

ثم إنه سبحانه أبطل ادعاءهم بكون الملائكة إناثاً و قال : ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾ (الزخرف / ١٩) فكيف يدعون ما لم يشهدوه؟!

إلى هنا تم حوار القرآن مع اليهود والنصارى في اتخاذه سبحانه و لداً من الإنس و الجنّ و الملائكة ، و قوة البرهان القرآني و إتقانه و تعااضد بعضه بعضاً يدلّ على أنّه وحي إلهي نزل به الروح الأمين على قلبه ، و أنّي للإنسان الغارق في الحياة البدائية أن يأتي بمثل ذلك لولا كونه مسدداً بالوحي ، مؤيداً بالمدد الغيبي منه سبحانه .

و إليك بقية المناظرات الواردة في القرآن الكريم .

اليهود و نقض المواثيق و العهد

حطّ النبيّ الأكرم (صلّى الله عليه و آله و سلّم) رحاله بالمدينة ، و التفّ حوله الأوس و الخزرج ، ففشى أمر الإسلام و شاع خبره و ذكره بين الناس و القبائل القاطنة بأطراف المدينة ، و كان ذلك بمثابة جرس إنذار لليهود ينبئ عن إقتراب أفول شوكتهم في المدينة و ماوالاها بل في شبه الجزيرة العربية برمتها .

و كانت اليهود في سابق عهدها تفتخر على سائر الأمم بأنّها تقتفي أثر التوحيد و أنّ لهم كتاباً سماوياً يجمع بين دفتيه الأحكام الإلهية ، و لكنّ تلك المفخرة أوشكت أن تذهب أدراج الرياح بدعوة النبيّ الأكرم الناس كافة إلى التوحيد الأصيل و نزول القرآن عليه ، فما كانت لهم بعد إذ ذاك ميزة يمتازون بها على العرب .

و كانت اليهود لفرط حبّهم للدنيا و زبرجها تمكّنوا من السيطرة على مقاليد أزمة

إدارة التجارة، و كان وجود الشقة السحيقة بين الأوس و الخزرج، و النزاعات القبلية بينهما، خير معين للإنفراد بإدارة دفة القوافل التجارية، غير أن تلك الأرضية التي فسحت لهم المجال لتسلم زمام التجارة فيما مضى كادت تنعدم بالأخوة الإسلامية التي جاء بها الإسلام، فصار المتصارعان متصافيين متآخيين متآلفين في مقابل اليهود و أطماعهم.

كل ذلك صار سبباً لتحفيز اليهود لإثارة الشبهات حول رسالة الرسول الأكرم و بث السموم و تشوية معالم الرسالة الجديدة ليضعضوا أركان الإيمان الفتى في قلوب المؤمنين بالإسلام، و قد غاب عن خلداهم أن سنة الله الحكيمة تتكفل بنصر رسله. قال سبحانه:

﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ يَقُومُ
الْأَشْهَادُ﴾ (غافر/ ٥١).

و إليك نماذج من أسئلتهم و شبهاتهم التي أثاروها حول الرسالة النبوية :

١ - إفشاء علائم النبوة :

إن أول خطوة خطوها لأجل إيقاف مدّ الصحوة الدينية و الإيمان برسالة النبي الأكرم (صلى الله عليه و آله و سلم) هو إصدار مرسوم يقضي بكتمان علائم نبوته التي وردت في التوراة حتى لا تقع للمسلمين ذريعة يتمسكون بها ضدهم في عزوفهم عن قبول الدعوة، و هذا ما يحكي عنه الذكر الحكيم بقوله :

١ - ﴿وَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَ إِذَا خَلَا بِغُضُوبِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا
أُتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (البقرة/ ٧٦).

و روي عن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال : كان قوم من اليهود ليسوا من المعاندين المتواطئين؛ إذا لقوا المسلمين حدّثوهم بما في التوراة من صفة محمد (صلى الله عليه و آله و سلم) فنهاهم كبارؤهم عن ذلك و قالوا : لا تخبروهم بما

في التوراة من صفة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فيحاجوكم به عند ربكم^(١).

ورّد سبحانه عليهم بقوله: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (البقرة/ ٧٧) فالله سبحانه يحتج بكتابتهم عليهم سواء تفوهوا بسمات النبي الأكرم المذكورة في التوراة أم لم يتفوهوا بها، على الرغم من أنهم كانوا يستفتحون ويستنصرون على الأوس والخزرج برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قبل مبعثه فلما بعثه الله من بين العرب ولم يكن من بني إسرائيل، كفروا به و جحدوا ما كانوا يقولون فيه، فقال لهم معاذين جبل و بشر بن البراء بن معرور: يا معشر اليهود اتقوا الله و أسلموا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد و نحن أهل الشرك، و تصفونه و تذكرون أنه مبعوث، فقال سلام بن مشكم أخو بني النضير: ما جاءنا بشيء نعرفه و ما هو بالذي كنّا نذكر لكم، فأنزل الله تعالى قوله:

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَ كَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة/ ٨٩).

٢- السؤال عن الروح الأمين :

إنّ نفرًا من أحبار اليهود جاءوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقالوا: يا محمد أخبرنا عن أربع نسألك عنهنّ، فإن فعلت ذلك اتبعناك و صدقناك و آمنا بك، فقال لهم رسول الله: عليكم بذلك عهد الله و ميثاقه لئن أنا أخبرتكم بذلك لتصدقنني؟ قالوا: نعم، قال: فسألوا عما بدا لكم...و مما سألوا عنه نوم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فقالوا: كيف نومك؟ فقال: تنام عيني و قلبي يقظان. قالوا: فأخبرنا عما حرّم إسرائيل على نفسه؟ قال: حرّم على نفسه لحوم الإبل و ألبانها، فصدقوه في الإجابة عن هذين السؤالين، ثم قالوا له: فأخبرنا عن الروح،

(١) مجمع البيان: ج ١ ص ٢٨٦ (طبع بيروت).

قال : أنشدكم بالله و بأيامه عند بني إسرائيل هل تعلمونه جبرئيل و هو الذي يأتيني ؟ قالوا : اللهم نعم ، و لكنه يا محمد لنا عدو و هو ملك إنما يأتي بالشدة و سفك الدماء و لولا ذلك لاتبعناك ، فأنزل الله عز و جل فيهم : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَ هُدًى وَ بُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ * مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِيلَ وَ مِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ (البقرة / ٩٧ و ٩٨) (١).

و ما ذكرنا من شأن النزول يؤيد ما ذكرناه سابقاً من أن المقصود من الروح في قوله سبحانه : ﴿ وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ (الإسراء / ٨٥) هو الروح الأمين لا الروح الإنسانية ، و أن ما أثير حولها في التفاسير المختلفة مبني على تفسير الروح بالروح الإنسانية و هو غير صحيح .

و على أي تقدير فنصب العداء لجبرئيل نصب للعداء له سبحانه ، لأن جبرئيل مأمور من جانبه و مبلغ عنه هو و جميع الملائكة : ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (التحریم / ٦) .

٣ - إنكار نبوة سليمان (عليه السلام) :

إن رسول الله لما ذكر سليمان بن داود في المرسلين ، قال بعض أجهارهم : ألا تعجبون من محمد (صلى الله عليه و آله و سلم) يزعم أن سليمان بن داود كان نبياً ، و الله ما كان إلا ساحراً ، فأنزل الله تعالى في ذلك : ﴿ وَ اتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَانَ وَ مَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَ لَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ ﴾ (البقرة / ١٠٢) (٢).

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٤٣ . مجمع البيان : ج ٢ ص ٣٢٤ (طبع بيروت) .

(٢) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٤٠ . مجمع البيان : ج ٢ ص ٣٣٦ (طبع بيروت) .

٤ - كتابه إلى يهود خيبر:

كتب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى يهود خيبر بكتاب جاء فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله صاحب موسى وأخيه والمصدق لما جاء به موسى على أن الله قد قال لكم يا معشر أهل التوراة، وأنكم لتجدون ذلك في كتابكم: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهم فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيْفِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾.

وإني انشدكم بالله، وانشدكم بما أنزل عليكم وانشدكم بالذي أطعم من كان قبلكم من أسباطكم المن والسلوى، وانشدكم بالذي أيسس البحر لأبائكم حتى أنجاهم من فرعون وعمله إلا أخبرتموني: هل تجدون فيما أنزل الله عليكم أن تؤمنوا بمحمد؟ فإن كنتم لاتجدوني ذلك في كتابكم فلا كره عليكم ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ فادعوكم إلى الله وإلى نبيه^(١).

٥ - إنكار الميثاق منهم:

إن أحد أحبار اليهود قال لرسول الله: يا محمد ما جئتنا بشيء نعرفه وما أنزل الله عليك من آية بيّنة فتبّعك لها، وقد كانوا ينكرون العهد الذي أخذه الأنبياء عليهم أن يؤمنوا بالنبي الأمي.

فأنزل الله سبحانه في ردّهم: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾ * أو كلّما عاهدوا عهداً نبّذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿البقرة/ ٩٩ و١٠٠﴾.

(١) السيرة النبوية: ج ١ ص ٥٤٤ - ٥٤٥.

و لفظة «كلما» تفيد التكرّر فيقتضي تكرر النقص منهم^(١).

٦- الاقتراحات التعجيزية :

و قد كان اليهود قد تقدّموا باقتراحات تعجيزية على غرار ما بدر من المشركين فقد سألت العرب محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يأتيهم بالله فيروه جهرة، فنزل قوله سبحانه : ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ (البقرة/ ١٠٨).

و قال رافع بن حريملة لرسول الله : يا محمد إن كنت رسولاً من الله كما تقول فقل لله فيكلمنا حتى نسمع كلامه، فنزل قوله سبحانه : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾^(٢).

٧- تنازع اليهود والنصارى عند الرسول ﷺ

لما قدم أهل نجران من النصارى على الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) انتههم أhabار اليهود فتنازعوا عند رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فقال رافع بن حريملة : ما أنتم على شيء، و كفر بعيسى و بالإنجيل، فقال رجل من أهل نجران من النصارى لليهود : ما أنتم على شيء، و جحد نبوة موسى و كفر بالتوراة، فأنزل الله في ذلك قوله :

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (البقرة/ ١١٣).

(١) مجمع البيان : ج ١ ص ٣٢٧.

(٢) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٤٩.

ف قوله سبحانه: ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ إشارة إلى أَنَّ كلاً من الفريقين يتلو في كتابه تصديق ما كفر به ، أي كفر اليهود بعيسى بن مريم و عندهم التوراة فيما أخذ الله عليهم على لسان موسى بالتصديق بعيسى ، و في الإنجيل ما جاء به عيسى (عليه السلام) من تصديق موسى (عليه السلام) و ما جاء به من التوراة من عند الله و كل يكفر بما في يد صاحبه .

و قوله سبحانه : ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾ إشارة إلى أَنَّ مشركي العرب الذين هم جهال و ليس لهم كتاب ، هكذا قالوا لمحمد (صلى الله عليه و آله و سلم) و أصحابه : إنهم ليسوا على شيء من الدين مثل ما قالت اليهود و النصارى بعضهم لبعض^(١).

و ربّما بلغ تجاسرهم بساحة النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) ، فطلبوا منه أن يقتدي بإحدى الشريعتين ، قال ابن عباس : إنّ جماعة من اليهود و نصارى نجران ذمّوا أهل الإسلام ، كل فرقة تزعم أنّها أحقّ بدين الله من غيرها ، فقالت اليهود : نبينا موسى أفضل الأنبياء و كتابنا التوراة أفضل الكتب ، و قالت النصارى : نبينا عيسى أفضل الأنبياء و كتابنا الإنجيل أفضل الكتب و كل فريق منهما قالوا للمؤمنين كونوا على ديننا ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، و قيل : إنّ ابن سوريا قال لرسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) : ما الهدى إلّا ما نحن عليه فاتبعنا تهتد ، و قالت النصارى مثل ذلك ، فأنزل الله هذه الآية . ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾ .

فردّ الله عليهم بقوله : ﴿بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (البقرة/ ١٣٥) .

٨ - التشبّه بالكلمات المتشابهة :

كان اليهود لا يألون جهداً في إثارة القلاقل و الفتن و الاستهزاء بالنبيّ إلى حدّ

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٤٩ ، و مجمع البيان : ج ١ ص ٣٥٩ .

يَصْرُونَ عَلَى اسْتِعْمَالِ الْكَلِمَاتِ الْمَشْتَرَكَةِ بَيْنَ الْمَعْنَى الْحَسَنِ وَالْمَعْنَى الْقَبِيحِ .

فعلى سبيل المثال عندما كان النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) يتحدث ، كان المسلمون يطلبون منه التأتي في التحدث فيقولون: «راعنا» بمعنى أمهلنا مشتق من مادة «رعى» فحرفت اليهود هذه اللفظة ، فقالوا: يا محمد راعنا ، وهم يلحدون إلى الرعونة يريدون به النقيصة والوقية ومعناه «حمقنا» ، ولأجل ذلك وافى الوحي وأمر أن يتركوا هذه الكلمة ويستعملوا مكانه «انظرونا» قال سبحانه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (البقرة/ ١٠٤) .

و قال العلامة الطباطبائي في الآية نهى شديد عن قول: «راعنا» وهذه الكلمة ذكرتها آية أخرى وبيئت معناها في الجملة وهي قوله تعالى : ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ﴾ (النساء/ ٤٦) .

و منه يعلم أن اليهود كانوا يريدون بقولهم للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم): راعنا، نحواً من معنى قوله : ﴿اسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ ، ولذلك ورد النهي عن خطاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بذلك وحيثنذ ينطبق على ما نقل : إن المسلمين كانوا يخاطبون النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بذلك إذا ألقى إليهم كلاماً يقولون: «راعنا يا رسول الله» ، يريدون: أمهلنا و انظرونا حتى نفهم ما تقول ، وكانت اللفظة تفيد في لغة اليهود معنى الشتم ، فاغتنم اليهود ذلك فكانوا يخاطبون النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بذلك ، يظهرون التأذّب معه وهم يريدون الشتم ، ومعناه عندهم: اسمع لا أسمع ، فنزل : ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا ...﴾ ونهى الله المؤمنين عن الكلمة وأمرهم أن يقولوا ما في معناه وهو: انظرونا ، فقال : ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾ (١) .

٩ - كتمان الحقائق :

سأل معاذ بن جبل ، و سعد بن معاذ ، و خارجة بن زيد ، نفرأ من أحبار اليهود عن بعض ما في التوراة ، فكتموهم و أبوا أن يخبروهم عنه ، فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾ (البقرة/ ١٥٩) (١).

و لو أن أحبار اليهود مثل كعب بن الأشرف و كعب بن أسد و ابن سوريا وغيرهم من علماء النصارى بيّنوا للناس ما ورد في التوراة و الإنجيل من أوصافه (صلّى الله عليه و آله و سلّم) لعَمَّ الإسلام شرق العالم و غربه و يا للأسف رجّحوا الاحتفاظ بمناصبهم على ثواب الآخرة .

١٠ - النبيّ الأكرم و بيت المدارس :

دخل رسول الله (صلّى الله عليه و آله و سلّم) بيت المدارس (٢) على جماعة من اليهود فدعاهم إلى الله ، فقال لهم النعمان بن عمرو و الحارث بن زيد: على أي دين أنت يا محمد؟ قال: على ملّة إبراهيم و دينه ، قال : فإن إبراهيم كان يهودياً . فقال لهما رسول الله (صلّى الله عليه و آله و سلّم): فهلما إلى التوراة فهي بيننا و بينكم . فأبيا عليه ، فأنزل الله تعالى فيهما : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مَعْرِضُونَ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّنَا النَّاسُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ وَ غَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (آل عمران/ ٢٣ و ٢٤) .

و قد رووا أن أحبار اليهود و نصارى نجران إجتمعوا عند رسول الله ، فقالت الأحبار: ما كان إبراهيم إلّا يهودياً ، و قالت النصارى من أهل نجران : ما كان إبراهيم

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٥١ .

(٢) بيت المدارس : هو بيت اليهود يتدارسون فيه كتابهم .

إِلَّا نَصْرَانِيًّا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ * هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِبُكُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران / ٦٥-٦٨) (١).

إِنْ ادَّعَاهُمْ بِأَنِّ إِبْرَاهِيمَ (عَلَيْهِ السَّلَام) كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا نَاجِعٌ عَنْ جَهْلِهِمُ الْمَطْبَقَ بِحَيَاةِ إِبْرَاهِيمَ، فَكَيْفَ يَكُونُ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَهُوَ وَالِدُ إِسْحَاقَ الَّذِي هُوَ وَالِدُ يَعْقُوبَ الْمَعْرُوفَ بِيَهُودَا فَمَا ظَنُّكَ بِكَوْنِهِ نَصْرَانِيًّا؟

١١ - الإيمان غدوة والكفر عشية :

لَمَّا رَأَتْ الْيَهُودُ أَنَّ الْإِسْلَامَ يَنْتَشِرُ شَيْئًا فَشِئًّا، حَاولُوا تَشْوِيهِ سَمْعَتِهِ بِالتَّظَاهَرِ بِالْإِنْتِمَاءِ إِلَى الْإِسْلَامِ صَبَاحًا وَالْخُرُوجِ عَنْهُ عَشِيَّةً حَتَّى يَلْبَسُوا عَلَى الْمُسْلِمِينَ دِينَهُمْ وَيَصِيرُوا مِثْلَهُمْ، فَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ: تَعَالَوْا نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ غَدَوَةٌ وَنَكْفُرُ بِهِ عَشِيَّةً حَتَّى نَلْبَسَ عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَصْنَعُونَ كَمَا نَصْنَعُ وَيَرْجِعُونَ عَنْ دِينِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ * وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكَفَرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا آمَنَ بِنَبِيِّكُمْ فَلَنْ يُبَدِّلَ اللَّهُ يُؤْتِي مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُنَاقِضْكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (آل عمران / ٧١-٧٣).

١٢ - إتهام النبي بأنه يؤكِّله نفسه :

اجْتَمَعَتِ الْأَحْبَارُ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٥٣.

عليه وآله وسلم) فدعاهم إلى الإسلام، فقالوا: أتريد منا يا محمد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم؟ وقال رجل من أهل نجران: أو ذاك تريد منا يا محمد؟ وإليه تدعون؟ فقال رسول الله: معاذ الله أن أعبد غير الله أو أمر بعبادة غيره فما بذلك بعثني الله ولا أمرني. فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهما: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ، ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ * وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران/ ٧٩ و٨٠).

و محصل ما يستفاد من الآية إنَّ البشر الذي آناه الله تعالى الكتاب والحكم والنبوة كائنًا من كان - عيسى كان أم محمد - إنما يدعوكم إلى التلبس بالإيمان واليقين بما في الكتاب الذي تعلمونه وتدرسونه من أصول المعارف الإلهية والإتصاف بالملكات والأخلاق الفاضلة التي يشتمل عليها والعمل بالصالحات حتى تنقطعوا بذلك إلى ربكم وتكونوا به علماء ربانيين .

ثم إنَّ الرباني منسوب إلى الرب، زيد عليه الألف والنون للدلالة على التفخيم كما يقال «لحياني» لكثير اللحية ونحو ذلك، فمعنى الرباني شديد الاختصاص بالرب وكثير الإشتغال بعبوديته وعبادته^(١).

١٣ - سعيهم للوقعة بين الأنصار:

نزل النبي الأكرم (صلَّى الله عليه وآله وسلم) مدينة يثرب فوجد الأوس والخزرج في شقاق، فأخى بينهما وجعل الجميع صفًا واحدًا في وجه اليهود، فشق ذلك على الكافرين فحاولوا جاهدين أن يشقوا عرى وحدتهم بوسائل مختلفة، فمرَّ شاس بن قيس - وكان شيخاً عظيم الكفر، شديد الضغن على المسلمين، شديد

(١) السيرة النبوية: ج ١ ص ٥٥٤، الميزان: ج ٣ ص ٢٧٦.

الحسد عليهم — على نفر من أصحاب رسول الله من الأوس و الخزرج ، في مجلس قد جمعهم يتحدثون فيه فغاضه ما رأى من ألفهم وجماعتهم ، وصلاح ذات بينهم على الإسلام بعد الذي كان بينهم من العداوة في الجاهلية ، و قال : قد اجتمع ملا بني قيلة بهذا البلاد ، لا والله ما لنا معهم إذا اجتمع ملوهم بها من قرار ، فأمر فتى شاباً من اليهود كان معهم ، فقال : أعمد إليهم ، فاجلس معهم ثم اذكر يوم بعث و ما كان قبله و أنشدكم بعض ما كانوا يقولوا فيه من الأشعار ، ففعل ذلك الشاب ، فتكلم القوم عند ذلك و تنازعوا و تفاخروا حتى تواب رجلاً من الحثين ... فبلغ ذلك رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) فخرج إليهم فيمن معه من أصحابه المهاجرين حتى جاءهم فقال : يا معشر المسلمين ! الله الله ! أبدعوى الجاهلية ، و أنا بين أظهركم بعد أن هداكم الله للإسلام و أكرمكم به و قطع به عنكم أمر الجاهلية ، و استنقذكم به من الكفر ، و آلف به بين قلوبكم ، فعرف القوم أنها نزعة من الشيطان و كيد من عدوهم فبكوا و عانق الرجال من الأوس و الخزرج بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) سامعين مطيعين قد أطفأ الله عنهم كيد عدو الله شاس بن قيس ، فأنزل الله تعالى في شاس بن قيس و ما صنع : ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ اللَّهِ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴾ * قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَ أَنتُمْ شُهَدَاءُ وَ مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (آل عمران / ٩٨ و ٩٩) (١).

١٤ - الحط من شأن من آمن من اليهود :

قد سبق و أن عرفت أن اليهود كانوا - و مازالوا - أكثر تعصباً لقوميتهم و دينهم و لأجل ذلك لم يدخل منهم في الإسلام إلا الأقل القليل مثل عبد الله بن سلام ، و ثعلبة بن سعية ، و أسيد بن سعية ، و أسد بن عبيد و من أسلم من اليهود معهم ، فخاف الملا من اليهود أن يدخل الإسلام في سائر البيوت ، فنشروا بينهم : ما آمن بمحمد و لا اتبعه إلا شرارنا و لو كانوا من أخيارنا ما تركوا دين آبائهم و ذهبوا إلى غيره ،

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٥٦ .

فأنزل الله تعالى في ذلك : ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ (آل عمران/ ١١٣) .

١٥ - دعوة المسلمين إلى البخل :

كان الإسلام ينتشر صيته في الربوع والأفاق بفضل ما كان يمتلكه من مبادئ سامية و قيم مثالية و إثارة معتقيه النفس و النفيس ، فشق ذلك على اليهود فحاولوا خداع المسلمين حتى يصدّوهم عن البذل في سبيل نصرة الدعوة المحمدية و خوفوهم بحلول القحط .

قال ابن هشام : كان رجال من اليهود يأتون رجالاً من الأنصار يخالطونهم يتصلحون لهم من أصحاب رسول الله ، فيقولون لهم : لاتنفقوا أموالكم فإننا نخشى عليكم الفقر في ذهابها و لاتسارعوا في النفقة فإنكم لاتدرون على ما يكون ، فأنزل الله فيهم : ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَ يَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً﴾ (النساء/ ٣٧) .

١٦ - تفضيلهم الوثنية على الإسلام :

كانت فكرة تأليب العرب هي الفكرة التي إختمرت في نفوس يهود المدينة خصوصاً بعد غزوة بدر و أحد ، فخرجوا من المدينة نازلين بمكة ، فقالت قريش لليهود : يا معشر اليهود إنكم أهل الكتاب الأول و أهل العلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن و محمد أئدينا خير أم دينه ؟ قالت اليهود : بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه ، فنزل القرآن ردّاً عليهم بقوله : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَ الطَّاعُوتِ وَ يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلاً * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ مَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيراً﴾ (النساء/ ٥١ و ٥٢) .

و في موقف اليهود هذا من قريش و تفضيلهم و تنيّتهم على توحيد

محمد(صلى الله عليه وآله وسلم)، يقول الدكتور إسرائيل ولفنسون في كتابه(تاريخ اليهود في بلاد العرب) :

«كان من واجب هؤلاء ألا يتورطوا في مثل هذا الخطأ الفاحش و ألا يصزحوا أمام زعماء قريش بأن عبادة الأصنام أفضل من التوحيد الإسلامي و لو أدى بهم الأمر إلى عدم إجابة مطالبهم لأنّ بني إسرائيل الذين كانوا مدّة قرون حاملبي راية التوحيد في العالم بين الأمم الوثنية بإسم الآباء الأقدمين و الذين نكبوا بنكبات لا تحصى من تقتيل و إضطهاد بسبب إيمانهم بالله واحد في عصور شتى من الأدوار التاريخية، كان من واجبهم أن يضخّوا بحياتهم و كل عزيز لديهم في سبيل أن يخذلوا المشركين، هذا فضلاً عن أنّهم يالتجأهم إلى عبدة الأصنام إنّما كانوا يحاربون أنفسهم و يناقضون تعاليم التوراة التي توصيهم بالنفور من أصحاب الأصنام و بالوقوف منهم موقف الخصومة»^(١).

١٧ - إدّعاؤهم أنّهم أحبّاء الله و أصفياؤه :

أتى رسول الله(صلى الله عليه وآله وسلم) جماعة من اليهود فكلموه و كلّمهم رسول الله(صلى الله عليه وآله وسلم) و دعاهم إلى الله و حذّرههم نعمته، فأنزل الله تعالى فيهم : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَ اللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (المائدة/ ١٨).

١٨ - إنكارهم نزول كتاب بعد موسى :

دعا رسول الله(صلى الله عليه وآله وسلم) اليهود إلى الإسلام و رغبهم فيه، و حذّرههم غيّر الله و عقوبته، فأبوا عليه و كفروا بما جاءهم به، فقال لهم معاذ بن

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٦٢، حياة محمد(صلى الله عليه وآله وسلم) لهيكل :

جبل وسعد بن عبادة وعقبة بن وهب : يا معشر اليهود إتقوا الله فوالله إنكم لتعلمون أنه رسول الله ولقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه لنا بصفته ، فقال بعضهم : ما قلنا لكم هذا قط وما أنزل الله من كتاب بعد موسى ولا أرسل بشيراً ولا نذيراً بعده ، فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهما :

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (المائدة/ ١٩)^(١).

١٩ - رجوعهم إلى النبي في حكم الرجم :

إن أحبار اليهود إجتمعوا في بيت المدارس ، حين قدم رسول الله المدينة وقد زنى رجل منهم بعد إحصانه بامرأة من اليهود قد أحصنت ، فقالوا : إبعثوا بهذا الرجل وهذه المرأة إلى محمد فسلوه كيف الحكم فيهما ، ولؤه الحكم عليهما فإن عمل فيهما بعمل من التجبیه فاتبعوه فإنما هو ملك وصدقوه ، وإن هو حكم فيهما بالرجم فإنه نبي فاحذروه على ما في أيديكم أن يسلبكموه ، فأتوه فقالوا : يا محمد ! هذا رجل قد زنى بعد إحصانه بامرأة قد أحصنت فاحكم فيهما ، فقد وليناك الحكم فيهما ، فمشى رسول الله حتى أتى أحبارهم في بيت المدارس ، فقال : يا معشر اليهود ! أخرجوا إليّ علماؤكم ، فأخرج له عبد الله بن سوريا وغيره ، فقالوا : هؤلاء علماؤنا ، وقالوا : إن عبد الله ابن سوريا أعلم من بقى بالتوراة ، فخلي به رسول الله وكان غلاماً شاباً من أحدتهم سنّاً ، فألح رسول الله عليه المسألة وقال له : أنشدك الله وأذكرك بأيامه عند بني إسرائيل ، هل تعلم أن الله حكم في من زنى بعد إحصانه بالرجم في التوراة ؟

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٦٣-٥٦٤ .

(٢) الحِلْدُ بجبل من ليف مطلي بقار ثم تسود وجوههما ، ثم يحملان على حمارين و تجعل وجوههما من قبل ادبار الحمارين .

قال: اللهم نعم! أما والله يا أبا القاسم إنه ليعرفونك أنك لنبي مرسل ولكنهم يحسدونك، فخرج رسول الله فأمر بهما فرجما في باب مسجده، ثم كفر بعد ذلك ابن صوريا و جحد نبوة رسول الله، فأنزل الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهِمَ وَلَمْ تَأْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَنْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَظْهَرِ قُلُوبُهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَالُونَ لِلشَّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (المائدة/ ٤١ و ٤٢).

و نقل ابن هشام عن ابن إسحاق: إنه لما حكموا رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) فيهما، دعاهم بالتوراة و جلس حبر منهم يتلوها و قد وضع يده على آية الرجم، فضرب عبد الله بن سلام يد الحبر ثم قال: هذه يا نبي الله آية الرجم يأبى أن يتلوها عليك، فقال لهم رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم): و يحكم يا معشر يهود! ما دعاكم إلى ترك حكم الله و هو بأيديكم؟ قال: «فقالوا أما و الله أنه قد كان فينا يعمل به، حتى زنى رجل منا بعد إحصائه من بيوت الملوك و أهل الشرف فمنعه الملك من الرجم ثم زنى رجل بعده فأراد أن يرجمه فقالوا: لا و الله حتى ترجم فلاناً! فلما قالوا له ذلك اجتمعوا فأصلحوا أمرهم على التجبيه و أماتوا ذكر الرجم، و العمل به». قال: فقال رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم): فأنا أول من أحيا أمر الله و كتابه و عمل به، ثم أمر بهما فرجما عند باب مسجده، قال عبد الله بن عمر: فكننت فيمن رجمهما^(١).

(١) السيرة النبوية: ج ١ ص ٥٦٦.

٢٠ - ظلمهم في الديّة :

كانت قبيلة بني النضير يؤدّون الديّة كاملة وبنو قريظة كانوا يؤدّون نصف الديّة فتحاكموا في ذلك إلى رسول الله ، فنزل قوله سبحانه : ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (المائدة / ٤٢) .

فحملهم رسول الله على الحق ذلك وجعل الديّة سواء .

٢١ - قصدهم الفتنة برسول الله ﷺ :

قال جماعة من اليهود : اذهبوا بنا إلى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فإنما هو بشر ، فأتوه فقالوا له : «يا محمد إنك قد عرفت أنا أhabار اليهود وأشرافهم و سادتهم و إتأنا إن إتبعناك إتبعتك اليهود و لم يخالفنا و إن بيننا و بين بعض قومنا خصومة أفنحكمهم إليك فتقضي لنا عليهم و نؤمن بك و نصدّك؟» فأبى ذلك رسول الله ، فأنزل الله فيهم : ﴿وَ أَنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَ اخْذْهُمْ أَنْ يَقْتُنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ * أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (المائدة / ٥٠و٤٩) .

٢٢ - إنكار نبوة المسيح :

مناسبة اليهود العداء للمسيحيين لها جذور متأصلة في التاريخ فمذ أعلن المسيح بنبوته و رسالته قامت اليهود في وجهه و أنكروا رسالته ، يقول سبحانه : ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (الصف / ٦) .

نعم نرى اليوم تحالف اليهود مع المسيحيين لضمان المصالح المشتركة التي

على رأسها وأهمها القضاء على الإسلام وإبعاده عن المجتمع والحياة، و لأجل ذلك نرى أَنَّ البابا قام مؤخراً بزيارة الكنيسة اليهودي في روما وأعلن خلال زيارته له براءة اليهود من دم المسيح من أجل توحيد الصف ودعم الجهود الكفيلة بالقضاء على المسلمين ودينهم، و لكنهم في الواقع والحقيقة لازالوا يكنون نفس العداة التاريخي المتأصل في نفوسهم.

روي أَنَّ نفرًا من اليهود أتوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فسألوه عَمَن يؤمن به من الرسل؟ فقال: أؤمن بالله، فعند ذلك جحدوا نبوة المسيح وقالوا والله ما نعلم أهل دين قط أخطأ في الدنيا والآخرة منكم ولاديناً شراً من دينكم، فأنزل الله: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ﴾ (المائدة/ ٥٩)^(١).

٢٣- إشراكهم بالله عز وجل :

إنَّ العصبية العمياء ربما تبلغ بالإنسان حدًا ينكر ما كان يدين به هو وقومه طيلة قرون إنصرمت، فهؤلاء اليهود المعاصرون كانوا يفتخرون ويتمجدون بدين التوحيد، وأنهم ضحوا في سبيله أنفسهم ونفيسهم، و لكنهم لما رأوا أَنَّ النبي الأكرم يدعو إلى هذا المبدأ، و يتخذ منه الحجر الأساس لدعوته، عادوا ينكرونه و يروجون الشرك تشفيًا لغيظهم وحقنهم.

أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) جماعة من اليهود فقالوا له: يا محمد أما تعلم مع الله إله غيره؟ فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «الله لا إله إلا هو بذلك بعثت و إلى ذلك أدعوا»، فأنزل الله فيهم و في قولهم: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَ بَيْنَكُمْ وَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ إِنَّكُمْ لتشهدونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَ إِنِّي

(١) السيرة الحلبية: ج ١ ص ٥٦٧، مجمع البيان: ج ٣ ص ٣٢٩ (طبع بيروت).

بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿الأنعام/ ١٩﴾^(١).

٢٤ - سؤالهم عن محين الساعة :

تعلّقت مشيئته الحكيمة بكتمان وقت الساعة ، قال سبحانه : ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ (لقمان / ٣٤) ، ومع ذلك جاء جماعة من اليهود قالوا : أخبرنا متى تقوم الساعة إن كنت نبياً ، فنزل قوله سبحانه : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَفِّيهِ إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيفٌ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (الأعراف / ١٨٧) .

و لم يكن هذا السؤال إلا تعتاً وعناداً لأنهم هم الذين ذكروا لقريش : إسألوا محمداً عن وقت الساعة فإن خول علمها إلى الله سبحانه فاعلموا أنه نبي ...^(٢).

هذه نماذج من مناظراتهم و مشاغباتهم التي تنم عن مبلغ لجاجهم وعنادهم و مما يصور لك طبيعتهم .

٢٥ - تهجمهم على ذات الله عز وجل :

أتى رهط من اليهود إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقالوا : يا محمد هذا الله خلق الخلق ، فمن خلق الله ؟ فغضب رسول الله حتى انتقع لونه ثم ساورهم^(٣) غضباً لربه ، فجاء جبرئيل (عليه السلام) فسكنه فقال : خفف عنك يا محمد ، وجاءه عن الله بجواب ما سأله عنه : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ .

(١) السيرة النبوية : ج ١ ص ٥٦٨ .

(٢) قد ذكرنا تفصيل القصة في ص ٢١٧ - ٢٢٠ .

(٣) ساورهم : واثبهم و باطشهم .

فلَمَّا تلاها عليهم ، قالوا : فصِّفْ لَنَا يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ خَلَقَ (الله) ، كَيْفَ ذِرَاعُهُ ، كَيْفَ عِضْدُهُ ؟ فغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ أَشَدَّ مِنْ غَضَبِهِ الْأَوَّلِ وَ سَاوَرَهُمْ ، فَأَتَى جِبْرِيلُ فَقَالَ لَهُ مِثْلُ مَا قَالَ لَهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ ، وَ جَاءَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِجَوَابٍ مَا سَأَلُوهُ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ السَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (الزمر/ ٦٧) .

٢٦ - طلبهم كتاباً من السماء :

إِنَّ الْيَهُودَ كَانَتْ جَاهِلَةً بِحِكْمَةِ نَزُولِ الْقُرْآنِ تَدْرِيجِيًّا وَ قَدْ وَرَدَ النَّصُّ بِهَا فِي غَيْرِ وَاحِدٍ مِنَ الْآيَاتِ ، قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَ رَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ (الفرقان/ ٣٢) .

إِنَّ فِي نَزُولِ الْقُرْآنِ تَدْرِيجِيًّا مَنْجَمًا حَسَبَ الْوَقَائِعِ وَ الْأَحْدَاثِ لِدَلَالَةِ وَاضِحَةٍ عَلَى أَنَّهُ وَحْيٌ إِلَهِيٌّ يَنْزِلُ شَيْئًا فَشَيْئًا حَسَبَ الْحَاجَاتِ وَ لَيْسَ شَيْئًا مُتَعَلِّمًا عَنْ ذِي قَبْلِ مَنْ إِنْسٍ أَوْ جِنٍّ ، وَ لَكِنْ جَهْلُ الْيَهُودِ بِحِكْمَتِهِ دَعَاهُمْ إِلَى أَنْ يَطْلُبُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ نَزُولَ الْقُرْآنِ جُمْلَةً وَاحِدَةً مِنَ السَّمَاءِ حَتَّى يَرَوْا بِأَمِّ أَعْيُنِهِمْ أَنَّهُ كِتَابُ سَمَاوِيٍّ أَنْزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَ هُمْ يَضَاهَتُونَ فِي هَذَا الْإِقْتِرَاحِ قَوْلَ الْمُشْرِكِينَ فِي مَكَّةَ^(١) .

أَتَى جَمَاعَةٌ مِنَ الْيَهُودِ رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ! إِنَّ هَذَا الَّذِي جِئْتَ بِهِ لِحَقٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ؟ فَإِنَّا لَنَرَاهُ مُتَسَقًّا كَمَا تَتَسَّقُ التَّوْرَةُ ؟ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ : أَمَّا وَ اللَّهِ لَا تُكْمَلُونَ لَتَعْرِفُونَ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَكُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ لَوْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ مَا جَاءُوا بِهِ ، فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ أَمَا يَعْلَمُكَ هَذَا إِنْسٌ وَ لَا جِنٌّ ؟ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ) : أَمَّا وَ اللَّهِ إِنَّا نَكْمَلُونَ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ إِنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ تَجِدُونَ ذَلِكَ مَكْتُوبًا عِنْدَكُمْ فِي التَّوْرَةِ ، فَقَالُوا : يَا مُحَمَّدُ فَإِنَّ اللَّهَ يَصْنَعُ لِرَسُولٍ إِذَا بَعَثَهُ مَا يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ مِنْهُ عَلَى مَا أَرَادَ ، فَأَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ

(١) الإسراء/ ٩٣ ، وَ قَدْ مَضَى تَفْسِيرُهَا .

نقرأه ونعرفه وإلا جئناك بمثل ما تأتي به ، فأنزل الله تعالى فيهم وفيما قالوا : ﴿ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ (الإسراء / ٨٨) .

٢٧ - تحويل القبلة إلى الكعبة :

كان النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) يصلي إلى بيت المقدس في المدينة المنورة إلى سبعة عشر شهراً^(١) من الهجرة ، وكانت اليهود تعتبر المسلمين على تبعية قبلتهم ويتفاخرون بذلك عليهم ، فحزن رسول الله ذلك فخرج في سواد الليل يقلب وجهه في السماء ينتظر الوحي من الله سبحانه وكشف همه ، فنزل الوحي بقبلة جديدة ، فقطع تعبيرهم وتفاخرهم ، قال سبحانه : ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ (البقرة / ١٤٤) .

وروى الصدوق أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) صلى إلى بيت المقدس ثلاث عشرة سنة وتسعة عشر شهراً بالمدينة ثم عيّره اليهود ، فقالوا : إنك تابع قبلتنا فاغتم لذلك غمّاً شديداً ، فلما كان في بعض الليل خرج يقلب وجهه في آفاق السماء فلما أصبح صلى الغداة فلما صلى من الظهر ركعتين جاء جبرئيل فقال له : ﴿ قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام ... ﴾ ثم أخذ بيد النبي فحوّل وجهه إلى الكعبة وحوّل من خلفه وجوههم حتى قام الرجال مقام النساء والنساء مقام الرجال ، فكان أول صلاته إلى بيت المقدس وآخرها إلى الكعبة ، فبلغ الخبر مسجداً بالمدينة وقد صلى أهله من العصر ركعتين فحوّلوا نحو القبلة ، فكان أول صلاتهم إلى بيت المقدس وآخرها إلى الكعبة فسُمي

(١) وفي رواية الفقيه كما سيوافيك تسعة عشر شهراً .

ذلك المسجد مسجد القبلتين^(١).

و قد أثار هذا الأمر أسئلة و اعتراضات من جانب اليهود بل المؤمنين أنفسهم و جاء الذكر الحكيم مجيباً عنها بما يلي :

١ - أتى جماعة من اليهود مثل رفاعة بن قيس و كعب بن الأشرف و غيرهما فقالوا : يا محمداً ولّاك عن قبلتك التي كنت عليها و أنت تزعم أنّك على ملة إبراهيم و دينه أرجع إلى قبلتك التي كنت عليها تتبعك و نصدّقك . و إنّما يريدون بذلك فتنه عن دينه ، و هذا هو الاعتراض الذي يتناوله الوحي مشفوعاً بالجواب : ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مَا لِلَّهِمْ عَنِ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا﴾ و بعبارة أخرى إنّ التحوّل كان بأمر من الله فكيف يأمر به مع أنّه هو الذي جعل بيت المقدس قبله فكيف ينقض حكمه و ينسخ ما شرعه (و اليهود من القائلين بامتناع النسخ) و إن كان بغير أمر الله فهو انحراف عن الصراط المستقيم .

و أمّا الجواب فهو إنّ جعل بيت من البيوت أو بناء من الأبنية قبله ليس لاقتضاء ذاتي فيه يستحيل التعدّي عنه ، بل جميع الأجسام و الأبنية بل جميع الجهات من الشرق و الغرب إليه سبحانه على السواء يحكم فيها ما يشاء و كيف يشاء و متى شاء ، و أنّ الإعتراض نابع من قلة عقلهم أو عدم استقامته في درك حقيقة التشريع .

و إلى هذا الجواب يشير قوله سبحانه : ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (البقرة/ ١٤٢) .

٢ - لمّا كان المقدّر أن تكون الكعبة هي القبلة الأخيرة فما هو السبب في جعل بيت المقدس قبله أولى للمسلمين ؟

و الجواب : إنّ المصالح كانت تقتضي أن يصلّي المسلمون إلى القبلة الأولى في مكّة و المدينة في أوائل البعثة و أوائل الهجرة و ذلك لأنّ النبي (صلّى الله عليه و آله و سلّم) في مكّة المكرمة و بعد الهجرة بقليل كان مبتلى بالمشرّكين الذين

(١) من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ١٧٨ ح ٣ .

لا يصلّون لله سبحانه ولا يعبدونه وإنّما يعبدون الأوثان والأصنام ، فعندئذٍ أمر النبي بالصلاة إلى بيت المقدس (الذي كان الموحّدون من اليهود والنصارى يصلّون إليه) حتّى يتميّز الموحّدون عن المشركين ويكون ذلك سمة التوحيد وعلامته ، فكانت الصلاة إلى بيت المقدس وسيلة لتمييز الموحّدين عن المشركين .

و لما كانت العرب شديدة الألفة بمكّة و قبلتها فأحبّ الله تعالى أن يمتحن القوم بغير ما ألفوا ليميّز من يتّبع الرسول عمّن ينقلب على عقبيه .

و لأجل هذين الوجهين (تمييز الموحّدين عن المشركين و امتحان من يتّبع الرسول عمّن ينقلب على عقبيه من العرب الألفة بمكّة و قبلتها) أمر المسلمون بالصلاة إلى بيت المقدس مؤقتاً و إلى ذلك يشير قوله سبحانه : ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ (البقرة/ ١٤٣) .

و لعلّ قوله : ﴿لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ﴾ إشارة إلى الوجه الأوّل .

كما أنّ قوله : ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ إشارة إلى الوجه الثاني و هو اختبار من يخالف العادة و الألفة لأجل إمتثال أمر الرسول ، فإنّ مخالفة العادات و التقاليد كبيرة إلاّ على الذين هدى الله .

و الحاصل إنّ جعل بيت المقدس قبلة لأجل تمحيص المؤمنين من غيرهم و تميّز المطيعين من العاصين و المنقادين من المتمرّدين .

و أمّا العدول عن بيت المقدس إلى الكعبة فقد عرفت أنّه ليس لمكان أو بيت شرف ذاتي بل الحكم يدور مدار المصلحة ، فصارت المصالح مقتضية بأن يتميّز المسلمون من اليهود بتفكيك قبلتهم التي كانوا يصلّون إليها عن قبلة اليهود ، و يميّز المنافق المتظاهر بالإسلام من اليهود عن المؤمن المنقاد الواقعي ، و لأجل ذلك حوّلت القبلة إلى الكعبة .

٣- ما حكم الصلوات التي كان المسلمون قد أدّوها إلى بيت المقدس ؟

و الجواب : إن القبله قبله ما لم تنسخ وإن الله سبحانه إذا نسخ حكماً نسخه من حين النسخ لا من أصله لرأفته و رحمته بالمؤمنين ، و إليه يشير قوله سبحانه : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (البقرة/ ١٢٣).

و أما الاقتراح الذي تقدمت به اليهود إلى النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) من رجوعه إلى القبله السابقه حتّى يتبعوه و يصدّقوه فإنّما هو وعد مكذوب لا يتبعون قبلته إلى آخر الدهر، و إليه يشير قوله سبحانه : ﴿وَلَيْنِ أَتَيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِيلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِيلَتِهِمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِيلَةِ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَيْنَا أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة/ ١٢٥).

و المراد من الإيمان في الآية في قوله : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ هو العمل . قال ابن عباس : قالوا كيف بمن مات من إخواننا قبل ذلك؟ و كان قد مات أسعد بن زراره و البراء بن معرور و كانا من النقباء .

و بذلك يعلم أنّ ما ذكره سبحانه قبل هذه الآيات من قصّة إبراهيم و أنواع كرامته و كرامة ابنه إسماعيل و دعوتهما للكعبة و مكّة و للنبيّ و الأئمة المسلمة و بنائهما البيت و الأمر بتطهيره للعبادة ، كل ذلك تمهيد لحادثة تغيير القبله و اتّخاذ الكعبة قبله ، فإنّ تحويل القبله من أعظم الحوادث الدينيه و أهم التشريعات التي قوبل بها الناس بعد هجرة النبيّ إلى المدينة . فكانت محتاجة إلى ترويض النفوس لقبولها .

٢٨- مباهلة النبيّ نصارى نجران : ^(١)

لَمَّا كَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى مَلُوكِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ رَسَائِلَ التَّبْلِيغِيَّةِ وَ بَعَثَ رَسْلَهُ إِلَى

(١) نجران في مخاليف اليمن من ناحية مكّة ، و بها كان خبر الأخدود و إليها تنسب كعبة نجران ، و كانت بيعة ، بها أساقفة مقيمون منهم السيّد و العاقب اللذان جاءا إلى النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) في أصحابها و دعاهم إلى المباهلة و بقوا بها حتّى أجلاهم عمر . وقال زيني دحلان :

الأقوام والقبائل، أرسل عتبة بن غزوان، و عبد الله بن أبي أمية وصهيب بن سنان إلى نجران ونواحيه و كتب معهم^(١) إلى أساقفة نجران يدعوهم إلى رفض الأتانيم والأنداد و التزام التوحيد و عبادة الله تعالى، و هانحن نسوق إليك نص كتابه :

«بسم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، من محمد النبي رسول الله إلى أسقف نجران، فإنني أحمد إليكم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، أما بعد فإنني أدعوكم إلى عبادة الله من عبادة العباد و أدعوكم إلى ولاية الله من ولاية العباد، وإن أبيتم فالجزية، فإن أبيتم آذنتكم بحرب»^(٢).

و لما قرأ الأسقف الكتاب فزع و ارتاع و شاور أهل الحجي و الرأي منهم، فقال شرحبيل و كان ذالِب و رأي بنجران: قد علمت ما وعد الله إبراهيم في ذرية إسماعيل من النبوة فما يؤمنك أن يكون هذا الرجل؟ و ليس لي في النبوة رأي لو كان أمر من أمور الدنيا أشرت عليك فيه وجهدت لك.

فبعث الأسقف إلى واحد من بعد واحد من أهل نجران فتشاوروا فكثرت اللغظ و طال الحوار، فاجتمع رأيهم على أن يبعثوا وفد يأتي رسول الله فيرجع بخبره.

فأوفدوا إليه ستين راكباً و فيهم ثلاثة عشر رجلاً من أشرافهم و ذوو الرأي و الحجي منهم و ثلاثة يتولون أمرهم: العاقب إسمه عبد المسيح، أمير الوفد الذي لا يصدرون إلا عن رأيهِ، و السيد و إسمه الأيهم و هو ثمالهم و صاحب رحلهم، و أبوحارثة بن علقمة أسقفهم الأول و خبرهم و إمامهم و صاحب مدارسهم و هو

نجران بلدة كبيرة واسعة على سبع مراحل من مكة إلى جهة اليمن تشتمل على ثلاث و سبعين قرية.

مراسد الإطلاع في معرفة الأمكنة و البقاع، مادة (نجران).

(١) و كان بخط الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) راجع: صبح الاعشى ج ١ ص ٦٥ (طبع بيروت).

(٢) تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٦٥، دلائل النبوة ج ٥ ص ٣٨٥، البداية و النهاية ج ٥ ص ٥٣.

الأسقف الأعظم^(١).

فجاءوا إلى النبي حتى دخلوا على رسول الله وقت العصر، فدخلوا المسجد وعليهم ثياب الحبرات^(٢) وأردية الحرير مختمين بخواتيم الذهب وأظهروا الصليب وأتوا رسول الله فسلموا عليه، فلم يرد عليهم السلام ولم يكلمهم، فانطلقوا يتغنون عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وكان لهما معرفة بهم فوجدوهما في مجلس من المهاجرين، فقالوا: إن نبيكم كتب إلينا بكتاب فأقبلنا مجيبين له، فأتيناه وسلمنا عليه فلم يرد سلامنا ولم يكلمنا. فما الرأي؟

فقالا لعلي بن أبي طالب: ما ترى يا أبا الحسن في هؤلاء القوم؟ قال: أرى أن يضعوا حللهم هذه، وخواتيمهم ثم يعودون إليه، ففعلوا ذلك، فسلموا فردّ عليهم سلامهم، ثم قال: والذي بعثني بالحق لقد آتيتوني المرة الأولى وإن إبليس لمعكم^(٣).

وكانوا قد أتوا معهم بهديّة وهي بسط إلى النبيّ فيها تماثيل ومسوح، فصار الناس ينظرون للتماثيل، فقال: أمّا هذه البسط فلاحاجة لي فيها، وأمّا هذه المسوح فإن تعطونها أخذها، فقالوا: نعم نعطيها، ولما رأى فقراء المسلمين ما عليه هؤلاء من الزينة والزّي الحسن، تشوّقت نفوسهم، فنزل قوله سبحانه:

﴿قُلْ أُوْتِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ (آل عمران/ ١٥).

ثم أرادوا أن يصلّوا بالمسجد بعد أن حانت وقت صلاتهم، وذلك بعد العصر فأراد الناس منهم، فقال النبي: دعوهم، فاستقبلوا المشرق فصلّوا صلاتهم فلمّا قضا صلاتهم ناظروه.

(١) دلائل النبوة ج ٥ ص ٣٨٦، الدر المنثور ج ٢ ص ٣٨، و تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٦٦.

(٢) ثوب من ثياب اليمن.

(٣) السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٣٩.

فقالوا لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إلى ما تدعو؟ فقال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله وإني رسول الله وإني عيسى عبد مخلوق، يأكل ويشرب، ويحدث، فقالوا: فمن أبوه؟ فنزل الوحي على رسول الله، فقال: قل لهم: «ما تقولون في آدم أكان عبداً مخلوقاً يأكل ويشرب ويحدث وينكح؟ فسألهم النبي، فقالوا: نعم، قل: فمن أبوه؟ فبهتوا، فأنزل الله:

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ * فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ (آل عمران/ ٥٩-٦١).

الدعوة إلى المباهلة

فلأجل ذلك قال لهم رسول الله: فباهلونني فإن كنت صادقاً أنزلت اللعنة عليكم وإن كنت كاذباً أنزلت عليّ، فقالوا: «أنصفت»، فتواعدوا للمباهلة، فلما رجعوا إلى منازلهم، قال لهم رؤسائهم - السيد والعاقب والأيهم -: إن باهلتنا بقومه باهلتنا فإنه ليس نبياً، وإن باهلتنا بأهل بيته خاصة لم نباهله فإنه لا يقدم أهل بيته إلا وهو صادق، فلما أصبحوا جاءوا إلى رسول الله ومعه أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين، فقال النصارى: من هؤلاء؟ فقل لهم: هذا ابن عمه وصهره علي بن أبي طالب وهذه ابنته فاطمة وهذان ابناه الحسن والحسين، ففزعوا، فقالوا لرسول الله: نعطيك الرضا فاعفنا من المباهلة، فصالحهم رسول الله على الجزية وانصرف^(١).

وروى الطبرسي: ولما كان الغد جاء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أخذ بيد علي بن أبي طالب والحسن والحسين (عليهم السلام) بين يديه يمشيان وفاطمة (عليها السلام) تمشي خلفه، وخرج النصارى يتقدمهم أسقفهم فلما رأى

(١) تفسير القمي ج ١ ص ١٠٤.

النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قد أقبل بمن معه، سأل عنهم، فقليل له: هذا ابن عمه و زوج ابنته وأحب الخلق إليه وهذان ابنا بنته من علي (عليه السلام) وهذه الجارية بنته فاطمة، أعز الناس عليه وأقربهم إلى قلبه، و تقدّم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فجثا على ركبتيه.

قال أبو الحارثة الأسقف: جثا والله كما جثا الأنبياء للمباهلة، فسكع ولم يقدم على المباهلة، فقال السيّد: ادن يا أبا حارثة للمباهلة، فقال: لا، إني لأرى رجلاً جريئاً على المباهلة وأنا أخاف أن يكون صادقاً ولئن كان صادقاً لم يحل والله علينا الحول وفي الدنيا نصراني يطعم الماء، فقال الأسقف: يا أبا القاسم إنا لا نباهلك ولكن نصالحك فصالحنا على ما ينهض به، فصالحهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على ألفي حلّة من حلل الأواقي قيمة كل حلّة أربعون درهماً فما زاد ونقص فعلى حساب ذلك، وعلى عارية ثلاثين درعاً، وثلاثين رمحاً، وثلاثين فرساً إن كان باليمن كيد، و رسول الله ضامن حتّى يؤديها و كتب لهم بذلك كتاباً.

و روي أنّ الأسقف قال لهم: إني لأرى وجوهاً لوسألوا الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله، فلاتباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة، وقال النبي: و الذي نفسي بيده لو لاعنوني لمسخوا قردة و خنازير، و لاضطرم الوادي عليهم ناراً، و لما حال الحول على النصاري حتّى يهلكوا كلّهم، قالوا: فلمّا رجع وفد نجران، لم يلبث السيّد و العاقب إلاّ يسيراً، حتّى رجعا إلى النبي، و أهدى العاقب له حلّة و عصا و قدحاً و نعلين و أسلماً^(١).

و هناك كلمة قيّمة للزمخشري يقول فيها:

فإن قلت: ما كان دعاؤه إلى المباهلة إلاّ لتبتيں الكاذب منه و من خصمه و ذلك أمر يختصّ به و بمن يكاذبه فما معنى ضم الأبناء و النساء؟

قلت: ذلك أكد في الدلالة على ثقته بحاله و استيقانه بصدقه حيث تجرّأ على

(١) مجمع البيان: ج ٢ ص ٧٦٢ و ٧٦٣ (طبع بيروت).

تعريض أعزته وأفلاذ كبده وأحب الناس إليه لذلك ، ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع أحبته وأعزته هلاك الاستئصال إن تمت المباهلة . وخصّ الأبناء والنساء لأنهم أعزّ الأهل والصقهم بالقلوب ، وربما فداهم الرجل بنفسه ، وحارب دونهم حتى يقتل ، ومن ثم كانوا يسوقون مع أنفسهم الطعائن في الحروب لتمنعهم من الهرب ، ويسمون الذادة عنهم بأرواحهم : «حماة الحقائق» وقدمهم في الذكر على الأنفس (في الآية) لينبه على لطف مكانهم ، وقرب منزلتهم وليؤذن بأنهم مقدّمون على الأنفس مفدون بها ، وفيه دليل لاشيء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء (عليهم السلام) وفيه برهان واضح على صحة نبوة النبي لأنه لم يرو أحد من موافق ولا مخالف أنهم أجابوا إلى ذلك^(١).

ومن أمعن فيما ورد من سبب النزول وشرحه في كتب الحديث والتفسير يقف على مكرومة وفضيلة عظيمة لأهل البيت (عليهم السلام) في تلك الحادثة ، ومن أراد التفصيل فليرجع إلى كتاب «الكلمة الغراء في تفضيل الزهراء» للسيد شرف الدين (ص ١٩٧-٢٠٣) .

وهناك نكتة أخرى نقلها الرازي عن بعض معاصريه من الشيعة ولم يناقش في كلامه مع غرامه بنقض المحكمات وهيامه في التشكيكات والشبهات ، قال :

كان في الري رجل يقال له محمود بن الحسن الحمصي وكان معلّم الإثني عشرية وكان يزعم أنّ عليّاً رضي الله عنه أفضل من جميع الأنبياء سوى محمد (صلّى الله عليه وآله وسلّم) واستدلّ على ذلك بقوله تعالى : ﴿وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَكُمْ﴾ إذ ليس المراد بقوله ﴿وَ أَنْفُسَنَا﴾ نفس محمد (صلّى الله عليه وآله وسلّم) لأنّ الإنسان لا يدعو نفسه بل المراد غيرها ، وأجمعوا على أنّ ذلك الغير كان علي بن أبي طالب (رض) فدلّت الآية على أنّ «نفس علي» هي محمد ، ولا يمكن أن يكون المراد إنّ هذه النفس هي عين تلك ، فالمراد إنّ هذه النفس مثل تلك النفس ، وذلك

(١) الكشاف : ج ١ ص ٣٢٧ .

يقتضي المساواة في جميع الوجوه، ترك العمل بهذا العموم في حق النبوة وفي حق الفضل لقيام الدلائل على أنّ محمداً عليه الصلاة والسلام كان نبياً وما كان علي كذلك ولإنعقاد الإجماع على أنّ محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) كان أفضل من علي (رض) فبقى فيما وراءه معمولاً به ثم الإجماع دلّ على أنّ محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) كان أفضل من سائر الأنبياء (عليهم السلام) فيلزم أن يكون علي أفضل من سائر الأنبياء^(١).

٢٩ - الخلفيّة التشريعيّة لحرمة الأشهر الحرم :

ربّما نقرأ في بعض الصحف والكتب أنّ عرب الجاهلية هم الذين حرّموا الحرب في الأشهر الحرم وأضفوا عليها مسحة قدسية خاصة ، وذلك لأنهم كانوا متوغّلين في الحروب والغارات وكان تماذي الظاهرة القبليّة الشاذّة موجّباً لفكّ عرى الحياة ، ولأجل ذلك استثنوا هذه الأشهر لتقويم أودهم وضمان أمن طرق التجارة وتيسير أمر زيارة الكعبة .

ولكنّها فكرة خاطئة تخالف ما نستلهمه من القرآن الكريم ، فإنّ الظاهر منه أنّ حرمة الأشهر لها جذور دينية وأنّها جزء من صميم الدين القيمّ الذي جاء به إبراهيم (عليه السلام) إلى أمته ، قال سبحانه : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ... ﴾ (التوبة / ٣٦) .

فإنّ قوله : ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ ربّما يشير إلى أنّ اتّصاف الأربعة بالحرمة جزء من الدين القيمّ وتشريعاته .

و على ذلك الأساس فالنبيّ الأكرم أولى بأن يحافظ على حرمتها ويراعي قدسيّتها ، وبذلك يسهل لك القضاء في الحادثة الدموية التي وقعت في مستهل

(١) تفسير الرازي ج ٨ ص ٨١ (طبع بيروت) .

شهر رجب بيد المسلمين و هي التي استغلّتها قريش للتعبير بالنبي و الإزدراء به ،
و أنّه هدم قدسيّة تلك الأشهر و إراقة الدم فيها ، و إليك نصّ القصة :

بعث رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلّم) عبد الله بن جحش بن رثاب
الأسدي في رجب مقفلة من بدر الأولى و بعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ليس
فيهم من الأنصار أحد ، و كتب لهم كتاباً و أمره أن لا ينظر فيه حتّى يسير يومين ثمّ
ينظر فيه ، فيمضي بما أمره به و لا يستكره من أصحابه أحداً .

فلما سار عبد الله بن جحش يومين فتح الكتاب فنظر فلذا فيه : إذا نظرت في
كتابي هذا فامض حتّى تنزل نخلة بين مكّة و الطائف ، فترصد بها قريشاً و تعلم لنا
من أخبارهم .

فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب قال : سمعاً و طاعة ، ثمّ قال
لأصحابه : قد أمرني رسول الله أن أمضي إلى نخلة أرصد بها قريشاً حتّى آتبه منهم
بخبر ، و قد نهاني أن أستكره أحداً منكم فمن كان منكم يريد الشهادة و يرغب فيها
فليطلق و من كره ذلك فليرجع ، فأما أنا فماض لأمر رسول الله ، فمضى و مضى معه
أصحابه لم يتخلف منهم أحد .

و سلك إلى الحجاز حتّى إذا كان بمعد فوق «الفرع» يقال له «بحران» أضلّ سعد
ابن أبي وقاص و عتبة بن غزوان بعيداً لهما ، كانا يتعاقبانها ، فتحلّفا عليه في طلبه
و مضى عبد الله بن جحش و بقيّة أصحابه حتّى نزل بنخلة ، فمرّت به عبر لقريش
تحمل زبيباً و أدمأ و تجارة من تجارة قريش ، فيها عمرو بن الحضرمي ، فلما رآهم
القوم^(١) هابوهم و قد نزلوا قريباً منهم ، فأشرف لهم عكاشة ابن محصن و كان قد حلق
رأسه فلما رآوه آمنوا و قالوا : عمار لا بأس عليكم منهم ، و تشاور القوم فيهم و ذلك
في آخر يوم من رجب ، فقال القوم :^(٢) و الله لئن تركتم القوم هذه الليلة ليدخلنّ الحرم

(١) المقصود غير قريش .

(٢) المقصود المسلمون .

فليمتنع منكم به^(١) ولئن قتلتموهم لنقتلنهم في الشهر الحرام، فتردد القوم^(٢) وهابوا الإقدام عليهم ثم شجعوا أنفسهم عليهم وجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم وأخذ ما معهم فرمى وأقذ بن عبد الله التيمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله، واستأسر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان وأفلت القوم^(٣) نوفل بن عبد الله فأعجزهم وأقبل عبد الله بن جحش وأصحابه بالعبير والأسيرين حتى قدموا على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

فلما قدموا على رسول الله المدينة، قال: ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام فوقف العير والأسيرين وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً، فلما قال ذلك رسول الله، سقط في أيدي القوم وظنوا أنهم قد هلكوا وعنفهم إخوانهم من المسلمين فيما صنعوا، وقالت قريش: قد استحل محمد وأصحابه الشهر الحرام فسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه الأموال وأسروا فيه الرجال.

وقد توقع اليهود لأجل هذه الحادثة بالمسلمين الشر، فلما أكثر الناس في ذلك أنزل الله على رسوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (البقرة/ ٢١٧ و ٢١٨).

والآية الثانية تحكي عن نزول المغفرة لعبد الله بن جحش وأصحابه وذلك لأجل أنهم كانوا ذوو سابقة حسنة وبلاء محمود كما يشير إليه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا

(١) أي يتحصنون بالحرم.

(٢) المقصود هم المسلمون.

(٣) أي فر من بين أيديهم فلم يتمكنوا من اللحاق به والقبض عليه.

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ ﴿١٠﴾

قال ابن هشام: لما تجلّى عن عبد الله بن جحش وأصحابه ما كانوا فيه حين نزل القرآن (الآية الأولى) طمعوا في الأجر، فقالوا: يا رسول الله أنطمع أن تكون لنا غزوة نعطي فيها أجر المجاهدين؟ فأنزل الله عز وجل فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا...﴾.

فلما نزل القرآن بهذا وفرّج الله تعالى عن المسلمين ما كانوا فيه من الشفق قبض رسول الله العير والأسيرين. وبعثت إليه قريش في فداء عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان (الأسيرين)، فقال رسول الله: لانفديكموهما حتى يقدم صاحبانا - يعني سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان - فإننا نخشاكم عليهما فإن تقتلوهما، نقتل صاحبيكم، فقدم سعد وعتبة فأفداهما رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) منهم.

فأما الحكم بن كيسان فأسلم فحسن إسلامه وأقام عند رسول الله حتى قتل يوم بئر معونة شهيداً، وأما عثمان بن عبد الله فلحق بمكة حتى مات بها كافراً.

هذا كله راجع إلى حكاية القصة بجزئياتها، أما تحليل الحادثة وتوضيح الجواب الذي جاءت به الآية الأولى فهو بالشكل التالي:

لاشك أن عمل عبد الله بن جحش لم يكن خاضعاً للضوابط العسكرية، فإن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يأمره بالقتال بل أمر باستطلاع أخبار القوم ونقل أخبارهم إليه، فقتاله كان عصياناً لأوامر قائده أولاً وعتكاً لقداسة الشهر ثانياً، ولأجل ذلك لما جاء إلى النبي لم يقبل منه العير والأسيرين وانتظر الوحي الإلهي حتى وافاه، وليس من الصحيح أن يؤاخذ الأمير ورئيس القوم بإجرام واحد من قادة عسكره.

وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ أي إن القتال فيه وإن كان صغيراً في نفسه: أمر كبير مستنكر لعظيم حرمة، ولكن الذي ينبغي إلفات النظر إليه هو أن الناقدين أعني قريشاً قد ارتكبوا جريمة أكبر ممّا ارتكبه ذلك القائد

العسكري وذلك :

١ - إنَّهم صدّوا الناس عن سبيل الله و منعوهم عن الطريق الموصل إلى الله تعالى و هو الإسلام ، حيث كان المشركون يضطهدون المسلمين و يقتلون من يسلم أو يؤذونه في نفسه و أهله و ماله فيمنعونهم من الهجرة إلى النبي (صَلَّى الله عليه و آله و سلَّم) .

٢ - إنَّهم كفروا بالله سبحانه .

٣ - إنَّهم صدّوا عن المسجد الحرام و منعوا المؤمنين من الحج و الإعمار .

٤ - إنَّهم أخرجوا النبي (صَلَّى الله عليه و آله و سلَّم) و المهاجرين .

و كلّ هذه أكبر عند الله من قتال المسلمين المشركين في الشهر الحرام .

٥ - و الفتنة أكبر من القتل أي فتنة المسلمين في دينهم بإلقاء الشبهات في قلوبهم أو بتعذيبهم كما فعلوا بعمار بن ياسر و بلال و خبّاب بن الأرت و غيرهم ، أكبر من قتل المشركين .

و القتال في الشهر الحرام أهون من الفتنة عن الإسلام لو لم يحفّ بها غيرها من الآثار، كيف و قد قارنها الصدّ عن سبيل الله ، و الكفر به ، و الصدّ عن المسجد الحرام و إخراج أهله منه ، فمن وقف على فتنة المشركين لضعفاء المسلمين طيلة ثلاث عشرة سنة و استمرارها بعد هجرته في حقّ المستضعفين القاطنين في مكّة ، يقف على أنّ قتل مشرك و أسر نفرين منهم أهون بكثير ممّا ارتكبه طوال هذه السنين .

و إلى هذا يشير قوله سبحانه :

﴿ وَ صَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ كُفِّرَ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَ إِخْرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَ الْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ .

(٩)

الإشتباك المسلّح مع اليهود بالمدينة :

١ - إجلاء بني قينقاع من المدينة :

قد وقفت فيما سبق على المناظرات و الاحتجاجات التي دارت رحاها بين النبيّ واليهود، و اتّضح لك إنّها لم تكن من اليهود بغرض كشف الحقيقة و إنّما كانت ممارسة منهم حتّى يشوّهوا الحقيقة على طلاّبها و يضعوا العراقيل في وجه انتشار الإسلام و تعاظم قدرة المسلمين، و قد كان النبيّ الأكرم صابراً على إيذائهم، ولكنّهم لما بلغت جرأتهم إلى حدّ هتكوا عرض امرأة مسلمة و قتلوا رجلاً من المسلمين في سوقهم، قام النبيّ في وجههم فرفض الميثاق الذي عقده بينهم و بين النبيّ لأنّهم بأعمالهم الإجرامية نقضوا بنوده و مضامينه فلم يقولوا له حرمة، و لكنّ النبيّ الأكرم أخذ كل طائفة من اليهود بجرمها و لم يأخذ جميع طوائف اليهود بجرم واحدة منها .

فأجلى بني قينقاع لأجل ذنوب العملين (هتك حرمة المرأة المسلمة و قتل مسلم) و أبقى الطائفتين الأخريين على حالهما، فلمّا همّ بنو النضير بقتل النبيّ الأكرم، أجلاهم بمؤامرتهم و أبقى بني قريظة على حالها في المدينة إلى أن ارتكبت الثالثة جريمة كبيرة، فجازاهم بعملهم حسبما يوافقك بيانه .

و هذا إن دلّ على شيء فإنّما يدلّ على أنّ النبيّ الأكرم كان يحترم العهود و الموائيق المبرمة بينه و بين سائر الملل و النحل و أنّه لو لم تنقض اليهود عهدها و موائيقها لما خطأ النبيّ الأكرم (صلّى الله عليه و آله و سلّم) خطوة واحدة في طريق

الحرب ضدهم ، و لأجل ذلك يجب علينا دراسة العوامل التي حفزت النبي إلى اتخاذ موقف حازم و صارم في وجه اليهود القاطنين في المدينة ، و قبل إيضاها نذكر لك نص الميثاق الذي عقده النبي (صلى الله عليه وآله و سلم) معهم إبان نزوله المدينة .

روى القمي في تفسيره : و جاءته اليهود - قريظة و النضير و قينقاع - فقالوا : يا محمد إلى ما تدعو؟ قال : إلى شهادة أن لا إله إلا الله و أنني رسول الله و أنني الذي تجدونني مكتوباً في التوراة و الذي أخبركم به علماءكم أن مخرجي بمكة و مهاجري في هذه الحرّة ، و أخبركم عالم منكم جاءكم من الشام فقال : «تركتم الخمر والخير و جئت إلى البؤس و التمر لنبي يبعث في هذه الحرّة مخرجه بمكة و مهاجرة هاهنا ، و هو آخر الأنبياء و أفضلهم ، يركب الحمار و يلبس الشملة و يجتزي بالكسرة ، في عينيه حمرة و بين كتفيه خاتم النبوة ، و يضع سيفه على عاتقه لايبالي من لاقى ، و هو الضحوك القتال يبلغ سلطانه منقطع الخف و الحافر» فقالوا له : قد سمعنا ما تقول و قد جئناك لنطلب منك الهدنة على أن لا نكون لك و لا عليك و لانعين عليك أحداً و لاتعترض لأحد من أصحابك و لاتعترض لنا و لا لأحد من أصحابنا حتى ننظر إلى ما يصير أمرك و أمر قومك ، فأجابهم رسول الله (صلى الله عليه وآله و سلم) إلى ذلك و كتب بينهم كتاباً : ألا يعينوا على رسول الله (صلى الله عليه وآله و سلم) و لا على أحد من أصحابه بلسان و لا يد و لا سلاح و لا بكراع في السرّ و العلانية ، لا بليل و لا بنهار ، الله بذلك عليهم شهيد ، فإن فعلوا فرسول الله في حلّ من سفك دمائهم ، و سبي ذراريهم و نساءهم ، و أخذ أموالهم . و كتب لكل قبيلة منهم كتاباً على حدة ، و كان الذي تولّى أمر بني النضير حيّي بن أخطب ، فلما رجع إلى منزله قال له أخوته (جديّ بن أخطب و أبو ياسر بن أخطب) : ما عندك؟ قال : هو الذي نجده في التوراة و الذي يبشّرنا به علماءنا و لا أزال له عدوّاً لأنّ النبوة خرجت من ولد إسحاق ، و صارت في ولد إسماعيل ، و لانكون تبعاً لولد إسماعيل أبداً .

و كان الذي ولي أمر قريضة كعب بن أسد ، و الذي ولي أمر بني قينقاع مخيريق و كان أكثرهم مالاً و حداً ، فقال لقومه : تعلمون أنّه النبيّ المبعوث؟

فهلّموا نؤمن به و نكون قد أدركنا الكتابين ، فلم تجبه قينقاع إلى ذلك^(١).

هذا هو نص الميثاق ، و سنوافيك في هذا البحث و ما يتلوه إتهم كيف ضربوا به عرض الجدار خصوصاً بعد ما بلغهم انتصار المسلمين على قريش في غزوة بدر فانتابهم الهلع و الخوف ، و ترقبوا الخطر المحدث بهم ، و قد بلغ النبي أخبار بني قينقاع ، و ما أخذوا يتفوهون به ضده ، فلأجل إتمام الحجة جمعهم رسول الله في سوق بني قينقاع بعد نزوله عن بدر ، فقال : يا معشر يهود أسلموا قبل أن يصيبكم الله بمثل ما أصاب به قريشاً ، فقالوا له : يا محمد لا يغرتك من نفسك أنك قتلت نفرأ من قريش ، كانوا أعماراً^(٢) لا يعرفون القتال ، إنك و الله لو قاتلنا لعرفت أننا نحن الناس و إنك لن تلقى مثلنا ، فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهم : ﴿ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْلَبُونَ وَ تُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَ بِشَسِ الْمَهَادُ * قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ أُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ (آل عمران/ ١٢ و ١٣)^(٣).

و بين ما هم عليه من إظهار العداوة و نقض العهد ، جاءت امرأة نزيعة^(٤) من العرب تحت رجل من الأنصار إلى سوق بني قينقاع ، و جلست عند صائغ في حُلَي لها ، فجاء رجل من يهود قينقاع فجلس من ورائها و لاتشعر ، فخلى^(٥) درعها إلى ظهرها بشوكة ، فلمأ قامت المرأة بدت عورتها ، فضحكوا منها ، فقام إليه رجل من المسلمين فاتبعه فقتله ، فاجتمعت بنو قينقاع فتحاشوا ، فقتلوا الرجل و نبذوا العهد إلى النبي و تحصنوا في حصنهم^(٦).

(١) البحار ج ١٩ ص ١١٠-١١١ (طبع بيروت).

(٢) الأعمار جمع الغمر و هو الذي لم يجزب الأمور.

(٣) السيرة النبوية ج ١ ص ٥٥٢ ، مجمع البيان ج ٢ ص ٧٠٦ ، المغازي للواقدي ج ١ ص ١٧٦ .

(٤) المرأة التي تزوجت في غير عسرتها .

(٥) أي جمع بين طرفي الشيء .

(٦) المغازي للواقدي ج ١ ص ١٧٦ و ١٧٧ .

فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود، فغضب المسلمون، فحاصروهم رسول الله حتى نزلوا على حكمه .

روى الواقدي : لَمَّا رَجَعَ (رسول الله صَلَّى الله عليه وآله) مِنْ بَدْرٍ حَسَدُوهُ فَأَظْهَرُوا الْغَشَّ ، فَنَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِيلُ (عليه السلام) بِهَذِهِ الْآيَةِ : ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ (الأنفال / ٥٨) .

قال : فَلَمَّا فَرَّغَ جِبْرِيلُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) : فَأَنَا أَخَافُهُمْ . فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) بِهَذِهِ الْآيَةِ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حُكْمِهِ وَلِرَسُولِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ ، وَلَهُمُ الذَّرِيَّةُ وَالنِّسَاءُ^(١) .

فقام عبد الله بن أبي بن سلول رئيس المنافقين في المدينة بالشفاعة لهم فقال : يا محمد أحسن في مالي ، و كانوا حلفاء الخزرج ، فأبطأ عليه رسول الله ، فقال : يا محمد ، أحسن في مالي ، فأعرض عنه ، فأدخل يده في جيب درع رسول الله ، فقال له رسول الله : أرسلني ، و غضب رسول الله حتى رَأَوْا لُوجْهَهُ ظِلًّا ، ثُمَّ قَالَ : وَيْحَكَ أَرْسَلَنِي ، قَالَ : لَا وَاللَّهِ لَا أَرْسَلُكَ حَتَّى تَحْسَنَ فِي مَالِي ، أَرْبَعَمِائَةِ حَاسِرٍ^(٢) وَ ثَلَاثَمِائَةِ دَارِعٍ ، قَدْ مَنَعُونِي مِنَ الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ ، تَحْصِدُهُمْ فِي غَدَاةٍ وَاحِدَةٍ إِنِّي وَاللَّهِ أَمْرٌ أَخْشَى الدَّوَاثِرَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ : هُمْ لَكَ ، فَاسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى الْمَدِينَةِ فِي مُحَاصَرَتِهِ إِيَّاهُمْ بَشِيرُ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذَرِ ، وَ كَانَتْ مُحَاصَرَتُهُ إِيَّاهُمْ خَمْسَ عَشْرَةَ لَيْلَةً .

و كان لعبادة بن الصامت مثل الحلف الذي كان لهم من عبد الله بن أبي ، فجاء عبادة بن الصامت و قال : يا رسول الله أتولى الله و رسوله و المؤمنين ، و أبرأ من حلف هؤلاء الكفار و ولايتهم ، و في تلك القصة نزلت الآيات التالية :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ

(١) مغازي الواقدي ج ١ ص ١٨٠ .

(٢) الحاسر الذي لادرع له و يقابله الدارع .

مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ * وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأُصْبِحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥١-٥٣﴾.

فلَمَّا أَصَرَ ابن أبي فيهم تركهم رسول الله وأمر بهم أن يجلوا من المدينة .

و روى الواقدي : كان ابن أبي أمرهم أن يتحصنوا وزعم أنه سيدخل معهم ، فخذلهم ولم يدخل معهم ، ولزموا حصنهم فما رموا بسهم ، ولا قاتلوا حتى نزلوا على صلح رسول الله و حكمه ، و أموالهم لرسول الله ، فلَمَّا نزلوا و فتحوا حصنهم ، كان محمد بن مسلمة هو الذي أجلاهم و قبض أموالهم ، و أمر رسول عبادة بن الصامت أن يجليهم ، فقالت قينقاع : يا أبا الوليد نحن مواليك فعلت هذا بنا ؟

قال لهم عبادة: لَمَّا حاربتهم جئت إلى رسول الله فقلت : يا رسول الله إنني أبرأ إليك منهم و من حلفهم ، و كان ابن أبي و عبادة بن الصامت منهم بمنزلة واحدة في الحلف ، فقال عبدالله بن أبي : تبرأت من حلف مواليك ، فقال عبادة : أبا الحجاب تغيّرت القلوب و محى الإسلام العهود ، فخرجوا إلى الشام و لحقوا بإذرعات^(١) ثم هلكوا^(٢).

(١) بلد في أطراف الشام يجاور أرض البلقاء، وعمان «معجم البلدان ج ١ ص ١٦٢» .

(٢) السيرة النبوية ج ١ ص ٤٧-٤٩ ، المغازي للواقدي ج ١ ص ١٧٦-١٨٠ .

٢ - إجلاء بني النضير

قدم أبو براء، عامر بن مالك على رسول الله المدينة فعرض عليه رسول الله الإسلام و دعاه إليه، فلم يسلم ولم يبعد من الإسلام، و قال: يا محمد لو بعثت رجالاً من أصحابك إلى نجد، فادعوهم إلى أمرك رجوت أن يستجيبوا لك، فقال رسول الله: إني أخشى عليهم أهل نجد، قال أبو براء: أنا لهم جار، فابعثهم فليدعوا الناس إلى أمرك، فبعث رسول الله المنذر بن عمرو في أربعين رجلاً^(١) من خيار المسلمين فساروا حتى نزلوا بئر معونة و هي بين أرض بني عامر، و حرّة بني سليم، كلا البلدين منها قريب و هي إلى حرّة بني سليم أقرب.

فلما نزلوها بعثوا ابن ملحام بكتاب رسول الله إلى عامر بن الطفيل، فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدى على الرجل فقتله، ثم استصرخ عليهم بني عامر فأبوا أن يجيبوه إلى ما دعاهم إليه، وقالوا: لن نحضر^(٢) أباً براء لقد عقد لهم عقداً و جواراً، فاستصرخ عليهم قبائل من بني سليم فأجابوه إلى ذلك، فخرجوا حتى غشوا القوم، فأحاطوا بهم في رحالهم، فلما رأوهم أخذوا سيوفهم ثم قاتلوهم حتى قتلوا من عند آخرهم إلا كعب بن زيد فإنهم تركوه وبه رمق، فرفع من بين القتلى فقدم المدينة.

و كان في مسير القوم عمرو بن أمية الضمري و رجل من الأنصار فلما أطلعا على قتل إخوانهم، قال عمرو بن أمية: خبر رسول الله، فقال الأنصاري: ما كنت لأرغب بنفسني عن موطن قتل فيه المنذر بن عمرو، فقاتل القوم حتى قتل و أسر عمرو ابن أمية، و أطلقه عامر بن الطفيل و جرّ ناصيته، فأقبل عمرو بن أمية إلى المدينة

(١) أو سبعين رجلاً على ما في صحيح البخاري و مسلم.

(٢) أي لانتقض عهده.

ولقى في مسيره رجلين من بني عامر وقد سألهما ممّن أنتما؟ فقالا: من بني عامر فأمهلهما حتّى إذا ناما، عدى عليهما فقتلهما وهو يرى أنّه أصاب بهما الثّار من بني عامر، فيما أصابوا من أصحاب رسول الله، فلمّا قدم عمرو بن أميّة على رسول الله فأخبره الخبر، قال رسول الله: لقد قتلت قتيلين لأدينيهما^(١).

خرج رسول الله إلى بني النضير يستعينهم في دية ذينك القتيلين من «بني عامر» اللذين قتلتهما عمرو بن أميّة الضمري، فكان بين بني النضير وبين بني عامر عقد وحلف، فلمّا أتاهم رسول الله يستعينهم في أداء الدية، قالوا: نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أجبت ممّا استعنت بنا عليه، ثمّ خلا بعضهم ببعض فقالوا: إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه، ورسول الله إلى جنب جدار من بيوتهم قاعد، فمن رجل يعلو على هذا البيت فيلقي عليه صخرة فيرحنا منه؟ فانتبذ لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فصعد ليلقي عليه صخرة ورسول الله في نفر من أصحابه.

فأتى الخبر من السماء بما أراد القوم، فقام وخرج إلى المدينة «وكانّه يريد أن يقضي حاجة وترك أصحابه في مجلسهم»^(٢) فلمّا استلبث النبي أصحابه قاموا في طلبه فلقوا رجلاً مقبلاً من المدينة فسألوه عنه، فقال: رأيته داخلًا المدينة، فأقبل أصحاب رسول الله حتّى انتهوا إليه فأخبرهم الخبر بما أراد اليهود من الغدر إليه، وأمر رسول الله بالتهيؤ لحربهم، والسير إليهم، واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم فتحصّنوا في الحصون.

وقد بعث عبد الله بن أبي بعض أصحابه إلى بني النضير، فقال لهم: إثبتوا وتمنّعوا فإنّا لن نسلّمكم، إن قوتلتهم قاتلنا معكم، وإن أخرجتم خرجنا معكم،

(١) أي لأدفع ديتيها، وجهه: إنّ القتل وقع بقبيلة بني سليم لابني عامر، فإنّهم وإن لم يدافعوا عن المسلمين وخذلوهم، ولكنّهم لم يشتركوا في مقاتلتهم، فكان قتل هذين الرجلين بلا ظلامة اقترفاها، وهذا إن دلّ على شيء فإنّما يدلّ على أنّ الرسول كان يقوم بالعدل ولا يأخذ في ذلك شيء من الأهواء.

(٢) ما بين القوسين ممّا رواه الواقدي.

فترتبوا ذلك من نصرهم ، و لم يكن وعده إلا خداعاً ، و في ذلك نزل الوحي :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَ لَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ * لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُكُولَنَّ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴾ * لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ * لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ * كَمَثَلِ الَّذِينَ الَّذِينَ قَبْلَهُمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (الحشر / ١١-١٥) ففي هذه الآيات ملاحم و تنبؤات غيبية كشف عنها الوحي . و إليك الإشارة إليها :

١ - إن اليهود لعلاقتهم الشديدة بالحياة لايجراؤن على مقاتلتكم خارج حصونهم ، و إنما يقاتلونكم متمنعين بحصونهم ، و يكتفون في ذلك برشقهم بالحجارة و نحوها ، كما أشار إليه قوله : ﴿ لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ ﴾ .

٢ - يستأسدون عند الإجتماع ببعضهم البعض و لكنهم عند لقاء المسلمين يتتابهم الخوف و الرعب و الهلع ، و يستفاد ذلك من ضم الآيتين أعني قوله : ﴿ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ ﴾ إلى قوله : ﴿ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ ﴾ .

٣ - إنهم يتظاهرون بوحدة الكلمة ، و لكنها وحدة شكلية صورية و قلوبهم شتى ، و إليه يشير قوله سبحانه : ﴿ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّى ﴾ .

ثم إن الذكر الحكيم يصفهم بأنهم قوم لا يعقلون و لا يتخذون العبرة ممّا لاقاه بنو قينقاع ، و إليه يشير قوله : ﴿ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ ﴾ .

ثم إن الملاحم الواردة فيما سبق من الآيات لانتحصر بذلك بل تنبأت بأن وعد النصر من جانب المنافقين وعد خاو و مكذوب لا يفون به ، و إليه يشير قوله سبحانه : ﴿ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُكُولَنَّ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴾ .

و قد تنبأ القرآن بكل ما ذكرنا قبل وقوع النصر و غلبة المسلمين عليهم .

روى البيهقي : إنّ النبي مضى لأمر الله تعالى فأمر أصحابه فأخذوا السلاح ، ثم مضى إليهم و تحصّنت اليهود في دورهم و حصونهم ، فلما إنتهى رسول الله (صلى الله عليه وآله و سلم) إلى أرقّتهم و حصونهم فأمر بالأدنى فالأدنى من دورهم أن تهدم ، و بالنخل أن تحرق و تقطع ، و كفّ الله تعالى أيديهم و أيدي المنافقين فلم ينصرونهم ، و ألقى الله عزّو جلّ في قلوب الفريقين الرعب^(١) .

لم يكن عمل النبي (صلى الله عليه وآله و سلم) في هذا المجال إلاّ إيجاداً للرعب في قلوب الكافرين و التعجيل في استسلامهم ، فإنّ اليهود ما زالوا و لن يزالوا عالقين بالمال و الثروة ، و يحبّونهما كحبّ الأنفس و الأولاد ، فلم يكن للنبيّ إلاّ الإضرار ببعض أموالهم و ثرواتهم لتلك الغاية ، و الشاهد على ذلك أنّ النبيّ لم يقطع إلاّ بعض النخل ، قوله تعالى : ﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَبَنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (الحشر/ ٥) ، و أمّا الدور التي هدمها النبي فكانت عبارة عن الدور الواقعة خارج الحصن بشهادة أنّهم هدموا دورهم بأيديهم عند مغادرة المدينة ، يقول سبحانه : ﴿ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾ (الحشر/ ٢) .

فهذا العمل العسكري من النبي و أصحابه كان عملاً تكتيكياً لغاية قصوى ، وهو الاستيلاء عليهم بلا إراقة الدم من الجانبين ، و لولا ذلك ربّما طال الحصار و كان من المتوقع تحقّق الاشتباك الدموي بين الطرفين . فلما رأوا أنّ النبيّ مصمّم على الاستيلاء عليهم ، سألوه أن يجلبهم و يكف عن دماءهم على أنّ لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلاّ السلاح ، فقبل النبيّ ، فاحتملوا من أموالهم ما استقالت به الإبل ، فكان الرجل منهم يهدم بيته عن نجاف^(٢) بابه ، فيضعه على ظهر بعيره

(١) دلائل النبوة ج ٣ ص ١٨١ ، و المغازي للواقدي ، ج ١ ص ٣٧٤ ، و السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ١٩١ .

(٢) نجاف - على وزن كتاب - : العتبة التي على الباب .

فينطلق به ، فخرجوا من المدينة إلى خير و بعضهم صار إلى الشام .

و من الذين صاروا إلى خير سلام بن أبي الحقيق و كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق و حُي بن الأخطب .

و العجب أنهم خرجوا بنسائهم و أبنائهم و أموالهم و معهم الدفوف و المزامير و القيان يعزفن خلفهم ، و ما هذا إلا لأجل إلقاء الستار على خذلانهم فكأنهم أرادوا بالخروج بهذه الكيفية أنهم ليسوا بمغلوبين و لامحزونين ، وإنما يخرجون مع النشاط و السرور لأنهم ينتقلون إلى أمكنة خصبة بالعطف و الحنان^(١) .

و أما الأراضي التي تركوها فجعلها سبحانه نفلاً لرسول الله و لم يجعل فيها سهماً لأحد غيره ، قال سبحانه : ﴿ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ^(٢) عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَا كُنَّ اللَّهُ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِلذِي الْقُرْبَى وَ لِلْيَتَامَى وَ الْمَسَاكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ كُنْ لَا يَكُونُ دُولُهُ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ أَمْوَالِهِمْ يَتَنَصَّرُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَاناً وَ يَتَضَرَّوْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ (الحشر/ ٨٤) .

فالآيات الكريمة تحدّد مواضع صرف الأموال التي أفاء الله على رسوله ، فذكر مصارفها المتعدّدة فيها ، و لكنّ النبيّ حسب ما ورد في السيرة قسمها على المهاجرين الأوّلين دون الأنصار إلا سهل بن حنيف و أبا دجانة الأنصاري - سمالك بن حرشة - ذكراً فقراً فأعطاهما رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلّم) .

و لم يسلم من بني النضير إلا رجلاً . أسلما على أموالهما فأحرزاها .

(١) قال الواقدي : و مروا يضربون بالدفوف ، و يزمرون بالمزامير ... مظهرين ذلك تجلّداً بالمغازي

للواقدي ج ١ ص ٣٧٥ .

(٢) فما أوجفتُم : أي ما حرّمتُم و اتعّبتُم في السير ، قال سبحانه : ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴾ .

و قد نزلت سورة الحشر في هذه القصة و الله سبحانه يمنّ على المؤمنين ، بأنّه سبحانه سلّطهم على الكافرين عن طريق إيجاد الرعب في قلوبهم ، كما يبيّن بأنهم جوزوا بسوء أعمالهم ، قال سبحانه :

﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَا نَعْتُهُمْ خُصُوفُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنَّا هُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ * وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (الحشر/ ٢-٤) .

و بإجلائهم لم تبق في المدينة طائفة من اليهود ، إلا قبيلة بني قريظة ، و كان النبي يحترم عهودهم ماداموا حافظين عليها . ولما ظهرت منهم بادرة النقص ، أخذهم النبي أخذ عزيز مقتدر ، كما سيبيّن في الفصل القادم .

٣- إبادة بني قريظة

لقد أجلى النبي الأكرم قبيلتي بني قينقاع، وبني النضير، وجزاهم بأعمالهم الإجرامية، وكانت فكرة تأليب العرب على النبي والمسلمين فكرة اختمرت في نفوس رؤساء بني النضير، وقبلهم بني قينقاع، نظراء حيي بن أخطب وسلام بن أبي الحقيق وكنانة بن الربيع بن أبي حقيق، الذين نزلوا حصن خيبر، فأرادوا درك ثأرهم من المسلمين بتأليب الأحزاب عليهم، فقدموا إلى قريش، ودعوهم إلى حرب رسول الله وقالوا: إنا سنكون معكم عليه، حتى نستأصله، وقد سألتهم قريش وقالوا: يا معشر يهود: إنكم أهل الكتاب الأول، وأهل العلم بما أصبحنا نختلف فيه نحن ومحمد. أفديننا خير أم دينه؟ قالوا: بل دينكم خير من دينه، وأنتم أولى بالحق منه^(١).

ولم يكتف زعماء بني النضير بتأليب قريش على النبي الأكرم بل خرجوا إلى غطفان وكل من له عند المسلمين ثأر، حرضوهم على الأخذ بثأرهم، ويذكرون لهم متابعة قريش إليهم على حرب محمد، فاتفقوا على الخروج والحضور في المدينة في يوم واحد، وأحاطوا المدينة رجالاً وركباناً وقد بلغ عددهم عشرة آلاف، وكان قد بلغ النبي مؤامرتهم فضرب الخندق على المدينة حتى يكون كالحصن لها حائلاً بينه وبينهم، وقد طال الحصار على المدينة قرابة شهر، ووقع هناك اشتباك بينهم وبين العدو على وجه سنذكره في مغازي النبي (صلى الله عليه وآله وسلم).

وقد أدركت الأحزاب المؤلفة من قريش وغطفان ويهود خيبر وعلى رأسهم حيي بن أخطب أن الانتصار على محمد أمر غير ميسور، مادام الخندق يحول بينه و

(١) قد مرّ نقل هذا الخطأ الفاحش في مناظرات النبي مع اليهود، فلاحظ.

بين العدو، وقد وضع المسلمون الأحجار إلى جانب الخندق، يرمون بها من أراد العبور، فعند ذلك قام حيي بن أخطب بمؤامرة أخرى وهو فتح الطريق لدخول يثرب من ناحية أخرى، وهو إقناع بني قريظة (الطائفة الوحيدة المتبقية من اليهود في المدينة) على رفض عهدها مع محمد، وانضمامها إلى الأحزاب، فاجتمع مع أكابر الأحزاب، وقال: إنه مقنع بني قريظة بنقض عهد موادعتهم محمداً والمسلمين، حتى يقطعوا بذلك المدد والمير عنه، ويفتحوا الطريق لاجتياز الأحزاب من حصونهم إلى داخل المدينة، ولما سمعت ذلك قريش وقبائل غطفان فرحوا بذلك وزعموا أن هذه الخطوة سوف تكون ناجحة، وأنها مفتاح الانتصار، فخرج حيي بن أخطب حتى أتى كعب بن أسد القرظي صاحب عقد بني قريظة وعهدهم، ولما سمع كعب يحيي بن أخطب، أغلق دونه باب حصنه، فاستأذن عليه، فأبى أن يفتح له فناداه حينئذ: ويحك يا كعب، افتح لي. قال: ويحك يا حيي إنك رجل مشؤوم، وإني قد عاهدت محمداً ولست بناقض ما بيني وبينه، ولم أر منه إلا وفاءً وصدقاً. قال: ويحك افتح لي أكلّمك. قال: ما أنا بفاعل. قال: والله إن أغلقت دوني إلا خوفاً عن جيشيتك أن أكل معك منها، فعندئذ غضب كعب ففتح له فقال: ويحك يا كعب جئتكم بعزّ الدهر وبحر طأم^(١)، جئتكم بقريش على قادتها وسادتها، قد عاهدوني وعاهدوني على أن لا يرحوا حتى يستأصلوا محمداً ومن معه. قال: فقال له كعب: جئني والله بذلّ الدهر، ويحك يا حيي! فدعني وما أنا عليه، فإنني لم أر من محمداً إلا صدقاً وفاءً. فلم يزل حيي بكعب يفتله في الذروة والغارب حتى سمع له، على أن أعطاه عهداً (من الله) وميثاقاً: لئن رجعت قريش وغطفان، ولم يصيبوا محمداً أن يدخل معه في حصنه حتى يصيبه ما أصابه، فنقض كعب بن أسد عهده، وبرئ مما كان بينه وبين رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

وقد بلغ المسلمين نبأ انضمام قريظة إلى الأحزاب، فاهتزوا وخافوا مغيبته فبعث رسول الله سعد بن معاذ، وهو سيد الأوس وسعد بن عباد وهو سيد الخزرج ومعهما لفيف من المسلمين، فقال: إنطلقوا حتى تنظروا أحقّ ما بلغنا عن هؤلاء

(١) يشير إلى الأحزاب المؤلفة.

القوم أم لا؟ فإن كان حقاً فألحنوا لي لحناً^(١) أعرفه، و لا تفتوا في أعضاء الناس، وإن كانوا غير ناقضين فأجهروا به للناس، قال: فخرجوا حتى أتوهم، فوجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم فيما نالوا من رسول الله و قالوا: مَنْ رسول الله؟ لاعهد بيننا وبين محمد و لاعقد، فشاتمهم سعد بن معاذ و شاتموه، و كان رجلاً فيه حدة، فقال له سعد بن عبادة: دع عنك مشاتمهم فما بيننا و بينهم أعظم من المشامة، فأقبلا إلى رسول الله فسَلِّموا عليه، و قالوا: «عضل و القارة» أي غدروا كغدر عضل و القارة، و أصحاب الرجيع، فقال رسول الله: الله أكبر! أبشروا يا معشر المسلمين. و عظم عند ذلك البلاء و اشتدَّ الخوف و ذلك لأنهم لو قطعوا المير و المدد وفتحوا الطريق للأحزاب، لدخلوا المدينة و استأصلوا أهلها، فما مضى وقت حتى بدت بوادر النقص فقطعوا المدد و الميرة عن المسلمين، و خرجوا يطيفون في أزقة المدينة، يخوفون النساء و الصبيان. قالت صفية و كانت في حصن «حسان»: مرَّ بنا رجل من اليهود فجعل يطيف بالحصن، فقلت: يا حسان! إنَّ هذا اليهودي كما ترى يطيف بالحصن و إني و الله ما آمنه أن يدلَّ على عورتنا مَنْ وراءنا من يهود، و قد شغل عنا رسول الله و أصحابهم، فانزل إليه فاقتله. قال: يغفر الله لك يا ابنة عبد المطلب! و الله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا! قالت: فلمَّا قال لي ذلك، و لم أر عنده شيئاً احتجزت^(٢) ثمَّ أخذت عموداً ثمَّ نزلت من الحصن إليه، فضربتة بالعمود، حتى قتلتها. قالت: فلمَّا فرغت منه، رجعت إلى الحصن^(٣).

ثمَّ إنَّه سبحانه سلَّط على الأحزاب البرد و الريح الشديدة، و فرَّق كلمتهم على وجه سيوافيك تفصيله، و تفرَّقوا و جلوا عن جوانب المدينة و رجعوا إلى أوطانهم من دون أن ينالوا من المسلمين شيئاً. و لم يكن عود الأحزاب بعد فصل الشتاء أمراً غير بعيد في نظر النبي (صلى الله عليه و آله و سلَّم) و بنو قريظة هم الأعداء الغدرة، و من الممكن أن يتكرَّر التاريخ و يقع المسلمون في مغبته، و بينما كان النبي يفكر في

(١) أي تكلموا بالإشارة و التعريض، و لا توهنوا عزائم المسلمين.

(٢) شددت معجري.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام، ج ٢ ص ٢٢٨.

ذلك و قد صلى الظهر، جاء جبرئيل و قال: إن الله عزّ و جلّ يأمرک بالمسير إلى بني قريظة، فأمر رسول الله مؤذناً فأذن في الناس من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين إلاّ ببني قريظة^(١) و لبس رسول الله السلاح و المغفر و الدرع و البيضة و أخذ قناتاً بيده، و تقلّد الترس، و ركب فرسه، و حفّ به أصحابه، و تلبّسوا السلاح و ركبوا الخيل، و كانت ستة و ثلاثين فرساً، و كان رسول الله قد قاد فرسين و ركب واحداً، و انتهى رسول الله إلى بني قريظة، فنزل على أسفل حرة بني قريظة، و كان عليّ (عليه السلام) قد سبق في نفر من المهاجرين و الأنصار، فيهم أبو قتادة، و طلع رسول الله، فلما رأى رسول الله عليّاً أمره بأخذ اللواء و كره أن يسمع رسول الله أذاهم و شتمهم، فتقدّمه أسيد بن حضير، قال: فقال: يا أعداء الله لا نبسح حصنكم حتى تموتوا جوعاً. قال: يا بن الحضير نحن موالیکم دون الخزرج. قال: لا عهد بيني و بينکم و دنا رسول الله، فقال (صلى الله عليه و آله و سلم): يا إخوة القردة و الخنازير و عبدة الطواغيت أتستموني؟ قال: فجعلوا يحلفون بالتوراة التي أنزلت على موسى ما فعلنا و قالوا: نكلّمک، فقال رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم): نعم. فأنزلوا نباش بن قيس، و قالوا: يا محمّد نزل على ما نزلت عليه بنو النضير. لك الأموال و الحلقة و تحقن دماننا و نخرج من بلادکم بالنساء و الذراري و لنا ما حملت الإبل إلاّ الحلقة فأبى رسول الله و قال: لا إلاّ أن تنزلوا على حکمي. فرجع نباش إلى أصحابه بمقالة رسول الله و لما وقف القوم على عزم رسول الله بنزلهم على حکمه، عقدوا مجلساً للمشاورة إشتراك فيها أكابر القوم، فاقترح كعب بن أسد عليهم عدّة اقتراحات، يعرب بعضها عن ضالة تفكيره و يدلّ البعض الآخر على قسوته، و إليك تلك الاقتراحات:

١ - الإيمان بما جاء به محمّد ﷺ

يا معشر بني قريظة إنکم لتعلمون أنّ محمداً نبي الله و ما منعنا من الدخول معه إلاّ الحسد بالعرب، و لقد كنت كارهاً لنقض العقد و العهد، و لكنّ البلاء و شؤم

(١) قال الواقدي: صار إليهم النبيّ لسبع بقين من ذي القعدة، فحاصروهم خمسة عشر يوماً، ثمّ انصرف يوم الخميس لسبع خلون من ذي الحجة سنة خمس.

هذا الجالس^(١) علينا وعلى قومه ... فتعالوا نصدّقه ونؤمن به، فنؤمن على دماننا وأبنائنا ونسائنا وأموالنا فنكون بمنزلة من معه، قالوا: لانكون تبعاً لغيرنا، نحن أهل الكتاب والنسوة. فجعل كعب يردّ عليهم الكلام بالنصيحة لهم. قالوا: لانفارق التوراة ولاندع ما كتأ عليه من أمر موسى.

٢- قتل النساء والأولاد

إذا كنتم كارهين للإيمان بمحمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فهلتموا تقتل أبناءنا ونساءنا ثم نخرج وفي أيدينا السيوف إلى محمد وأصحابه، فإن قتلنا قتلنا، وماوراءنا أمر نهتم به، وإن ظهرنا لننخذن النساء والأبناء.

فصاح حنّي بن أخطب وقال: ما ذنب هؤلاء المساكين؟ وقالت رؤساء اليهود: ما في العيش خير بعد هؤلاء.

٣- الخروج على أصحاب محمد ليلة السبت

إنّ محمّداً وأصحابه آمنين لنا فيها أن نقاتله، فنخرج فلعلنا أن نصيب منه غرة قالوا: نفسد سبتنا وقد عرفنا ما أصابنا فيه. قال حنّي: قد دعوتك إلى هذا وقرش وغطفان حضور فأبيت أن تكسر السبت فإن أطاعتني اليهود فعلوا. فصاحت اليهود: لانكسر السبت. قال نباش بن قيس: وكيف نصيب منهم غرة وأنت ترى أنّ أمرهم كل يوم يشتدّ كانوا أول ما يحاصروننا إنّما يقاتلون بالنهار ويرجعون بالليل، فهم الآن يبيتون الليل ويطّلون النهار، فأبي غرة نصيب منهم؟ هي ملحمة وبلاء كتب علينا، فاختلفوا وسقط في أيديهم وندموا على ما صنعوا وركّوا على النساء والصبيان وكن يبيكين.

وعندئذ قال ثعلبة وأسيد إبننا سعيد وأسد بن عبيد عمّهم: يا معشر بني قريظة! والله إنّكم لتعلمون أنّه رسول الله، وأنّ صفته عندنا، حدّثنا بها علماؤنا

(١) يعني حنّي بن أخطب وقد وفى بعهده، بعد تفرّق الأحزاب، فدخل حصن بني قريظة ليشترك معهم في المصير.

وعلماء بني النضير، . هذا أولهم يعني حيي بن أخطب مع جبير بن الهيثيان . أصدق الناس عندنا و هو خيرنا بصفته عند موته . قالوا : لانفارق التوراة ، فلما رأى هؤلاء النفر إباءهم ، نزلوا في الليلة التي في صباحها نزلت قريظة ، فأمنوا على أنفسهم وأهلهم وأموالهم .

اقتراح رابع

واقترح عمرو بن سعد و قال : يا معشر اليهود إنكم حالفتم محمداً على ما حالفتموه عليه ، أن لاتنصروا عليه أحداً من عدوه و أن تنصروه ممن دهمه فنقضتم ذلك العهد الذي كان بينكم وبينه فلم أدخل فيه و لم أشرككم في عذرکم ، فإن أبيتم أن تدخلوا معه ، فاثبتوا على اليهودية و أعطوا الجزية ، فو الله ما أدري يقبلها أم لا ؟ قالوا : نحن لانقرّ للعرب بخرج في رقابنا يأخذوننا به ، القتل خير من ذلك .

ولما طال الحصار و أذعنت بنو قريظة أن النبي الأكرم لا يتركهم إلا أن ينزلوا على حكمه ، بعثوا إلى رسول الله حتى يبعث إليهم أبا لبابة بن عبد المنذر، و كان حليف الأوس ليستشيروهم في أمرهم ، فأرسله رسول الله فلما رآوه قام إليه الرجال ، و بكت النساء و الصبيان ، فرق لهم ، و قالوا : يا أبا لبابة أتري أن نزل على حكم محمداً؟ فأشار بيده إلى حلقه ، يعني أنه الذبح .

ثم ندم أبو لبابة من إذاعة سر رسول الله ، قال : فو الله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت أنني قد خنت الله و رسوله ، ثم انطلق أبو لبابة على وجهه ولم يأت رسول الله حتى ارتبط في المسجد إلى عمود من عمدته و قال : لا أبرح مكاني هذا حتى يتوب الله عليّ ممّا صنعت ، و عاهد الله: أن لا أطأ بني قريظة أبداً ولا أرى في بلد خنت الله و رسوله فيه أبداً ، و في ذلك نزل قوله سبحانه : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (الأنفال / ٢٧) .

فمكث سبعة أيام لا يذوق فيها طعاماً و لا شراباً حتى خر مغشياً عليه ، ثم تاب الله عليه ، فقيل: له يا أبا لبابة قد تيب عليك ، فقال : لا والله لا أحل نفسي حتى يكون رسول الله هو الذي يحلني ، فجاءه فحلّه بيده ، ثم قال أبو لبابة : إنّ من تمام توبتي أن

أهجر دار قومي التي أصبت فيها الذنب و أن أنخلع من مالي ، فقال النبي : يجزيك
السدس أن تصدق به .

و قد نزل أيضاً في توبته قوله سبحانه : ﴿ وَ آخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا
صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (التوبة / ١٠٢) .^(١)

فلما أصبحوا ، نزلوا على حكم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فتواثبت
الأوس ، فقالوا : يا رسول الله و قد فعلت في موالي إخواننا بالأوس ما
قد علمت (يريدون بني قينقاع - و كانوا حلفاء الخزرج - فسأله إياهم عبد الله بن أبي ،
فوهبهم له) قال رسول الله : ألا ترضون يا معشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم ؟
قالوا : نعم . قال رسول الله : فذلك إلى سعد بن معاذ ، فلما حكمه رسول الله أتاه قومه
إلى رسول الله ، فلما إنتهى سعد إلى رسول الله قال - يخاطب الأوسيين - : قوموا إلى
سيدكم ، قالت الأوس - الذين بقوا عند رسول الله - : يا أبا عمرو ! إن رسول الله قد ولأك
الحكم ، فأحسن فيهم و اذكر بلاءهم عندك ، فقال سعد بن معاذ : أترضون بحكمي
لبنی قريظة ؟ قالوا : نعم ، قد رضينا بحكمك و أنت غائب عنا ، قال سعد : عليكم
عهد الله و ميثاقه أن أحكم فيكم ما حكمت . قالوا : نعم ، قال سعد : فإنّي أحكم
فيهم أن يقتل من جرت عليه الموسى ، و تسبى النساء و الذرية و تقسم الأموال ، و في
نقل آخر : أحكم فيهم أن تقتل الرجال و تقسم الأموال و تسبى الذراري و النساء ،
ورضي رسول الله بحكم سعد .^(٢)

و قال ابن هشام : إن بني قريظة طلبوا من النبي أن ينزلوا على حكم سعد بن
معاذ ، قال : إن علي بن أبي طالب صاح و هم محاصرو بني قريظة : يا كتيبة
الإيمان ! و تقدّم هو و الزبير بن العوام ، فقال : و الله لأذوقن ما ذاق حمزة أو لأفتحن
حصنهم ، فقالوا : يا محمد نزل على حكم سعد بن معاذ ، و أجري الحكم حسبما
رأى سعد .

(١) السيرة النبوية ، لابن هشام ، ج ٢ ص ٢٣٧ ، و المغازي للواقدي ج ٢ ص ٥٠٥ و مجمع البيان

ج ٤ ص ٨٢٤ .

(٢) المغازي للواقدي ج ٢ ص ٥١٢ .

إنَّ المستشرقين قد استغلَّوا هذه الواقعة، فحاولوا أن يتَّهموا قضاء سعد بن معاذ بالقسوة والخروج عن العدل، و لكنَّهم نظروا إلى الواقعة بعين واحدة، فنظروا إلى ما حاق ببني قريظة من الذلِّ والخزي، وقد أحاطت بهم نساؤهم وأطفالهم بالبكاء عليهم، فزعموا أنَّ مقتضى العدل والرحمة هو الإغماض عنهم، وعن جريمتهم، ولأجل دعم أنَّ العدل والحق كانا يقضيان بما قضى به سعد بن معاذ، نشير إلى دلالته:

لاشك أنَّ عواطف سعد وأحاسيسه ومشاعره ومناظر الصبيان ونساء بني قريظة، وأوضاع رجالهم وملاحظة الرأي العام (الأوسيين)، كان يثير الإشفاق لهم والإغماض عن جريمتهم. كلُّ هذه الإعتبارات كانت تقتضي أن تجعل القاضي فريسة العاطفة، ويبرِّئ بني قريظة الجناة الخونة وأن يخفَّف من عقوبتهم أكبر قدر ممكن، لكنَّ منطق العقل وحرية القاضي واستقلاله، وقبل كلِّ شيء مراعاة المصالح العامة، قاده إلى الحكم بقتل رجالهم الخونة وسبي نساؤهم وأطفالهم، ولقد استند الحاكم في حكمه إلى الأمور التالية:

١ - إنَّ يهود بني قريظة كانوا قد تعهَّدوا للنبي - عند نزوله بالمدينة - بأنَّهم لو تآمروا ضدَّ الإسلام والمسلمين وناصروا أعداء التوحيد وألبوهم على المسلمين، كان للنبي أن يقوم بقتلهم وسبي نساؤهم، وإليك نقل هذه الإتفاقية: ... ألا يعينوا على رسول الله، ولا على أحد من أصحابه بلسان ولايد ولا بسلاح ولا بكراع في السرِّ والعلاية لابليل ولا بنهار. الله عليهم بذلك شهيد، فإن فعلوا فرسول الله في حل من سفك دماءهم، وسبي ذراريهم ونساؤهم، وأخذ أموالهم^(١).

إنَّ النبي (صلَّى الله عليه وآله وسلَّم) كتب لكل قبيلة منهم كتاباً على حدة وكان الذي تولَّى أمر بني النضير: حيي بن أخطب وهو الذي رغب رئيس بني قريظة على نقض العهد ورفضه، كما أنَّ الذي تولَّى أمر بني قريظة هو كعب بن أسد،

(١) بحار الأنوار ج ١٩ ص ١١١، ونقله الصدوق في كمال الدين، وأخرجه علي بن إبراهيم القمي في تفسيره.

الذي نقض عهد النبي و سبه بمحضر من أصحابه من سعدين و غيرهما .

فلو حكم سعد بن معاذ على قتل رجالهم و سبي نسايتهم فإتما استند إلى هذه الاتفاقية التي تولّى أمرها رؤساؤهم و أكابرهم ، فلو كان سعد حاكماً بغير ما ورد فيها ، فقد بخش حق المسلمين و ظلمهم ، فالعدل في القضاء كان يقتضي عدم الخضوع لحكم العاطفة .

٢ - ارتكبت بنو قريظة جريمة عظيمة في ظروف حرجة عندما لم يسبق بين المسلمين ، و إبادتهم و استئصالهم و استيلاء الأحزاب عليهم و نسفهم من رأس إلا خطوة أو خطوتان لولا أنّ الله بدّد شمل الكفار ، و سخر عليهم الرياح و البرد ، و فرق كلمتهم ، و نشر فيهم سوء الظن بحلفائهم .

هذا ما قد كان ، و لكنّ التاريخ يمكن أن يعيد نفسه و يرجع الأحزاب في العام القابل أو بعد برهة من الزمن مستمدين في استيلائهم من هذا الطابور الخامس المتواجد بين المسلمين ، و لم يكن ذلك الاحتمال أمراً بعيداً في نظر القاضي بل أمراً قريباً جداً ، فلو كان حكم عليهم بالعفو لخان بمصالح المسلمين العامة و جعلهم في دائرة الخطر .

إنّ بني قريظة قد جسّدوا العداوة بين اليهود و المسلمين و أثبتوا أنّ بني إسرائيل لا تطيب نفوسهم إلا باستئصال المسلمين ، فلو عادت الأحزاب إلى المدينة من جديد لعادوا إلى مشاركة العرب و قريش في حربهم ضدّ النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) ، أهمل يمكن للقاضي العادل أن ينظر إلى هذا الاحتمال بعين التساهل ؟!

٣ - من المحتمل جداً أنّ سعد بن معاذ رئيس قبيلة الأوس الموالين ليهود بني قريظة كان واقفاً على قانون العقوبات لدى اليهود . فإنّ التوراة تنصّ على ما يلي :

«حين تقرب من مدينة لكي تحاربها إستدعها إلى الصلح . فإن أجابتك إلى الصلح و فتحت لك فكل الشعب الموجود فيها ، يكون لك للتسخير و يستعبد لك ،

وإن لم تسالملك بل عملت معك حرباً فحاصرها، وإذا دفعها الرب إلهك إلى يدك فاضرب جميع ذكورها بحدّ السيف، وأما النساء والأطفال والبهائم وكلّ ما في المدينة كلّ غنيمتها فتغنمها لنفسك»^(١).

٤- والذي تصوّره أنّ أكبر أسباب هذا الحكم هو أنّ سعد بن معاذ رأى بأنّ عينية أنّ رسول الله عفا عن بني قينقاع ونزل على طلب الخزرجيين منه العفو منهم، واكتفى من عقابهم بإخراجهم من المدينة، ولكنّ تلك الزمرة ما غادرت أراضي الإسلام حتّى بدأت بالمشاغبة والمؤامرة الدنيئة ضد الإسلام، فذهب كعب بن الأشرف إلى مكّة وأخذ يتباكى دجلاً وخداعاً على قتلى بدر ولم يفتأ عن تأليب قريش ضد الرسول، وكانت نتيجة تلك المؤامرة وقعة أحد التي استشهد فيها أزيد من سبعين صحابياً من خيرة أبناء الإسلام.

هكذا عفا الرسول عن بني النضير المتآمرين واكتفى من عقابهم بمجرد الإجماع، ولكنهم قابلوا هذا الموقف الإنساني بتأليب القبائل العربية ضد الإسلام، حتّى أنّهم عقدوا إتحاداً عسكرياً فيما بينهم، وكانت من أخطر المعارك على الإسلام لولا منّة سبحانه وحكمة رسوله وتضحيات أصحابه.

وقد أعطت هاتان الواقعتان للقاضي دروساً كافية، فوقف على أنّ الإفراج عن بني قريظة - هذه الشرذمة الباغية والطغمة الظالمة - سوف يثير على المسلمين ما كانوا يجتنبون عنه، فسوف يقومون بإتحاد عسكري أوسع ويؤلّبون العرب على الإسلام.

والذي يكشف عن إخلاص القاضي ونواياه الحسنة أنّ قومه الأوسيين كانوا مصرّين على العفو عن بني قريظة والحنان لهم، وكان الرئيس أحوج ما يكون إلى تأييد قومه، وكانت مخالفتهم توجّه إليه أكبر ضربة، ولكنّ القاضي الحر أدرك أنّ جميع هذه الشفاعات تخالف مصالح الآلاف من المسلمين، فانطلق من منطق العقل ورفض رضا قومه فأخذ برضا الله.

(١) التوراة، سفر التثنية الفصل العشرون / ١٠-١٤.

٤ - غزوة خيبر أو بؤرة الخطر:

كانت منطقة خيبر منطقة واسعة خصبة تقع على بعد ١٧٦ كيلومتراً من المدينة وكانت تسكنها قبائل من اليهود مشغولين فيها بالزراعة وجمع الثروة، وكانوا متسلّحين بأقوى الوسائل الدفاعية، حيث كان عدد نفوسهم يقارب عشرين ألف نسمة بينهم عدد كبير من الأبطال الشجعان^(١).

إنّ النبي الأكرم قد أجلى بني قينقاع وبني النضير من المدينة، وأباد بني قريظة، وظلّ السلام يخيّم على المدينة وأطرافها، غير أنّه كان بقرب المسلمين حصن حصين لليهود خيبر، وهم الذين شجّعوا جميع القبائل العربية على محاربة الحكومة الإسلامية والقضاء عليها، فلم يكن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يضرب الصفح عنهم ولا يفتكّر فيهم، وهم الذين موتوا جيش العرب بأموالهم، وثرواتهم، وعدوهم بشمار المدينة.

وبما أنّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قد عقد الصلح مع قريش في السنة السادسة من الهجرة واطمئنّ من جانبهم، وبما أنّه راسل الملوك والسلاطين ودعاهم جميعاً إلى الإسلام، فلم يكن من المستبعد أن يستغلّ كسرى وقيصر يهود خيبر فيتعاونوا على القضاء على الإسلام.

ومن هنا رأى النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) أن لا يضيع هذه الفرصة حيث إنّ قريش صالحت رسول الله على أن لا تتعاون عليه، فقد فرغ باله من جانبهم، فلو دخل هو في محاربة اليهود، لما ساعدتهم قريش، ولكن كان من الممكن أن تقوم قبائل النجد بمساعدتهم، فخطّط رسول الله للاستتار، وواجههم على وجه لم يعلموا به حتّى وجدوا جيش المسلمين أمام حصونهم.

(١) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ٤٦، السيرة الحلبية ج ٣ ص ٣٦.

غادر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) المدينة وأمر أن ينادى فيها بأنه لا يخرج معي إلا راغب في الجهاد، أما الغنيمة فلا، واستخلف فيها نميلة بن عبد الله الليثي، فأخذ يسير إلى شمال المدينة، وكان المسلمون يظنون أنه يريد غزو قبائل غطفان وقزارة الذين تعاونوا مع قريش في معركة الأحزاب، ولكنه عندما وصل أرض الرجيع، عرج بجيشه صوب خيبر، وبهذا قطع الطريق على أية إمدادات عسكرية من ناحية الشمال إلى خيبر، وحال بين قبائل غطفان وقزارة ويهود خيبر، فعلى الرغم من أن الحصار امتد على اليهود قرابة شهر لم تستطع القبائل المذكورة أن تمتد حلفاءهم اليهود بأي شيء^(١).

فلما نزل النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قرب خيبر مع ١٦٠٠ مقاتل والخيبريون بين عشرين ألف نسمة، دعا بهذا الدعاء:

«اللهم رب السموات وما أظللن، ورب الأرضين وما أقللن ... نسألك خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها، ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها»^(٢).

وهذا الدعاء يكشف عن نوايا النبي وهو يدعو به أمام ١٦٠٠ من جنوده الشجعان الذين كان كل واحد منهم شعلة وهاجة من الشوق إلى القتال في سبيل الله، ولكن هذا الدعاء أثار الهدف من هذا الغزو وأنه يطلب خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها، ثم أمر بإحتلال المواقع والمواضع الحساسة ليلاً بحيث لم يقف واحد من الخيبريين، ولا القاطنين في أبراج حصونهم السبعة على قدوم المسلمين، واحتلهم القلاع السبع، وصد الطريق على سائر القبائل، ولما طلع الشمس خرج الفلاحون من الحصن مغادرين بيوتهم إلى مزارعهم وبساتينهم، ففوجئوا بجيش التوحيد، فرجعوا إلى حصونهم وهم يقولون: محمد والجيش معه. فبادروا إلى إغلاق أبواب الحصون، ثم عقدوا اجتماعاً عسكرياً داخل حصنهم المركزي، فلما رأى رسول الله مساحي اليهود، إستغل تلك المنظرة فقال:

(١) السيرة النبوية ج ٢ ص ٣٠٣.

(٢) الكامل لابن الأثير ج ٢ ص ١٤٧.

«الله أكبر خربت خير. إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين».

و قد إتخذت اللجنة العسكرية قراراً خاصاً، و هو أن يجعل الأطفال و النساء في واحد من الحصون، و يجعل الطعام و الذخيرة في حصن آخر، و يستقرّ المقاتلون على الأبراج و يدافعوا عن كل حصن بالأحجار، ثم يخرج الأبطال الصناديد من كل حصن و يقاتلون المسلمين خارجة .

كانت هذه خطة اليهود الدفاعية لمواجهة جنود الإسلام، و قد أصروا على تنفيذها حتى آخر لحظة، و بهذا التخطيط استطاعوا أن يقاوموا الجيش الإسلامي قرابة شهر كامل، إلى أن وفق الله تبارك و تعالى المسلمين بفتح هذه القلاع واحدة بعد أخرى .

فكان أول حصن افتتح حصن ناعم، ثم القموص (حصن بني أبي الحقيق) وهكذا سائر الحصون افتتحت واحد بعد الآخر.

ثم إن الآيات الواردة في هذه الواقعة على قسمين :

قسم نزل في صلح الحديبية، حيث إن النبي الأكرم صالح قريشاً، و كانت تلك المصالحة مرة في مذاق بعض الأصحاب، فنزل الوحي بأنهم سوف يصيبهم مغنم كثيرة يريد بها غنائم خير. قال سبحانه :

﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا*وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَ يَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا*وَ أُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (الفتح / ١٩-٢١).

و هذه الآيات نزلت في قصّة الحديبية، و بذلك كسب النبي رضا بعض الصحابة الذين كانت تهمهم الغنيمة و الفوز بالمال .

فإذا كان المراد من الآية : ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا﴾ هو غنائم خير يكون المراد من قوله : ﴿فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ هو قصّة الحديبية، فقد كان للمسلمين في

صلحها فوز عظيم، وإن لم يقف عليها السطحيون منهم، كما أن المراد من الناس في قوله: ﴿وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ هو قریش، وبذلك يعلم أن تفسير هاتين الجملتين بغزوة خيبر تفسير على وجه بعيد وإن اختاره أمين الإسلام في مجمعه.

و من أمعن النظر في سورة الفتح يرى أن الجميع على سببكية واحدة فركز على قصة الحديبية ويعد الفوز بمغانم كثيرة وليس هو إلا غزوة غنائم خيبر.

و قسم آخر نزل عند مغادرة النبي المدينة قاصداً إلى خيبر وهو قوله سبحانه: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِتَأْخُذُوا ذُرُوءًا نَتَّبِعُكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْصِدُونَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (الفتح/ ١٥).

قال الطبرسي:

«لَمَّا انصرف المسلمون عام الحديبية بالصلح وعدهم الله تعالى فتح خيبر وخص بغنائمها من شهد الحديبية دون من تخلف عنها فلما انطلقوا إليها، قال هؤلاء المخلفون: «ذرونا نتبعكم» يريدون بذلك تبديل كلام الله و مواعيده لأهل الحديبية بغنيمة خيبر خاصة، فأرادوا بالمشاركة ابطال هذا النبأ، ثم قال سبحانه: ﴿قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ...﴾^(١).

قصة فذك و التصالح مع أهالي وادي القرى

لما فرغ رسول الله من خيبر قذف الله الرعب في قلوب أهل «فذك» حين بلغهم ما أوقع الله تعالى بأهل خيبر، فبعثوا إلى رسول الله يصالحونه على النصف من فذك فقدمت عليه رسلهم بخيبر، فقبل ذلك منهم رسول الله، فكانت فذك لرسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلم) خالصة لأنه لم يوجف عليها من خيل ولا ركاب^(٢).

(١) مجمع البيان ج ٥ ص ١١٤.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٣٥٣.

قال سبحانه: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الحشر/ ٦).

كانت فذلك منطقة خصبة كثيرة الخير قرب خيبر وهي تقع في وادي القرى ، فقد شاء الله تبارك وتعالى أن تكون ملكاً مطلقاً للرسول الأكرم يصرفه في مصالح الإسلام والمسلمين حسبما يشاء، ومن ثم وهب رسول الله فذلكاً لابنته الطاهرة وذلك بعد ما نزل قوله سبحانه :

﴿وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾ (الإسراء/ ٢٦).

و أكد المفسرون من الشيعة والسنة على أنها نزلت في أقرباء رسول الله وبالأخص ابنته الزهراء (عليها السلام) فإنها كانت أقوى مصاديق «ذي القربى» و كان المسلمون يعرفونها بأنها هي المراد من الآية .

يقول السيوطي :

«كان علي بن الحسين السجاد (عليه السلام) في الشام بعد واقعة كربلاء فسأله بعض الشاميين عن نسبه ، فتلى علي بن الحسين (عليه السلام) تلك الآية للتعريف عن نفسه ، فقال الشامي متعجباً : وإنكم القرابة التي أمر الله أن يعطى حقها؟!»^(١).

نعم اختلفوا في أن النبي وهب ساعة نزول الآية فذلكاً لابنته فاطمة أو لا؟ فالشيعة على الأول و وافقهم جمع من السنة ، وإن خالف بعضهم الآخر.

ولما أراد المأمون العباسي إعادة فذلك إلى بني الزهراء كتب إلى المحدث المعروف عبد الله بن موسى و طلب منه أن يرشده في هذا الأمر، فوافاه الجواب بالإيجاب، فأعاد المأمون فذلكاً إلى أبناء الزهراء و ذريتها^(٢).

(١) الدر المنثور ج ٤ ص ١٧٦ ، مجمع البيان ج ٣ ص ٤١١ .

(٢) مجمع البيان ج ٣ ص ٤١١ ، و فتح البلدان ص ٤٦ .

و قد جلس المأمون ذات يوم على كرسي خاص للإستماع إلى مظالم الناس وشكاياتهم، فكانت أول ما أُعطي له رسالة وصف صاحبها نفسه فيها بأنه يدافع عن الزهراء، فقرأ المأمون الرسالة وبكى مدة، ثم قال: من هذا المحامي عن الزهراء، فقام شيخ كبير وقال: أنا هوذا، فانقلب مجلس المأمون من مجلس القضاء إلى مجلس الحوار بينه وبين ذلك الشيخ ووجد نفسه محجوجاً لأدلة الشيخ، فأمر رئيس ديوانه بالكتابة إلى عامله أن يرّد فذك إلى أبناء الزهراء، ثم وشحه المأمون بتوقيعه، وفي ذلك يقول دعبل الخزاعي:

أصبح وجه الزمان قد ضحكا برّد مأمون هاشم فدكا^(١)

و ليست الشيعة بحاجة في ذلك المقام إلى إقامة الدلائل بأن فدكاً كانت ملكاً موهوباً لبنت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) و يكفي في ذلك ما قاله الإمام علي (عليه السلام) في رسالته إلى عثمان بن حنيف عامله بالبصرة:

«بلى كانت في أيدينا فذك من كلّ ما أظلمت السماء، فشخت عليها نفوس قوم وسخت عنها نفوس قوم آخرين، ونعم الحكم الله!»^(٢).

لقد بدأ منع بني الزهراء من فذك في عهد الخليفة الأول، وكان الحال على ذلك حتّى تسنّم معاوية سدة الحكم، فوزّع فدكاً بين ثلاثة هم: مروان بن الحكم وعمرو بن عثمان وابنه يزيد، ولما ولى الأمر مروان بن الحكم، سيطر على فذك بصورة كاملة و وهبها لابنه عبد العزيز وهو وهبها لولده عمر بن عبد العزيز^(٣).

وهو أول من ردّ فذك إلى بني فاطمة، ثم انتزعها الخلفاء الذين توالوا بعده من أبناء الزهراء، وكانت بأيديهم حتّى انقرض حكم الأمويين.

(١) شرح نهج البلاغة، لابن أبي الحديد ج ١٦ ص ٢١٧.

(٢) نهج البلاغة، الكتاب رقم ٤٥.

(٣) شرح نهج البلاغة ج ١٦ ص ٢١٦.

و قد اضطرب أمر فذك اضطراباً عجيباً أيام الخلافة العباسية ، فلمّا ولى أبو العباس السفّاح ردها على عبد الله بن الحسن بن الحسن ، ثم قبضها أبو جعفر من بني الحسن ، ثم ردها محمد المهدي ابنه على ولد فاطمة (عليها السلام) ، ثم قبضها موسى الهادي بن المهدي و هارون أخوه ، لأسباب سياسيّة خاصّة ، حتّى وصل الدور إلى المأمون فردّها على الفاطميين أصحابها الشرعيتين ضمن تشريفات خاصة وبصورة رسمية ، ثم اضطرب أمر فذك من بعده أيضاً ، فربّما سلبت من أصحابها وربّما ردّت إليهم ، وهكذا تراوحت بين السلب والردّ .

و لقد أُستغلّت فذك في عهد الأمويين و العباسيين في أغراض سياسيّة بحتة قبل أن تستغل في أغراض إقتصاديّة .

فلقد كان الخلفاء في صدر الإسلام يحتاجون إلى عائدات فذك الماليّة مضافاً إلى أنّهم انتزعوها من يد الإمام علي (عليه السلام) لغرض سياسي ، و لكن في العصور المتأخّرة عن ذلك كثرت ثروة الخلفاء وزادت زيادة هائلة بحيث لم يكونوا بحاجة إلى عائدات فذك ، و لهذا فإنّ عمر بن عبد العزيز لمّا أعاد فذكاً إلى بني فاطمة احتجّ عليه بنو أميّة و اعترضوا قائلين : «هجنت فعل الشيخين ، و إن أبيت إلّا هذا فامسك الأصل و اقسم الغلّة»^(١) .

إنّ دراسة قصّة فذك و ما ورد حولها من الأقوال و الآراء يحتاج إلى بسط في الكلام و هو خارج عن مقاصد هذه الموسوعة ، و قد أشبعنا الكلام فيها في بعض كتبنا الخاصّة ببيان سيرة الأئمّة الطاهرين و في مقدّمهم أمير المؤمنين علي (عليه السلام) فمن شاء فليرجع إليه .

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ١٦ ص ٢٧٨ .

(١٠)

غزوات النبي الأكرم ﷺ

١ - غزوة بدر

ليس الهدف في المقام تبين غزوات النبي و سراياه طيلة حياته ، فإن ذلك يقع على عاتق كتب السير الوافرة ، وإنما الهدف الإشارة إلى الغزوات التي قادها بعد هجرته ، و لها جذور في القرآن الكريم ، و لأجل ذلك نقتصر في عرض جهاده في سبيل الله على القليل منه الذي جاء ذكره في القرآن الكريم .

و من أسمى مغازيه و أعظمها أثراً و أكبرها دويّاً غزوة بدر الكبرى التي وقعت في «وادي بدر» المنسوب إلى «بدر بن يخلد بن نضر بن كنانة» و وادي بدر معروف ، و بينه و بين المدينة قرابة (١٥٠) كيلومتراً .

بلغ رسول الله (صلى الله عليه و آله) أن أباسفيان بن حرب ، مقبل من الشام في غير عزيمة لقريش ، فيها أموال لهم و تجارة من تجاراتهم ، فيها ثلاثون رجلاً من قريش أو أربعون ، منهم مخزومة بن نوفل و عمرو بن العاص ، فندب المسلمين إليهم و قال : هذه غير قريش فيها أموالهم ، فاخرجوا إليها ، لعل الله ينفلكموها^(١) . هذا ما يذكره أصحاب السير ، و هو بظاهره يكشف عن جانب من جوانب القضية ، و لكن كان هناك حافز آخر دفع النبي للتعرض إلى غير قريش ، و هو أن المسلمين في أم القرى ، كانوا يعانون من ضغط المشركين و ظلمهم ، فقد كانوا يستبيحون دماءهم و يصادرون أموالهم و يخرجونهم من مساكنهم و ديارهم ظلماً و بغياً ، فأراد النبي أن

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٦٠٦-٦٠٧ ، و مغازي الواقدي ج ١ ص ٢٠ .

يوقف قريشاً على خطورة ما يفعلون، وأنهم إذا تمادوا في أعمالهم الإجرامية في مكة، فسوف يقوم المسلمون بقيادة نبيهم، بسد منافذ تجارتهم ومصادرة قوافلهم.

فخرج رسول الله في ثمان ليال خلون من شهر رمضان واستعمل عمرو بن أم مكتوم على الصلاة بالناس، وردّ أبا لبابة من الروحاء واستعمله على المدينة، فسلك طريقه من المدينة - وبعد ما قطع منازل - نزل على واد يقال له «ذفران». وكان أبوسفیان حين دنا من الحجاز يتحسّس الأخبار ويسأل من لقي من الركبان حتّى أصاب خبراً من بعضهم أنّ النّبي قد استنفر أصحابه قاصداً إيّاه وعيره، فحذر عند ذلك، فاستأجر «ضمضم بن عمرو الغفاري» فبعثه إلى مكة وأمره أن يأتي قريشاً فيستنفرهم إلى أموالهم، ويخبرهم أنّ محمداً قد عرض لها في أصحابه، فخرج «ضمضم بن عمرو» سريعاً إلى مكة، ودخل وهو يصرخ ببطن الوادي واقفاً على بعيره، وقد جدد بعيره، وحول رحله، وشق قميصه، وهو يقول:

« يا معشر قريش، اللطيمة، اللطيمة، أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه، لا أرى أن تدركوها الغوث، الغوث ».

فتجهّز الناس سراعاً وقالوا: أيقظن محمد وأصحابه أن تكون (عيرنا) كعير ابن الحضرمي، كلاً والله، ليعلمنّ غير ذلك، فكانوا بين رجلين أمّا خارج و أمّا باعث مكانه رجلاً. وأوعبت قريش، فخرجوا كلّهم إلى الغزو، فلم يتخلّف من أشرافها إلّا أبالهب فبعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة.

أقبل أبوسفیان بن حرب، وتقدّم العير حذراً، حتّى ورد الماء، فقال له «مجدّي بن عمرو»: هل أحسست أحداً. فقال: ما رأيت أحداً أنكره، إلّا أنّي قد رأيت راكبين قد أناخا إلى هذا التل، ثم استقيا في شئ^(١) لهما، ثم انطلقا، فأتى أبوسفیان مناخهما، فأخذ من أبعاد بعيريهما، ففتّنه فإذا فيه النوى، فقال: هذه والله علائف يثرب، فرجع إلى أصحابه سريعاً، فضرب وجهه عيره عن الطريق وأخذ بها جهة

(١) أي قربة، وهي آلة حمل الماء.

الساحل و ترك بدرأ يساراً، و انطلق حتى أسرع .

و لما رأى أبوسفیان أنه قد أحرز غيره، أرسل إلى قريش : إنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم و رجالكم و أموالكم ، فقد نجّاهما الله ، فارجعوا .

فقال أبوجهل بن هشام : والله لا نرجع حتى نرد بدرأ - و كان بدر موسماً من مواسم العرب ، يجتمع به سوق كل عام - فنقيم عليه ثلاثاً ، فننحر الجزر ، و نطعم الطعام ، و نسقي الخمر ، و تعزف علينا القيان ، و نسمع بنا العرب و بمسيرنا و جمعنا ، فلا يزالون يهابوننا أبداً بعدها .

فمضت قريش حتى نزلوا بالعدوة القصوى من الوادي يتوسط بينها و بين وادي البدر كتيب .

ثم إن النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) أتاه الخبر عن قريش بمسيرهم ليمنعوا غيرهم ، فاستشار الناس و أخبرهم عن قريش ، فأظهر كل رأي . فقال عمر بن الخطاب - مهولاً خطورة الموقف - : إنها والله قريش و عزها ، والله ما ذلت منذ عزت ، والله ما آمنت منذ كفرت ، والله لا تسلم عزها أبداً ، و لتقاتلنك ، فأتهب لذلك أهبتها ، و أعد لذلك عدته ^(١) .

ثم قام المقداد بن عمرو ، فقال : « يا رسول الله ، امض لما أراك الله ، فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴾ . و لكن اذهب أنت و ربك فقاتلا إِنَّا معكما مقاتلون ، فوالذي بعثك بالحق ، لو سرت بنا إلى برك الغماد ^(٢) ، لجادلنا معك من دونه حتى تبلغه » . فقال له رسول الله خيراً و دعا له بخير .

ثم قال رسول الله : « أشيروا علي أيها الناس » و إنما يريد (رسول الله) الأنصار ، و كان يظن أن الأنصار لا تنصره إلا في الدار ، و ذلك أنهم شرطوا له أن يمنعوه ممّا

(١) المغازي ، للواقدي ج ١ ص ٤٨ .

(٢) موضع بناحية اليمن ، و قيل هو أقصى حجر ، و قيل إنها مدينة في الحبشة .

يمنعون منه أنفسهم وأولادهم، و عند ذلك قام سعد بن معاذ، فقال: «أنا أجيب عن الأنصار، و كأنك تريدنا يا رسول الله؟» قال: «أجل»؛ قال:

«فقد آمنا بك و صدقناك، و شهدنا أنّ ماجئت به هو الحق، و آتيناك على ذلك عهدنا و موثيقنا على السمع و الطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت، فنحن معك، فو الذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك، ما تخلف منا رجل واحد، و ما نكّره أن تلقى بنا عدونا غداً، و إنّنا لصبرٌ في الحرب، صدقٌ في اللقاء، لعلّ الله يريك منا ما تقرّ به عينك، فسر بنا على بركة الله».

فسر رسول الله بقول سعد، و نشطه ذلك، ثم قال: «سيروا و ابشروا، فإنّ الله تعالى قد وعدني إحدى الطائفتين، والله كإنّي الآن أنظر إلى مصارع القوم».

ثم إنّ سبحانه يشير إلى خروج قريش من مكّة و إصرارهم على إدامة السير إلى وادي بدر ليقبضوا هناك أياماً يسقون الخمر و تعزف عليهم القيان بقوله سبحانه: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَ رِئَاءَ النَّاسِ وَ يُصْذَوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ (الأنفال / ٤٧).

روى ابن عباس في تفسير الآية: «لما رأى أبو سفيان أنّه أحرز غيره، أرسل إلى قريش أن ارجعوا، فقال أبو جهل: والله لا نرجع حتّى نرد بدرأ...»^(١) و قد تقدّم ذكره.

إنّ غزوة بدر، كانت أوّل غزوة قام بها المسلمون، و لم يكن لهم تدريب في الحرب، و لأجل ذلك كره فريق من المؤمنين الحرب، قال سبحانه: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ قَرِيبًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ﴾ * يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ﴾ (الأنفال / ٥-٦).

و الآية ظاهرة في كراهة لفيف من المؤمنين للخروج من المدينة عند مغادرتها، و يحتمل أن تكون إشارة إلى كراهة بعضهم للخروج في مجلس المشورة في منطقة «ذفران»، و قد تعرّفت على بعض نصوص الكارهين.

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٥٤٨.

و كان أكثر المؤمنين يريدون مواجهة العير دون النفير، مواجهة غير ذات الشوكة، حتى يكسبوا الأموال و يجمعوا الغنائم . و إليه يشير قوله سبحانه: ﴿وَ إِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِخْدَى الطَّاغُوتِ أَنَّهَا لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَ يَقْطَعَ دَائِرَ الْكَافِرِينَ * لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ (الأنفال / ٨٧).

و قد عرفت أنَّ النَّبي قال لهم: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَعَدَنِي إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ» ولكنَّ إرادة الله سبحانه غلبت على إرادتهم فالتقوا بالنفير دون العير، لما في ذلك من إظهار للحق، و اعزاز للإسلام، و استئصال للكافرين، و إبطال للباطل.

إنتقال الرسول إلى مكان قريب من بدر

و لما وقف الرسول على أنَّ الأنصار مستعدون للحرب و القتال، و أنَّ حربهم و قتالهم عن رغبة و رضى، ارتحل الرسول من «ذفران» و قطع منازل حتى نزل قريباً من «وادي بدر»، فركب هو (صلى الله عليه و آله و سلم) و رجل من أصحابه يتعرفان أخبار قريش، فوقف (صلى الله عليه و آله و سلم) على شيخ في المنطقة، فسأله عن قريش و عن محمد و أصحابه.

قال الشيخ: إنَّه بلغني أنَّ محمدًا و أصحابه خرجوا يوم كذا و كذا، فإن كان الذي أخبرني صدق، فهم اليوم بمكان كذا و كذا (فسمي المكان الذي به رسول الله)، و بلغني أنَّ قريشاً خرجوا يوم كذا و كذا، فإن كان الذي أخبرني صدق، فهم اليوم في مكان كذا و كذا (فسمي المكان الذي فيه قريش)؛ ثم انصرف. فلما أمسى بعث علي بن أبي طالب مع غيره يلتمسون الخبر له، فأصابوا راوية^(١) لقريش، و عليها غلامان لهم، فأتوا بهما فسألوهما، فقالا: نحن سقاة قريش بعثونا نسقيهم من الماء و هؤلاء وراء هذا الكثيب؛ فقال لهما رسول الله: كم القوم؟ قالوا: كثير، قال: ما

(١) الإبل التي يستقى عليها الماء.

عَذَّبَهُمْ؟ قَالَا: لَانْدَرِي، قَالَ: كَمْ يَنْحَرُونَ كُلَّ الْيَوْمِ؟ قَالَا: يَوْمًا تَسْعَاءُ وَيَوْمًا عَشْرًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: الْقَوْمُ بَيْنَ التَّسْعِمَانَةِ وَالْأَلْفِ. ثُمَّ قَالَ لِهَمَا: فَمَنْ فِيهِمْ مِنْ أَشْرَافِ قَرِيشٍ؟ فَسَمَوْا أَسْمَاءَ عَذَّةَ مِنْهُمْ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ، فَقَالَ: هَذِهِ مَكَّةُ قَدْ أَلَقْتُ إِلَيْكُمْ أَفْلاذَ كِبْدِهَا.

و لم يكتف النبي بما وصل اليه من الأخبار، فأرسل بعض أصحابه حتى نزل بدرًا، فأناخ إلى تل قريب من الماء، ثم أخذ زقًا يستقي فيه، فسمع جارتين تتنازعان في دين عند «مجدي بن عمرو الجهني» شيخ القبيلة، فقالت إحداهما للأخرى: عندما تأتي العير غدًا أو بعد غد، فأعمل لهم، ثم أقضي الذي لك، فقال مجدي: صدقت: ثم خلص بينهما. فرجع إلى النبي، فأخبره بما سمع، فأذعن النبي بأن موضع العدو قريب وهم وراء الكتيب.

نزول النبي في وادي بدر

لَمَّا كَانَتْ قَلْبَ الْمِيَاهِ فِي بَدْرٍ، أَسْرَعَ النَّبِيُّ بِالسَّيْرِ حَتَّى يَنْزِلَ بِبَدْرٍ فِي الْعُدَّةِ الدُّنْيَا، فَمَضَى وَكَانَ الْوَادِي لَيِّنًا وَلَكِنْ قَلِيلُ الرَّمْلِ، وَجَاءَتْ الْأَمْطَارُ فَلَبَّدَتْ الْأَرْضَ لِلنَّبِيِّ وَأَصْحَابِهِ وَ لَمْ يَمْنَعَهُمْ عَنِ السَّيْرِ، وَلَكِنْ أَصَابَ قَرِيشًا مِنَ الْمَطَرِ مَا لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى أَنْ يَرْتَحِلُوا مَعَهُ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ يِيَادِرَهُمْ إِلَى الْمَاءِ، حَتَّى إِذَا جَاءَ أَدْنَى مَاءٍ مِنْ بَدْرٍ، نَزَلَ بِهِ.

ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) بِهِ: أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي الْمَنْزِلِ. فَقَالَ الْحَبَّابُ بْنُ الْمُنْذَرِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ هَذَا الْمَنْزِلَ، أَمَنْزِلَ أَنْزَلَكِهِ اللَّهُ، فَلَيْسَ لَنَا أَنْ نَتَقَدَّمَهُ وَلَا نَتَأَخَّرَ عَنْهُ، أَمْ هُوَ الرَّأْيُ وَالْحَرْبُ وَالْمَكِيدَةُ؟ قَالَ: بَلْ هُوَ الرَّأْيُ وَالْحَرْبُ وَالْمَكِيدَةُ. قَالَ: فَإِنَّ هَذَا لَيْسَ بِمَنْزِلٍ أَنْطَلِقَ بِنَا إِلَى أَدْنَى مَاءِ الْقَوْمِ، فَإِنِّي عَالِمٌ بِهَا وَبِقَلْبِهَا، بِهَا قَلِيبٌ قَدْ عُرِفَتْ عَذُوبَةُ مَائِهِ، وَ مَاءٌ كَثِيرٌ لَا يَنْزَحُ، ثُمَّ بَنِي عَلَيْهَا حَوْضًا وَ نَقَذَفَ فِيهِ الْآبِيَةَ فَنَشْرَبُ وَ نَقَاتِلُ، وَ نَغُورُ مَا سِوَاهَا مِنَ الْقَلْبِ.

فقال رسول الله: يا حَبَابُ أشرت بالرأي، وبادر القوم إلى الماء حتى إذا وصلوا إلى ما يريدون نزلوا فيه. ثم أمر بالقلب فغورت، وبنى حوضاً على القلب الذي نزل عليه، فملئ ماء ثم قذفوا فيه الآنية^(١).

بناء العريش

فلما استقرّ لهم المكان إقترح سعد بن معاذ على النبي، فقال: يا نبي الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه ونعدّ عندك ركائبك ثم نلقى عدونا، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا، كان ذلك ما أحببنا، وإن كانت الأخرى، جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءنا، فقد تخلف عنك أقوام، يا نبي الله، ما نحن بأشدّ لك حباً منهم، ولو ظنوا أنّك تلقى حرباً ما تخلّفوا عنك، يمنعك الله بهم، يناصحونك ويجاهدون معك. فأثنى عليه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) خيراً، ودعا له بخير، ثم بنى لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عريش، فكان فيه^(٢).

تعليق على تغوير القلب وبناء العريش

هذا ما تذكره كتب السيرة، ولكن للنظر في كلا الأمرين المذكورين مجالاً، أمّا تغوير القلب وطمّها، فهو لا يناسب شأن النبي الأكرم، فقد كان (صلى الله عليه وآله) يوصي قادة سراياه عند ما كان يبعثها بأمر، ويقول: سيروا باسم الله والله، وفي سبيل الله، وعلى ملّة رسول الله، لا تغلو، ولا تمثّلوا، ولا تغدروا، ولا تقتلوا شيخاً فانياً، ولا صبيّاً، ولا امرأة، ولا تقطعوا شجراً إلّا أن تضطروا إليها.

وفي رواية أخرى: ولا تحرقوا النخل، ولا تغرقوه بالماء، ولا تقطعوا شجرة مشمرة، ولا تحرقوا زرعاً، لأنكم لا تدرون لعلكم تحتاجون إليه^(٣).

(١) السيرة النبوية ج ١ ص ٦٢٠، مغازي الواقدي ج ١ ص ٥٣.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٦٢٠-٦٢١.

(٣) الوسائل ج ١١ الباب ٥ من أبواب جهاد العدو، الحديث ٣ و ٢.

فإنّ من يمنع من قطع الشجرة أولى بأن يمنع من طمّ القلب التي حفرها رجال الخير لأجل سقاية القوافل التي كانت تمرّ من هذا الطريق.

وقد أشار بعض أصحابه في غزوة خيبر أن يمنع جريان الماء إلى قلاع خيبر، فأبى^(١). وقد كانت هذه سيرة وصيّة أمير المؤمنين فإنّه - صلوات الله عليه - ورد صقيّين وقد سيطر أصحاب معاوية على الشريعة، فمنعوا أصحاب علي من الإستقاء، حتّى أصابهم العطش وضاق الأمر عليهم، فلم يكن بد من فتح طريق الماء على أصحابه، فحمل حملة خاطفة مع لفيف من أصحابه على الشريعة فأزال جيش معاوية عنها، فلما إستولى عليها اقترح عليه بعض أصحابه أن يعتدي عليهم بالمثل، فأبى، وقال - مخاطباً لعسكره - : خذوا من الماء حاجتكم وارجعوا إلى عسكركم وخلّوا بينهم وبين الماء، فإنّ الله قد نصركم ببيغيهم وظلمهم^(٢).

وأما بناء العريش للنبي الأكرم، فهو بمعزل من الصحّة، فإنّ قبوله أمام أصحابه الذين يضحّون بأنفسهم ونفيسهم يشبّط من عزائمهم، ويخفّف من مآثرتهم، فإنّهم إذا رأوا بأنّ أعينهم أنّ سيّدهم على حالة إذا رأى بوادر الهزيمة فسيجلس على الركائب وينجي نفسه ويترك أصحابه تحت رحمة عدوّهم، فلربّما يشكّون في صحّة دعوته ونبوته، فلا يصدر مثل ذلك الاقتراح من سيد مثل سعد بن معاذ المعروف بالعقل والحكمة، ولو صدر منه - على وجه بعيد - فلن يقبله النبي الأكرم الذي يصفه علي (عليه السلام) بقوله : «كان أقرب الناس إلى العدو، وكنا إذا احمرّ البأس إتّقيناه برسول الله»^(٣).

(١) ناسخ التواريخ ج ٢ ص ٤٠٠.

(٢) وقعة صقيّين ص ١٨٠.

(٣) نهج البلاغة : قسم غريب كلامه برقم ٩.

إرتحال قريش من مقامهم ونزولهم وادي بدر

قد تعرّفت على أنّ النبي الأكرم قد أسرع في الارتحال واستقرّ في وادي بدر قبل أن ينزل العدو من وراء الكثيب، فارتحلت قريش حين أصبحت فأقبلت، فلمّا رأى رسول الله نزولهم إلى الوادي قال: «اللّهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك، اللّهم فنصرك الذي وعدتني، اللّهم أحْنِمْ^(١) الغداة»^(٢).

و قال الواقدي: و كان أوّل من طلع زمعة بن الأسود على فرس له، يتبعه ابنه، فاستجبال بفرسه يريد أن يتبوأ للقوم منزلاً، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): اللّهم إنّك أنزلت عليّ الكتاب وأمرتني بالقتال، و وعدتني إحدى الطائفتين، وأنت لاتخلف الميعاد، اللّهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها ...^(٣).

فلمّا اطمأنّ القوم بعثوا عمير بن وهب الجمحي، فقالوا: أحرز لنا محمداً وأصحابه، فاستجبال بفرسه حول المعسكر، فصوّب في الوادي وصعد، يقول: عسى أن يكون لهم مدد أو كمين، ثمّ رجع فقال: لا مدد ولا كمين، والقوم ثلاثمائة إن زادوا قليلاً، و معهم سبعون بعيراً، و معهم فرسان، ثم قال: يا معشر قريش، البلايا^(٤) تحمل المنايا، نواضح يثرب تحمل الموت الناقع، قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلّا سيوفهم، ألا ترونهم خُرّسا لا يتكلّمون، يتلمّظون تلمّظ الأفاعي، و الله ما أرى أن يُقتل منهم رجل حتّى يقتل منّا رجلاً، فإذا أصابوا منكم مثل عددهم فماخير في العيش بعد ذلك، فارتأوا رأيكم^(٥).

(١) أي أهلكهم.

(٢) السيرة النبوية ج ١ ص ٦٢١.

(٣) المغازي الواقدي ج ١ ص ٢٩.

(٤) البلايا: جمع بليه وهي الناقعة.

(٥) السيرة النبوية ج ١ ص ٦٢٢، و المغازي للواقدي ج ١ ص ٦٢.

ولمّا قال الجمحي هذه المقالة أرسلوا أبا أسامة الجشمي و كان فارساً، فأطاف بالنبي وأصحابه، قال : والله ما رأيته جليداً، ولا عدداً، ولا حلقة^(١)، ولا كراعاً، ولكنّي والله رأيته قوماً لا يريدون أن يعودوا إلى أهلهم، قوماً مستميتين ليست لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم^(٢).

فلمّا سمع حكيم بن حزام ذلك مشى في الناس، فأثنى عتبة بن ربيعة، فاستدعى منه أن يرجع بالناس فلبّته دعوته برحابة، وأمره بالإنطلاق إلى أبي جهل، ويستدعي منه نفس ذلك، فرجع إليه وقال: يا أبا الحكم إنّ عتبة أرسلني إليك بكذا وكذا (أي أن ترجع بالناس وترك الحرب)، فقال: «والله لا نرجع حتّى يحكم الله بيننا وبين محمّد. وما بعتبه ما قال، ولكنّه قد رأى أنّ محمّداً وأصحابه أكلة جزور، وبين أصحابه ابنه، فقد تخوّفكم عليه». وبالتالي أفسد أبو جهل على الناس الرأي الذي دعاهم إليه عتبة، و جرّهم إلى التهلكة والدمار.

الشرارة التي أشعلت الحرب

كان القوم يتحاورون حول الحرب، فبين داع إلى ترك الوادي والالحاق بمكة، وترك أمر محمّد إلى ذؤبان العرب^(٣)، وبين متردّد يقدّم رجلاً ويؤخّر أخرى، ومحترّض يدعو إلى الإقدام والقتال، فبينما كان القوم على هذه الحالة، خرج الأسود بن عبد الأسد المخزومي، وكان رجلاً سيّئ الخلق، فقال: أعاهد الله لأشربن من حوضهم، أو لأهذمته أو لأموتنّ دونه، فلمّا خرج، خرج إليه حمزة بن عبد المطلب، فلمّا التقيا، ضربه حمزة فأطار قدمه بنصف ساقه، وهو دون الحوض، فوقع على ظهره تشخب رجله دماً، ثم حبا إلى الحوض، حتّى وقع فيه، يريد أن يبرّ يميته، فتبعه حمزة وضربه حتّى قتله في الحوض.

(١) أي سلاحاً.

(٢) المغازي ج ١ ص ٦٢.

(٣) صعايلهم.

وهذه الحادثة فرضت الحرب على قريش وأبطلت فكرة الرجوع، فخرج عتبة ابن ربيعة بين أخيه شيبه بن ربيعة وابنه الوليد بن ربيعة، حتى إذا فصل من الصف دعا إلى المبارزة، فخرج إليه فتية من الأنصار. فقالوا: من أنتم؟ فقالوا: رهط من الأنصار، قالوا: مالنا بكم من حاجة، ثم نادى مناديبهم: يا محمد، أخرج إلينا أكفأنا من قومنا، فقال رسول الله: قم يا عبيدة بن الحارث، وقم يا حمزة، وقم يا علي، فلما قاموا ودنوا منهم. قالوا: من أنتم؟ قال عبيدة: عبيدة، وقال حمزة: حمزة، وقال علي: علي. قالوا: نعم أكفأ كرام، فبارز عبيدة، وكان أسنّ القوم عتبة بن ربيعة، وبارز حمزة شيبه بن ربيعة، وبارز عليّ الوليد بن عتبة، فأما حمزة فلم يمهل شيبه أن قتله، وأما علي فلم يمهل الوليد أن قتله، واختلف عبيدة وعتبة بينهما ضربتين كلاهما أثبت صاحبه^(١)، وكرّ حمزة وعليّ بأسيا فهما على عتبة، فأسرعا قتله، واحتلما صاحبهما.

ثم تراحف الناس و دنا بعضهم من بعض، وقد أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أصحابه أن لا يحملوا حتى يأمرهم، فقال: إن اكتنقكم القوم فانضحوهم عنكم بالنبل. ثم عدل رسول الله الصفوف، وناشد ربّه وقال: «اللهم إن تهلك هذه العصابة اليوم لن تعبد» ثم خرج رسول الله إلى الناس فحرّضهم وقال: والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة.

ثم إن رسول الله أخذ حفنة من الحصباء فاستقبل قريشاً بها، ثم قال: شأته الوجوه، ثم نفحهم بها. وأمر أصحابه فقال: شدّوا، فكانت الهزيمة، فقتل الله تعالى من قتل من صناديد قريش، وأسّر من أسّر من أشرافهم وفرّ من فرّ إلى مكّة.

وكان شعار أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يوم بدر: أحد، أحد. فكانت الهزيمة لقريش والنصر للمسلمين.

* * *

(١) جرحه جراحة لم يقم معها.

الإعانات الغيبية

إنَّ غزوة بدر من أعظم غزوات النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ، وكان انتصاره فيها معجزة غيبية تفضل بها سبحانه على أمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) حيث التقى في وادي بدر فئتان غير متكافئتين عدداً وعدة، ولقد كان عدد المشركين ثلاثة أضعاف عدد المسلمين، كان المشركون بين تسعمائة وألف^(١) وعدد المسلمين ثلاثمائة وبضع وعلى قول ثلاثمائة وثلاثة عشر لم يكن لدى المسلمين إلا فرسان ، وقد تعرّفت على كلمة أبي أسامة الجشمي رائد القوم (قريش) «... والله مارأيت جلدأ ولا عدداً ولا حلقة ولا كراعاً»^(٢).

و مع ذلك كله ، غلبت هذه الفئة القليلة تلك الفئة الكثيرة ، لقوة إيمانها وتفانيها دون رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ودينهم ، وفي ظل إعانات غيبية يذكرها القرآن الكريم ، سيوافيك بيانها .

قال سبحانه : ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (آل عمران/ ١٢٣) .

نعم ، كانوا أذلاء ، فصاروا أعزاء أقوياء بفضلهم وكرمهم . قال سبحانه : ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (المنافقون/ ٨) فصاروا أعزاء بعنايات ربانية ، وإعانات غيبية تكفل الذكر الحكيم بيانها ونحن نذكرها استلهاماً منه ، وتصل أنواعها إلى ثمانية ، وكان لها الدور الهام في انتصار المسلمين .

(١) قال الراقي : «و خرجت قريش بالجيش يتقاذفون بالحرايب ، و خرجوا بتسعمائة وخمسين مقاتلاً ، و قادوا مائة فرس ، و كانت الإبل سبعمائة بعير ، و كان أهل الخيل كلهم دارع و كانوا مائة ، و كان في الرجال دروع سوى ذلك» المغازي ، ج ١ ص ٣٩ .

(٢) المغازي ج ١ ص ٦٢ .

١- إراءة العدو قليلاً في المنام

قد رأى النبي في المنام وقعة بدر، وأراه سبحانه عدد العدو قليلاً فيه ليصون المسلمين بذلك عن الفشل والتنازع، قال سبحانه: ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ وَتَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (الأنفال/ ٤٣).

إن الآية تصرّح بأنّه سبحانه أراهم للنبي في منامه قليلاً، ويبيّن أنّ سبب ذلك هو منع طروء أمرين بين المسلمين، أشار إليهما بقوله:

أ- (لفشلتهم)

ب- (ولتتنازعتم)

والذي يلزم الفات النظر إليه هو أنّ الله سبحانه ينسب الأمرين إلى المسلمين لا إلى النبي الأكرم، وهذا يعرب أنّ إراءة العدو قليلين كان مؤثراً في عزائم المسلمين لا في عزيمة النبي الأكرم، فإنّه (صلوات الله عليه وآله) كان ثابتاً، قليلين كانوا أم كثيرين، وإنّما أراهم النبي قليلاً حتّى ينقل رؤياه إلى المسلمين حسب ما رآه، فتشدد عزيمتهم وترتفع معنوياتهم بظنّ أنّ أعدائهم أقلّاء.

٢- إراءة كلّ من الفريقين الآخر قليلاً في بدء الحرب

ومن إعاناته تعالى الغيبية أنّه سبحانه أرى كل فريق للفريق الآخر - عند ابتداء الحرب - قليلاً، وقد كانت تكمن في ذلك فلسفة انتصار الحق على الباطل وزهوقه، فأرى المشركين المؤمنين قليلين، كما أرى المؤمنين للفريق الآخر كذلك، حتّى أنّ أبا جهل قال: خذوا أصحاب محمد بالأيدي^(١).

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٥٤٧.

إنما أرى المشركين المؤمنين قليلين، حتى لا يورث ذلك رعباً ووحشة في قلوبهم، وقد مرّ في الإعانة الأولى أنّه سبحانه فعل ذلك دفعاً للفشل والتنازع.

وإنما أرى المؤمنين للمشركين قليلين لئلا يتأهبوا ويستنشقوا في القتال، ويتخيّلوا أنّهم لا يحتاجون في دفع عدوّهم إلى بذل جهد كبير.

قال سبحانه مشيراً إلى ذلك بقوله: ﴿وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَاللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ﴾ (الأنفال/ ٤٤) وحاصل الآية أنّه سبحانه قلّل الفريقين في عين الآخر، ولسوا ذلك لانهي الأمر إلى فشل المسلمين أو إلى فرار العدو من المعركة، بحفظ أنفسهم. وقد تعلّقت مشيئته بإبادتهم.

٣- إراءة المشركين كثرة المؤمنين أثناء القتال

و هناك إعانة غيبية ثالثة وهي أنّه سبحانه أرى المؤمنين للمشركين في أثناء القتال كثيرين، على خلاف ما أراهم عند إتياءه عند ابتداء القتال.

إنّ المصلحة قد اقتضت أن يُري سبحانه المؤمنين للعدو كثيرين على خلاف ما أراهم عند أول الحرب وذلك حتى يتخيّل العدو أنّه وصل إلى المسلمين مددٌ كانوا بعيدين عن المعركة حتى تتزعزع بذلك معنوياتهم ويتقهقروا عن ميدان المعركة بعد ما فتك بهم المسلمون بقتل كثيرين منهم وأسر آخرين.

قال سبحانه: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ (آل عمران/ ١٣).

أنظر إلى قوله سبحانه: ﴿يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ﴾ فإنّ هذه الجملة ناظرة إلى أثناء الحرب، وماورد في الإعانة الغيبية الثانية ناظر إلى أول الحرب.

٤- استغاثة المسلمين و نزول الملائكة

إِنَّ النَّبِيَّ لَمَّا نَظَرَ إِلَى كَثْرَةِ عَدَدِ الْمُشْرِكِينَ وَقَلَّةِ عَدَدِ الْمُسْلِمِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ، وقال : اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي ، اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةُ ، لَا تَعْبُدُ فِي الْأَرْضِ . فما زال يهتف ربه ما ذا يديه حتى سقط رداؤه من منكبِهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدَّدِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (الأنفال / ١٠٩) .

لعل معنى قوله : ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى﴾ إنه سبحانه جعل الإمداد بالملائكة بشرى للمسلمين بالنصر ولتسكن به قلوبهم وتزول الوسوسة عنها ، وإلا فملك واحد كاف للتدمير .

أو لعل معناها : إن الإمداد بالملائكة إمداد بالسبب والنصر الحقيقي من جانب المسبب وهو الله العزيز الحكيم ، وليس للسبب أصالة ولا استقلال^(١) .

ثم إنه سبحانه جعل عدد الملائكة في هذه الآية ألفاً ، مع أنه سبحانه أمدّ المسلمين - حسب آية أخرى - بثلاثة آلاف كما في قوله : ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ * بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ * وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ (آل عمران / ١٢٤-١٢٦) .

ولكن الاختلاف يرتفع بالإيمان بما في ذيل الآية التاسعة من سورة الأنفال حيث قال : ﴿بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدَّدِينَ﴾ أي مردفين بملائكة أخرى ، كما يقال أُرِدَّتْ زيدا خلفي ، فيكون المفعول الثاني محذوفاً ، فلو كان عدد الملائكة الأخرى ألفين ، يصير المجموع ثلاثة آلاف .

(١) وقد تكرر مضمون الآية في سورة آل عمران ، الآية ١٢٦ .

و هناك وجه آخر لرفع الاختلاف وهو أَنَّ هذا العدد (ثلاثة آلاف) جاء في كلام النبي عند مخاطبة المسلمين حيث قال : ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ وأما عدد الألف فقد جاء في كلامه سبحانه و وعده حيث قال : ﴿إِذْ تَسْتَمِيعُونَ رَبُّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ .

والجمع بين الآيتين بأنّه كان في ضمير النبي أنّه سبحانه ينزل ثلاثة آلاف ، ولكنّه سبحانه نزل ألفاً منهم ، وما ذلك إلّا لأنّ الملائكة لم يقتحموا المعركة إلّا بشكل جزئي كما سيوافيك ، وكان الوعد والعمل به لأجل تثبيتهم وإزالة الوسوسة عنهم .

و أما عدد الخمسة آلاف فلم يكن إلّا وعداً مشروطاً بأنّ المؤمنين لوصبروا على الجهاد و اتقوا معاصي الله ومخالفة الرسول ورجع المشركون إليهم فوراً ، فالله سبحانه يمددهم بخمسة آلاف من الملائكة مسؤولين أي معلّمين .

٥- الإمداد بالنعاس

إنّ الإنسان لا يأخذه النوم في حال الخوف ، وقد قيل : الخوف مسهر والأمن منوم ، فالله سبحانه أمدهم بالنعاس وهو أوّل النوم قبل أن يثقل ، فقواهم - بالإستراحة - على قتال العدو .

٦- الإمداد بنزول المطر

وقد أصابهم المطر - وكانوا أحوج شئٍ إليه فطهروا به أبدانهم واغتسلوا من الجنابة ، وزادهم قوّة قلب وسكون نفس وثقة بالنصر ، وثبت أقدامهم في الحرب بتلبّد الرمل .

وإلى الإمدادين : الخامس والسادس يشير قوله سبحانه : ﴿وَإِذْ يُغَشِّبُكُمُ النَّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ﴾^(١)

(١) وهو الجنابة .

وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿الأنفال/ ١١﴾ .

فإلى فائدة الإمداد بالنعاس أشار بقوله : ﴿أَمَنَةً مِنْهُ﴾ .

و إلى فوائد نزول المطر المختلفة أشار بقوله :

١- ﴿يُطَهِّرُكُمْ﴾ ٢- ﴿يُذْهِبْ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ﴾ ٣- ﴿وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾

٤- ﴿وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ .

٧- الإمداد بتثبيت أقدام المؤمنين

و قد كان لنزول الملائكة فائدة أخرى ، وهي تثبيت أقدام المؤمنين في ميدان الحرب لئلا تنزّل أقدامهم عند هجوم العدو ، و كانت ساحة القتال رملاً .

٨- الإمداد باللقاء الرعب في قلوب المشركين

و قد أمّدهم سبحانه باللقاء الرعب في قلوب الكافرين .

يقول سبحانه مشيراً إلى الإمدادين : ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلَفِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ﴾ (الأنفال/ ١٢) .

والمراد من «فَوْقَ الْأَعْنَاقِ» هي الرؤوس ، لأنها فوق الأعناق ، كما أنّ المراد من قوله : «كُلَّ بَنَانٍ» ، أطراف الأصابع ، و لعلّه سبحانه اكتفى به عن جملة اليد و الرجل .

وأما الخطاب ، فيحتمل أن يكون للملائكة ، كما استظهره أكثر المفسرين ، أو للمؤمنين كما هو الظاهر ، لما عرفت من أنّ الملائكة لم يقتحموا المعركة ، وإنّما كان نزولهم لأجل تثبيت القلوب .

و أما وجه إذلاله سبحانه قريشاً ، و أعزازه المؤمنين ، فقد بيّنه في قوله : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ * ذَلِكُمْ فَذَوْقُوهُ

وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿(الأنفال/ ١٣ و ١٤)﴾.

هذه مجموعة الإعانات الغيبية التي شملت المسلمين، وقد تعلقّت مشيئته سبحانه باختصاص الإعانات الربانية بالمؤمنين، والوساوس الشيطانية بالمشرّكين، فقد ظهر الشيطان، وتجنّس للكافرين يوم بدر، وزين لهم أعمالهم وخروجهم بطراً ورناء الناس، ثم قال لهم بأنّه لا يغلبكم أحد من الناس لكثرة عددكم، وقوتكم، وأنا ناصر لكم، ودافع عنكم السوء، ولما التقت الفرقتان، رجع العدو المهقري منهزماً، لأنه رأى عناية الله سبحانه بالمسلمين.

وإلى ذلك يشير قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ يَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَزَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿(الأنفال/ ٤٨)﴾.

و قد علّل الشيطان تقهقره بأمرين :

الأول : إنّّه يرى ما لا تراه قريش أعني الملائكة الذين جاءوا لنصرة المؤمنين .

الثاني : إنّّه يخاف الله .

إختلافهم في الفياء

إنّ رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلم) أمر بما في العسكر، ممّا جمع الناس، فجُمع، فاختلف المسلمون فيه فقال من جمعه : هو لنا، وقال الذين كانوا يقاتلون العدو ويطلبونه : والله لولا نحن ما أصبتموه ونحن شغلنا عنكم القوم حتّى أصبتم ما أصبتم، وقال الذين يحرسون رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلم) : والله ما أنتم بأحقّ به منّا، والله لقد رأينا أن نقتل العدو إذ منحنا الله أكتافهم، وقد رأينا أن نأخذ المتاع حين لم يكن دونه من يمنعه، فخفنا على رسول الله كره العدو، فقمنا دونه، فما أنتم بأحقّ به منّا .

كان الأولى بالمسلمين أن يفوضوا أمر الفياء إلى الرسول أخذاً بالنسليم الذي

أمر به المسلمون .

سُئل عبادة بن الصامت عن الأنفال فقال : فينا أصحاب بدر نزلت ، حين اختلفنا في النفل ، و ساءت أخلاقنا ، فنزعه الله من أيدينا ، فجعله إلى رسوله ، وقال : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَاصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (الأنفال / ١) (١).

و روي عن ابن عباس أن سبب سؤالهم هو أن النبي قال يوم بدر: من جاء بكذا ، فله كذا ، ومن جاء بأسير ، فله كذا ، فتسارع الشبان ، وبقي الشيخ تحت الراية ، فلما انقضت الحرب طلب الشبان ما كان قد نفلهم النبي به ، فقال الشيخ : كنا رداءً لكم ولو وقعت عليكم الهزيمة لرجعتم إلينا وجرى بين أبي اليسر وبين سعد بن معاذ كلام ، فنزع الله تعالى الغنائم منهم (٢).

ما معنى الأنفال في الآية؟

الأنفال جمع نفل ، وهو بمعنى الزيادة ، ولو اطلقت على الرواتب من الصلوات وغيرها فلاجل أنها زيادة على الفريضة ، وربما تستعمل في العطيّة ، ولعلّ المعنيين متقاربان .

و قد أطلق هذا اللفظ في الآية وأريد منه غنائم الحرب ، فيكون مساوياً لقوله سبحانه : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّفَافِي الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الأنفال / ٤١) والأيان نزلتا في غزوة بدر ، و سيوافيك الجمع بين مضمونيهما ، حيث جعلت الأولى الأنفال لله . والثانية خصّت الخمس منها لله وللرسول ولذي القربى ، والطوائف الثلاث الأخرى ، فانتظر .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٦٤١-٦٤٢ .

(٢) مجمع البيان ، ج ٢ ص ٥١٨ .

وأما الغنائم التي يحصل عليها النبي عن غير طريق الحرب، أي بلا إيجاب عليه بخيل، ولا ركاب، فيطلق عليها الفبيء، قال سبحانه: ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ كُنَى لَا يَكُونُ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿الحشر/ ٧٥﴾.

وقد نزلت الآيتان في أموال كفار أهل القرى، وهم بنو النضير وبنو قريظة قرب المدينة، وفدك. وقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يوم بني النضير للأنصار: إن شئتم قسّمتم للمهاجرين من أموالكم ودياركم، وتشاركونهم في هذه الغنيمة وإن شئتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم يقسّم لكم شيء من الغنيمة، فقال الأنصار: بل نقسّم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثّرهم بالغنيمة، ولا نشاركهم فيها، وفيهم نزل قوله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (الحشر/ ٩).

نعم ربّما تطلق الأنفال ويراد منها غير غنائم الحرب بل معنى يرادف الفبيء، أو شيئاً أوسع منه، قال الإمام الصادق: «الأنفال ما لم يوجب عليه بخيل ولا ركاب (الفبيء)، أو قوم صالحوا، أو قوم أعطوا بأيديهم، وكلّ أرض خربة، وبطون الأودية، فهو لرسول الله، وللإمام من بعده يضعه حيث يشاء».

وبذلك يعلم أنّ الأنفال بما أنّ له معنى وسیعاً، يطلق على غنائم الحرب تارة، وعلى ما يحصل عليه النبي من غير إيجاب بخيل ولا ركاب، وثالثاً على معنى أوسع يشمل على بطون الأودية، و رؤوس الجبال ممّا ورد في الروايات.

الجمع بين مفاد الآيتين

إِنَّ الْآيَتَيْنِ : ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ - وَاعْلَمُوا أَنَّ مَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَالرَّسُولَ وَ...﴾ .

نزلتا في غزوة بدر، فعلى ضوء ذلك يكون المراد من الأنفال هو غنائم الحرب، وقد جعله في الآية الأولى لله وللرسول، وفي الآية الثانية للمسلمين إلا الخمس، فخصه الله والرسول وذي القربى والطوائف الثلاث الباقية، فكيف التوفيق بينهما؟ فهل الآية الثانية ناسخة للأولى أو لا؟

و الجواب أنه لا تنافي بين الآيتين حتى تكون الثانية ناسخة للأولى، فإنها لا تفيد إلا كون أصل ملكها لله وللرسول من دون أن تتعرض لكيفية التصرف و جواز الأكل والتمتع، وأما الآية الثانية فهو يبين كيفية التصرف والأكل والتمتع، وتكون الثانية مبينة للأولى. فأصل الملك في الغنيمة لله والرسول، ثم ترجع أربعة أخماسها إلى المجاهدين به يمتلكونها، ويرجع خمس منها إلى الله والرسول وذي القربى وغيرهم^(١).

وبعبارة أخرى: إن أمرها مفوض إلى الله ورسوله، ثم بين سبحانه مصارفها، وكيفية قسمتها في آية الخمس، ثم إن التعبير عن الغنائم بالأنفال التي هي بمعنى الزيادات، لأجل الإشارة إلى تعليل الحكم بموضوعه، كأنه قيل يسألونك عن الغنائم، وهي زيادات لا مالك لها بين الناس، وإذا كان كذلك، فأجبهم بحكم الزيادات والأنفال، و قل الأنفال لله والرسول، ومنها الغنيمة، فهي لله والرسول بالذات، وإنما يتمتع بها المسلمون، حسب ماورد في الآية الثانية.

ثم إن اللام في قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ وإن كانت للعهد، تشير إلى غنائم الحرب، لكنها في قوله: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ للجنس، وعليه فكل ما بعد زيادة، فهو لهما بالذات من غير فرق بين غنائم الحرب، أو ما حصل عليه

(١) الوسائل ج ٦ كتاب الخمس الباب الأول من أبواب الأنفال، الحديث ١ ص ٣٤٤.

بغير خيل ولا ركاب، أو ليس له مالك خاص، فالأموال الزائدة في المجتمع نظير الديار الخالية، والقرى البائدة، ورؤوس الجبال، وبطون الأودية، وقطائع الملوك، وتركه من لا وارث له.

نعم يقسم قسم خاص من الأنفال بين المقاتلين، وهو ما أوجفوا عليه بخيل وركاب، دون الباقي، وتفصيل الكلام في الفقه.

أخذ الأسرى قبل الدعم والاستقرار

أمر رسول الله بقتل أسيرين أعني النضربين حارث وعقبة بن أبي معيط لأعمالهما الإجرامية في مكة قبل الهجرة وبعدها، فخافت الأنصار أن يقتل الأسرى، فقالوا يا رسول الله: قتلنا سبعين وهم قومك وأسرتك أتجدد أصلهم؟ فخذ يا رسول الله منهم الفداء. وقد كانوا أخذوا ما وجدوه من الغنائم في عسكر قريش، ولما طلبوه سألوه، نزل قوله سبحانه: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْخِجَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ* لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ* فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (الأنفال/ ٦٤-٦٧).

إنّ الاثخان في الأرض عبارة عن التغليب. يقال: ثخن الشيء فهو ثخين إذا غلظ فلم يسل، فكنتي به عن استقرار دينه بين الناس كاستقرار الشيء الغليظ المنجمد الثابت بعدما كان رقيقاً سائلاً مخشياً الزوال بالسيلان، فالآية تحرم أخذ الأسرى قبل أن يستقر للمسلمين أمرهم، ويعرب عن أنّ الهدف من الأمر بقتل الأسرى، وعدم أخذ الفداء، لأجل أنّ في إطلاق سراحهم قبل الاستقرار مظنة إجتماعهم، وتكاثفهم، ووثوبهم على النبي، والمسلمين من جديد، فيجب إبادتهم واستئصالهم إلى حد الإثخان الذي لا يخاف معه عن توثبهم وتكاثفهم مرة أخرى.

إنّ اتّخاذ الأسرى إنّما يكون خيراً ورحمة ومصلحة للبشر إذا كان الظهور والغلب لأهل الحق والعدل، ولولاة لاقلب شرّاً، والذين يقترحون أخذ الأسرى،

يريدون عرض الدنيا، أعني المال الذي يأخذونه من الأسرى فداء لهم، والله يريد ثواب الآخرة الباقي .

والعتاب خاص بالصحابة والمسلمون الأوائل دون النبي، بشهادة تغيّر لحن الكلام حيث ابتدأه بقوله: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى﴾ وانتهى بالخطاب للمسلمين ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾، والخطاب خاص بهم لا يشمل النبي، وحاشا نبي العظمة أن يريد عرض الدنيا .

ومن رديء الكلام ، ما في تفسير المراغي وغيره، من أنه سبحانه عاتبهم على ما فعلوا بعد بيان سنة النبيين كما عاتب رسوله^(١).

والآية تعرب أنّ السنة الجارية في الأنبياء الماضيين هي أنهم كانوا إذا حاربوا أعداءهم، وظفروا بهم ينگلونهم بالقتل لكي يضعفوا أولاً، ويعتبر بهم مَنْ وراءهم، فيكفوا عن محادة الله ورسوله، فكانوا لا يأخذون أسرى حتّى يشحنوا في الأرض، ويستقرّ دينهم بين الناس، وأمّا مسألة المنّ أو الفداء، فإنّما هو بعدما علا أمر الإسلام، واستقرّ في الحجاز واليمن: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ فَمَا مَتَا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءُ﴾ (محمد/٤)، فحكم الأسرى قبل الاتخان هو القتل، و أمّا بعده، فالحكم هو شدّهم في الجبال، وسوقهم على الأقدام حتّى يتعامل معهم بأحد الأمرين: المنّ وإطلاق السراح، أو أخذ الفدية .

وبذلك يعلم أنّ الأمر بقتل الأسرى إنّما كان حكماً مؤقتاً زمنياً مختصاً بزمن لم يستقرّ أمر النبي ولا دينه، فكان في أخذ الأسرى مظنة الخوف على بيضة الإسلام، وأمّا إذا ارتفع ذلك الخوف، وضرب الإسلام بجراحه^(٢) في الأرض، فالحكم السائد هو ما جاء في سورة محمد(صلّى الله عليه وآله وسلّم) من المنّ، أو أخذ الفداء، وما ربّما يستدلّ بالآية على أنّ الإسلام يسرف في إراقة الدماء، وقتل النفوس، لا أصل له، لأنّ الأمر بالقتل، وعدم أخذ الأسرى، كان راجعاً إلى حالة خاصّة، وهي حالة

(١) تفسير المراغي ج ٤ ص ٣٦ .

(٢) ضرب الإسلام بجراحه: أي ثبت واستقرّ.

عدم استقرار الإسلام في المنطقة كما كان الحال كذلك في السنوات الأولى قبل غزوة الأحزاب، وأما بعدها فقد علا أمر النبي واستقر، فلم تكن حاجة إلى قتل الأسرى، بل كان السائد هو ما ورد في سورة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) من اطلاق سراحهم منّا عليهم، أو أخذ الفدية منهم.

بل الظروف في غزوة واحدة كانت مختلفة، فربما تسود في الساعات الأولى من الحرب حالة عدم الاستقرار والتزلزل، ومظنة رجوع العدو ثانياً بعد اطلاق سراحه، فلا يؤخذ الأسرى، والحال إنّ الحالات الأخيرة من الحرب كانت على عكس ذلك، فلم يكن أية مظنة للكرّة، فيختص قتل الأسرى في غزوة واحدة بالساعات الأولى أي ساعات عدم الاستقرار، ومظنة الكرة لا الساعات الأخيرة.

ثُمَّ إِنَّ الْآيَةَ الثَّانِيَةَ أَعْنِي قَوْلَهُ: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ يعرب عن عظم المعصية، أعني أخذ الأسرى قبل الاثخان في الأرض لما فيه من مظنة زوال الإسلام وكيانه.

كيف ولولا كتاب سابق لمسّ المسلمين، أو المصرّين على الأخذ عذاب عظيم. وأما ما هو هذا الكتاب الذي سبق، فقد أبهم غاية الإبهام، لأنه أنسب في مقام المعاتبّة ليذهب ذهن السامع كل مذهب ممكن، ولا يتعيّن عنده، فيهون عنده الأمر. ومن ردّي الكلام ما مرّ في غير واحد من التفاسير: قال رسول الله: «إن كاد ليمسّنا في خلاف ابن الخطّاب» (حيث كان يقترح القتل خلاف الباقيين حيث كانوا يقترحون الأخذ) عذاب عظيم، ولو نزل العذاب ما أفلت إلا عمر.

ومعناه شمول العذاب، للرسول الأعظم، وقد سبق من المراغي وغيره: إنّ العتاب عام يعمّ المسلمين والنبي الأكرم، مع أنّه سبحانه يقول: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ (الأنفال/ ٣٣).

فألذي يدفع بوجوده العذاب، صار يُدفع عنه العذاب بوجود غيره. ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ (الكهف/ ٥).

ثُمَّ إِنَّهُ سَبَّحَانَهُ يَبْسُحُ لَهُمْ - رَحْمَةً مِنْهُ - مَا تَسَلَّطَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ مِنْ أَمْوَالِ الْمُشْرِكِينَ ، وَمَا أَخَذُوا مِنَ الْأَسْرَى لِلْفِدَاءِ ، وَيَقُولُ : ﴿ فَكُلُوا وَمِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وحاصل مضمون الآيات الثلاث عبارة عن :

١- إِنَّ أَخْذَ الْأَسْرَى قَبْلَ الْإِثْخَانِ غَيْرُ مَشْرُوعٍ فِي الشَّرَائِعِ السَّمَاوِيَّةِ .

٢- لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ ، لَمَسَّ الْمُسْلِمِينَ فِي أَخْذِ الْأَسْرَى قَبْلَ الْإِثْخَانِ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

٣- لَقَدْ أَبَاحَ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ الْجَمِيعَ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَسْرَى رَحْمَةً مِنْهُ .

الوعد الجميل للأسرى

إِنَّ فِدَاءَ كُلِّ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ كَانَ أَرْبَعِينَ أَوْقِيَّةً وَالْأَوْقِيَّةُ أَرْبَعُونَ مِثْقَالًا ، إِلَّا الْعَبَّاسُ فَإِنَّ فِدَاءَهُ كَانَ مِائَةً مِثْقَالًا ، وَكَانَ أَخْذُ مِنْهُ حِينَ أُسِرَ عَشْرُونَ أَوْقِيَّةً ذَهَبًا ، فَقَالَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) : ذَلِكَ غَنِيمَةٌ فَقَادَ نَفْسَكَ ، وَابْنِي أَخِيكَ نَوْفَلًا وَعَقِيلًا . فَقَالَ : لَيْسَ مَعِيَ شَيْءٌ . فَقَالَ : أَيْنَ الذَّهَبُ الَّذِي سَلَّمْتَهُ إِلَى أُمِّ الْفَضْلِ وَقُلْتَ : إِنْ حَدَثَ بِي حَدَثٌ فَهَؤُلَاءِ وَلِلْفَضْلِ وَعَبْدُ اللَّهِ وَقَتْمٌ ؟ فَقَالَ : مَنْ أَخْبَرَكَ بِهَذَا ؟ قَالَ : اللَّهُ تَعَالَى . فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَاللَّهُ مَا أَطْلَعَ عَلَى هَذَا إِلَّا اللَّهُ .

ثُمَّ إِنَّهُ سَبَّحَانَهُ - رَحْمَةً مِنْهُ - يَعِدُ الْأَسْرَى بِأَنَّهُمْ إِنْ آمَنُوا ، وَاتَّبَعُوا الْحَقَّ ، يُوْتَهُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْهُمْ ، وَيَغْفِرُ لَهُمْ ، وَلَكِنَّهُمْ إِنْ أَرَادُوا خِيَانَتَكَ بَعْدَ إِطْلَاقِ سَرَاحِهِمْ بِالْفِدَاءِ ، وَالْعُودَ إِلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنَ الْعِنَادِ وَالْفُسَادِ ، فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ ، فَأَمَّا مَنَّهُمْ ، وَأَقْدَرَكَ عَلَيْهِمْ ، وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَفْعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ ثَانِيًا ، كَمَا يَقُولُ سَبَّحَانَهُ : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (الأنفال / ٧٠-٧١) .

و روي أنه قدم مال من البحرين يقدر بـ «ثمانين» ألفاً، وقد توضحاً النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لصلاة الظهر، فما صلى يومئذ حتى فرقه، وأمر العباس أن يأخذ منه، ويحشي، فأخذ، فكان العباس يقول: هذا خير مما أخذ منا، وأرجو المغفرة^(١).

(١) لاحظ مجمع البيان ج ٢ ص ٥٥٧-٥٦٠، والميزان ج ٩ ص ١٣٦-١٤٠.

٢- غزوة أحد^(١)

لقد كانت لغزوة «بدر» أصداء في عهد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وما بعده، وقد أوجد انتصار النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فيها خوفاً ووجلاً في قلوب المشركين، خصوصاً بعد ما شاع خبر أن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) طرح أجساد قتلى المشركين في القليب، ووقف عليهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عليه وآله وسلم، فخاطبهم بقوله: يا أهل القليب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً، فإني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً. فلما قيل لرسول الله: أتكلّم قوماً موتى، أو أتنادي قوماً قد جيفوا؟ فقال: ما أنتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوني.

فلما بلغ خبر انتصار النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وهزيمة المشركين إلى مكة، ناحت قريش على قتلاها، ثم منعت النياحة بتاتاً في مكة ونواحيها حذراً من شماتة المسلمين أولاً، واستنهاضاً لعزائمهم لأخذ الثأر ثانياً، فإن النياحة والبكاء وسكب الدموع تهبط العزائم، وتثبط الهمم.

وكان الأسود بن عبدالمطلب قد أصيب له ثلاثة من ولده، وكان يحب أن يبكي على بنيّه، ولكنّه كان يكبح جماح مشاعره حذراً من نقمة قريش، فبينما هو كذلك إذ سمع نائحة في الليل، فقال للغلام له وقد ذهب بصره: انظر هل أحلّ النحب لعلّي أبكي على أولادي، فإن جوفي قد احترق، فرجع الغلام وقال: إنما هي امرأة تبكي على بغير لها أضلته.

(١) وقعت غزوة أحد يوم السبت لسبع خلون من شوال في السنة الثالثة من الهجرة.

فعند ذلك أنشأ يقول :

أتبكي أن يضل لها بعير و يمنعها من النوم السهود
فلا تبكي على بكر ولكن على بدر تقاصرت الجود^(١)

باتت قريش على تلك الحالة وصدورهم مليئة بالغضب والحقد ، وهم بصدد العزم على أخذ الثأر ، وتحين الفرصة المناسبة لذلك .

ولأجل ذلك مشى عبدالله بن أبي ربيعة ، وعكرمة بن أبي جهل ، وصفوان بن أمية ، في رجال من قريش ممن أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوانهم يوم بدر ، فكلّموا أباسفيان ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة ، فقالوا : يا معشر قريش ، إنّ محمداً قد وتركم ، وقتل خياركم ، فأعينونا بهذا المال (إشارة إلى العير التي أقبل بها أبوسفيان من الشام إلى مكة) على حرب ، فلعلنا ندرك منه ثأرنا بمن أصاب منا ، ففعلوا ، وفي ذلك نزل قوله سبحانه :

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَفْضَحُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلِبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُخْشَرُونَ﴾ (الأنفال / ٣٦) .^(٢)

فاجتمعت قريش لحرب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، ومن أطاعهم من قبائل كنانة ، وأهل تهامة . وكان أبو عزة عمرو بن عبدالله الجمحي قد منّ عليه رسول الله يوم بدر ، وكان فقيراً ، ذا عيال وحاجة ، وكان في الأسارى ، فقال : إني ذو عيال وحاجة ، فامن عليّ صلى الله عليك ؛ فمنّ عليه رسول الله . فقال له صفوان ابن أمية : يا أبا عزة إنّك إمروء شاعر ، فأعنا بلسانك ، فخرج معنا ؛ فقال : إنّ محمداً قد منّ عليّ ، فلا أريد أن اظاهر عليه . قال : بلى ، فاعنا بنفسك ، فلك الله عليّ إن رجعت أن اغنيك ، وإن أصبت أن أجعل بناتك مع بناتي يصيبهن ما أصابهن من عسر ويسر . فخرج أبو عزة في تهامة .

(١) السيرة النبوية ج ١ ص ٦٤٨ .

(٢) السيرة النبوية ج ٢ ص ٦٠ ، ومجمع البيان ج ٢ ص ٨٣٢ ، نقلاً عن أبي إسحاق .

خرجت قريش بحدّها وجدّها، وحديدها وأحاييشها^(١) و من تابعها من بني كنانة، و أهل تهامة، و خرجت معهم النساء في الهوداج التماس الحفيظة وآلّا يفرّوا. فخرج أبوسفيان بهند بنت عتبة، و خرج عكرمة بأمّ حكيم، وهكذا.

فخرجوا حتّى نزلوا على شفير الوادي مقابل المدينة، وهم ثلاثة آلاف بمن انضم إليهم، وكان فيهم من ثقيف مائة رجل، و خرجوا بعدّة سلاح كثير، وقادوا مائتي فرس، وكان فيهم سبعمائة دارع، وثلاثة آلاف بعير.

ثم إنّ العباس بن عبدالمطلب أخبر النبي (صلّى الله عليه وآله و سلّم) بنية القوم، و مسيرهم نحو المدينة وعددهم وعتدهم، فكتب كتاباً وختمه، واستأجر رجلاً من بني غفار، واشترط عليه أن يسير ثلاثاً، فوجد رسول الله بقاء، فدفع إليه الكتاب، فقرأه عليهم أبيّ بن كعب، واستكنتم أيّاماً ما فيه. فدخل منزل سعد بن الربيع، فأخبره بكتاب العباس، وجعل سعد يقول: يا رسول الله إنّني لأرجو أن يكون في ذلك خير.

فلما سمع رسول الله نزولهم على شفير الوادي، شاور قومه في الخروج عن المدينة، أو البقاء فيها، فاختلفت آراء أصحابه، فكان عبدالله بن أبيّ وأصحابه يكرهون الخروج، فقالوا: يا رسول الله أقم بالمدينة لاتخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدوّ لنا قطّ إلّا أصاب متاً، ولا دخلها علينا إلّا أصبنا منه.

وكان الشّباب من أصحاب الرّسول يصرون على الخروج، ويقولون: «اخرج بنا إلى أعدائنا لا يرون إنّنا جبنّا عنهم وضعفنا».

فلما رأى رسول الله (صلّى الله عليه وآله و سلّم) اصرارهم على الخروج، وهم يقولون: (هي إحدى الحسينين أما الشهادة وأما الغنيمة)، صلّى رسول الله (صلّى الله عليه وآله و سلّم) الجمعة بالنّاس، ثم وعظهم، وأمرهم بالجد والجهد، ثم صلّى العصر، وصفّ النّاس له ما بين منبره وحجرته، فجاءهم سعد بن معاذ، وأسيد بن

(١) الأحاييش من اجتمع إلى العرب و انضم إليهم من غيرهم.

حضير، فقالا للنّاس: قلتم لرسول الله ما قلتم، واستكرهتموه على الخروج، فردّوا الأمر إليه، فما أمركم فافعلوه، فبينا القوم على ذلك، إذ خرج رسول الله قد لبس لامته ودرعه، وحزم وسطها بمنطقة من حمائل سيف من آدم، فقالوا يا رسول الله: استكرهناك، ولم يكن ذلك لنا، فإن شئت فاقعد صلى الله عليك، فقال رسول الله: ما ينبغي لنبيّ إذا لبس لامته أن يضعها حتّى يقاتل، فخرج في ألف من أصحابه^(١).

عودة المنافقين القهقري إلى المدينة:

كان عبد الله بن أبيّ ممّن أبدى الإصرار على الإقامة في المدينة والتحصّن بها فلما رأى أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ترك رأيه وأخذ برأي الآخرين، فقال: أطاعهم وعصاني، ما ندري علام نقتل أنفسنا هاهنا، فرجع بمن اتّبعه من قومه من أهل النفاق والريب، وهم ثلث الناس، واتّبعهم عبد الله بن عمرو، فقال: يا قوم أذكركم الله ألاّ تخذلوا قومكم ونبئكم عندما حضر من عدوّهم؟ قال عبد الله بن أبيّ: لو نعلم أنّكم تقاتلون لما أسلمناكم، ولكنّا لا نرى أنّه يكون قتال.

فلما استعصوا عليه وأبوا إلاّ الإنصراف عنهم، قال: أبعدكم الله أعداء الله، فسيغني الله عنكم نيّته.

و في ذلك نزل قوله سبحانه: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْغَاكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ (آل عمران/ ١٦٧).

وقد أوجد رجوع رئيس النفاق في أثناء الطريق شقاقاً وخلافاً بين أصحاب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) على نحوين:

١- فقال قوم من المسلمين: نقاتل قريشاً، وقال آخرون: لا نقاتلهم، وفي ذلك نزل قوله سبحانه ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَكْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتْرِيدُونَ

(١) المغازي للواقدي، ج ١ ص ٢١٣، والسيرة النبوية ج ٢ ص ٦٣.

أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿النساء/ ٨٨﴾ .

فالأية تشير إلى أن المسلمين صاروا في أمر ما صار إليه المنافقون فرقتين مختلفتين ، فمنهم من مال إلى مقاتلتهم ومنهم من يخالفهم في الرأي .

٢- همت طائفتان من المسلمين أن تأخذ برأي رئيس النفاق ، ويرجعا في أثناء الطريق ، وهما بنو سلمة وبنو حارثة من الأنصار ، وإليه يشير قوله سبحانه :

﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ* إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (آل عمران/ ١٢١ و١٢٢) .

نزول رسول الله أرض أحد :

لما انتهى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى أحد ، جعل جبل أحد خلف ظهره ، واستقبل المدينة ، وجعل عينين ^(١) عن يساره ، وجعل الرماة وهم خمسون رجلاً على عينين عليهم عبد الله بن جبير ، فقال لرئيسهم : انضح الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا فإن كانت لنا أو علينا ، فأثبت مكانك لا نوتين من قبلك .

ثم قام رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وخطب الناس وقال : إن جهاد العدو شديد ، شديد كربه ، قليل من يصبر عليه ، إلا من عزم الله رشده ، فإن الله مع من أطاعه ، وإن الشيطان مع من عصاه ، فافتحوا أعمالكم بالصبر على الجهاد ، والتمسوا بذلك ما وعدكم الله ^(٢) .

و كان للمشركين كتيبتان ميمنة عليها خالد بن الوليد ، وميسرة عليها عكرمة بن أبي جهل . وجعل رسول الله ميمنة ، وميسرة ، ودفع لواء الأعظم إلى مصعب بن

(١) جبل بأحد له هضبتان بينهما معبر ينتهي إلى ساحة القتال .

(٢) راجع المغازي للواقدي ج ١ ص ٢٢٢ ، وللخطبة صلة .

عمير، ودفع لواء الأوس إلى أسيد بن حضير، ولواء الخزرج إلى سعد أو حباب بن المنذر، والرماة يحمون ظهورهم، يرشقون خيل المشركين بالنبل.

وعند ذلك دنا القوم بعضهم من بعض فقدّمت قريش صاحب لوائهم طلحة بن أبي طلحة، وصفّوا صفوفهم، وأقاموا النساء خلف الرجال بالأكبار والدفوف، وهند وصواحبها يحترّضن ويذمّرن^(١) الرجال ويذكرن من أصيب ببدر.

وصاح طلحة بن أبي طلحة: مَنْ لبني عبد الدار؟ وكانت راية قريش يوم ذلك بأيدي هؤلاء، فقال علي (عليه السلام): هل لك في البراز؟ قال طلحة: نعم، فبرزوا بين الصّقين، ورسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلم) جالس تحت الراية عليه درعان ومغفرّ وبيضة، فالتقيا، فبدره عليّ، فضربه على رأسه، فمضى السيف حتّى فلق هامته حتّى انتهى إلى لحيته، فوقع طلحة، وانصرف عليّ^(٢).

ثمّ أخذ الراية أبو سعيد بن أبي طلحة، فقتله عليّ وسقطت الراية، فأخذها مسافع بن أبي طلحة، فقتله عليّ. حتّى قتل تسعة نفر من بني عبد الدار، حتّى صارلواؤهم إلى عبد لهم أسود يقال له: صواب، فانتهى إليه عليّ، فقطع يده اليمنى، فأخذ اللواء باليسرى، فضرب يسراه فقطعها، فاعتنقها باليدين المقطوعتين، فضربه على رأسه فقتله، فسقط اللواء، فأخذتها عمرة بنت علقمة الكنانية، رفعتها^(٣).

وقد كان لعليّ (عليه السلام) مواقف مشهودة كما كان لأبي دجانة، والزبير بن العوام، وفي ظل بطولة هؤلاء، ولفيف من غيرهم انهزمت قريش هزيمة نكراء لا يلاوون، ونسأؤهم يذعّون بالويل بعد ضرب الدفاف، فلمّا انهزم المشركون تبعهم المسلمون يضعون السلاح فيهم حتّى أخرجوهم عن الساحة ثمّ اشتغلوا بعد وضع سيوفهم على الأرض بنهب ما استولوا عليه في معسكرهم.

(١) أي يحضضن الرجال باللوم على الفرار.

(٢) المغازي للواقدي ج ١ ص ٢٢٦.

(٣) مجمع البيان ج ١ ص ٨٢٥.

وعند ذلك قال بعض الرماة لبعض: لِمَ تقيمون ههنا في غير شيء؟ قد هزم الله العدو، وهؤلاء إخوانكم ينهبون معسكرهم، فادخلوا معسكر المشركين، فاغنموا مع إخوانكم. فقال بعض الرماة لبعض: أَلَمْ تعلموا أَنَّ رسول الله قال لكم: «احموا ظهورنا، فلا تبرحوا مكانكم، وإن رأيتمونا نقتل، فلا تنصرونا، وإن رأيتمونا غنمنا، فلا تشركونا» فقال الآخر: لم يرد رسول الله هذا، وقد أذلَّ الله المشركين وهزمهم، فادخلوا المعسكر، فانتهبوا مع إخوانكم، فلَمَّا اختلَفوا خطبهم أميرهم عبد الله بن الجبير، وأمرهم بأن لا يخالقوا لرسول الله أمراً، فعصوا، فانطلقوا فلم يبق من الرماة مع أميرهم عبد الله بن الجبير إلَّا نفرٌ ما يبلغون العشرة، واشترك المنطلقون في النهب، واشتغلوا بما اشتغل به سائر المسلمين.

الهزيمة بعد الانتصار:

قد كان الانتصار حليف المسلمين في الغزوة، ولكن لَمَّا خالف الرماة أمر رسول الله، وأخلوا مكانهم، رأى العدو أَنَّ جبل العينين قد أضحى خالياً من الرماة والمدافعين، وكان جبل العينين يقع على ضفتين يتخللهما معبر، وينتهي مداه إلى المعسكر، وقد أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بوقوف الرماة على الضفتين حتَّى يمنعوا من دخول العدو من هذا المعبر على ساحة القتال، والحيلولة دون هجومه عليهم من خلفهم، ولَمَّا خالف الرماة باخلائهما، رأى العدو أَنَّ الفرصة مساعدة لمباغطة المسلمين، فأدار خالد بن الوليد ومن معه من وراء المسلمين^(١) فورد المعسكر من هذا المعبر على حين غفلة من المسلمين بعد ما قتل من بقي من الرماة فوق الهضبة، وعند ذلك أثنخوا المسلمين ضرباً وقتلاً، فألقى كل مسلم ما كان بيده ممَّا انتهب، و عاد إلى سيفه يسله ليقاتل به ولكن هيهات هيهات لقد تفرقت الصفوف، وتمزقت الوحدة، بعد أن كانت تقاتل تحت لواء قيادة قويّة حازمة حكيمة، وهي الآن أصبحت تقاتل ولا قيادة لها، فلم يكن عجباً أن ترى مسلماً يضرب مسلماً بسيفه، وهو لا يكاد يعرفه.

(١) ولعلّه نجح لذلك بإدارتهم على ظهر جبل أحد حتَّى دخل المعسكر من هذا المعبر.

النداء بنعي النبي :

والذي زاد في الطّين بلةً وأعان على تمرّق الصفوف ، وتفرّق المسلمين عن ساحة الحرب ، ولجؤتهم إلى مخابئ الجبل وثناياه ، سماعهم خبراً مكذوباً يهتف بموت النبي ، إذ نادى أحد المشركين أنّ محمّداً قد قتل ، فعند ذلك سقط ما في أيدي المسلمين ، وتفرّقوا في كل وجه ، وصعدوا الجبل ، والتجأوا إلى المخابئ ، فلم يبق إلاّ الأقلّ القليل من أصحابه .

هذه هي الحالة التي صار إليها المسلمون . وأمّا المشركون ، فقد امتلأوا فرحاً وطرباً ، واستنهضت همهم كل يريد أن يشفي غليله بالمساعدة على الإجهاز على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) .

وفي هذه المرحلة الرهيبة كيف يتصوّر حال النبي؟ فهو بين تجرّع مرارة جلاء أصحابه من ساحة القتال ، وبين مضض هجوم عدوّه بشراسة وحماسة تجاه موقعه وموضعه الذي رضى فيه .

فلم يصمد معه في ساحة المعركة إلاّ شردمة قليلة ، وعلى رأسهم ابن عمّه علي ابن أبي طالب ، وأبو دجانة سمّاك بن خرشة ، وكلّما حملت طائفة على رسول الله استقبلهم علي (عليه السلام) ، فدفعهم عنه حتّى تقطّع سيفه ، فدفع إليه رسول الله سيفه ذا الفقار ، وانحاز رسول الله إلى ناحية جبل أحد ، فصار القتال من وجه واحد ، فلم يزل علي يقاتلهم حتّى أصابه في رأسه ووجهه ويديه سبعون جراحاً . كان علي يدافع عن ساحة النبي ، والنبي يريد اللجوء إلى جانب الجبل ، كان النبي على هذه الحالة إذ عرفه أحد أصحابه وهو كعب بن مالك ، عرفه من عينيه وهما تزهران من تحت المغفر ، فنادى بأعلى صوته : يا معشر المسلمين ، أبشروا ، هذا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) . فأشار إليه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : أن أنصت^(١) وإذا أردت أن تقف عن كذب على حقيقة الحال ، وعلى ما حاق

(١) السيرة النبوية ج ٢ ص ٨٣ ، والمغازي للواقدي ج ١ ص ٢٣٦ .

بالمسلمين من محنة وبلاء، وتفترق ونشئت، وهبوط معنوياتهم، وخوار عزائمهم، فاستمع إلى هذا النص الذي يرويه لنا ابن هشام حيث يقول:

انتهى أنس بن النضر، عم أنس بن مالك، إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله، في رجال من المهاجرين والأنصار، وقد ألقوا ما بأيديهم، فقال: ما يجلسكم؟ قالوا: قتل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم). قال: فماذا تصنعون بالحياة بعده؟ قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ثم استقبل القوم، فقاتل حتى قتل، وبه سمي أنس بن مالك^(١).

قد كان يوم أحد يوم بلاء ومحنة وتمحيص. أكرم الله تعالى فيه من أكرم بالشهادة، ومحص فيه من لم يكن له ثبات عزم، وقوة شكيمة في الدِّفاع عن حريم الإسلام.

ولأجل فرار المسلمين، وجلائهم ساحة المعركة رشق العدو بالحجارة وجه النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فانقلوه جراحاً، فشجّوا وجهه، وكسروا رباطه، ولولا أن هنالك رجالاً مخلصين لنجدته، لقضي الأمر، ولكنه سبحانه كتب على نفسه نصر المؤمنين، وإعزاز الرسول، وتمكين دعوته.

إن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) مشى وحوله لفيف من أصحابه إلى فم الشعب، فلما استقرّ به الحال جاء علي بماء غسل عن وجه النبي الدم، وصب على رأسه وكان النبي يقول: اشتد غضب الله على من أدمى وجه نبيه، ونزع أبو عبيدة بن الجراح حلقتي المغفر من وجه الرسول، فسقطت ثناياه. ولما وقف المسلمون على أمر النبي، وعلموا موضعه تقاطروا عليه تترى من كل جانب، والتفوا حوله.

وأما قزيش فطارت بنصرها سروراً، وحسبت نفسها أنها انتقمت لبدر أشدّ الانتقام، حتى بعد ما وقفوا على أن النبي حي لم يقتل، وحينما أراد أبو سفيان الانصراف أشرف على الجبل ثم صرخ بأعلى صوته فقال: إن الحرب سجال يوم يوم

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ١ ص ٨٣.

أعل هبل - أي أظهر دينك - فأمر رسول الله أصحابه أن يقولوا: الله أعلى وأجل
لاسواه، قتلانا في الجنة، وقتلاكم في النار .

وقال أبوسفيان: «إِنَّ لَنَا الْعِزَّى وَلَا عِزَّى لَكُمْ» .

فأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يجيب أصحابه ويقولوا: «الله
مولانا ولا مولى لكم» .

ثُمَّ رَجَعَتْ قَرِيشٌ إِلَى أَنْقَالِهِمْ، وَرَكَّبُوا الْأَنْقَالَ، فَتَرَكُوا سَاحَةَ الْمَعْرَكَةِ . فَخَرَجَ
الْمُسْلِمُونَ يَتَّبِعُونَ قَتْلَاهُمْ، فَلَمْ يَجِدُوا قَتِيلًا إِلَّا مُثْلَ بِهِ ، إِلَّا حَنْظَلَةَ كَانَ أَبُوهُ مَعَ
الْمُشْرِكِينَ فَتَرَكَ لَهُ، وَوَجَدُوا حِمْزَةَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ عَمَ النَّبِيِّ قَدْ بَقِرَ بَطْنُهُ ، وَحَمَلَ
كَبِدَهُ، احْتَمَلَهَا وَحَشِيَ، وَهُوَ قَتْلُهُ، يَذْهَبُ بِكَبِدِهِ إِلَى هِنْدَ بِنْتِ عَتَبَةَ فِي نَذْرِ نَذَرْتَهُ
حِينَ قَتَلَ أَبَاهَا يَوْمَ بَدْرٍ . وَأَقْبَلَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى قَتْلِهِمْ يَدْفِنُونَهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى
الْمَدِينَةِ . فَلَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ (صلى الله عليه وآله وسلم) إِلَى أَزْقَتِهَا إِذَا النُّوحُ وَالْبَكَاءُ فِي
الدُّورِ . فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: هَذِهِ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ يَبْكِينَ عَلَى قَتْلَاهُنَّ . وَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ (صلى الله عليه وآله وسلم) حِينَ سَمِعَ الْبَكَاءَ: لَكِنَّ حِمْزَةَ لَا بَوَاكِي لَهُ، وَاسْتَغْفِرُ
لَهُ . فَسَمِعَ ذَلِكَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ، وَسَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
رَوَاحَةَ، فَمَشَوْا فِي دَوْرِهِمْ، فَجَمَعُوا كُلَّ نَائِحَةٍ وَبَاكِيَةٍ كَانَتْ بِالْمَدِينَةِ لِلْبَكَاءِ عَلَى
حِمْزَةَ .

وَعِنْدَ ذَلِكَ بَدَتْ شِمَاتُ الْيَهُودِ وَقَالُوا: لَوْ كَانَ نَبِيًّا مَا ظَهَرُوا عَلَيْهِ، وَلَا أُصِيبَ
مِنْهُ مَا أُصِيبَ . وَقَالَ الْمُنَافِقُونَ لِلْمُسْلِمِينَ: لَوْ كُنْتُمْ أَطْعَمْتُمُونَا مَا أُصَابَ الَّذِي أُصَابُوا
مِنْكُمْ .

ثُمَّ قَدِمَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، فَاسْتَخْبَرَهُمْ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ
وَأَصْحَابِهِ، فَقَالَ: نَازَلْتُهُمْ، فَسَمِعْتُهُمْ يَتْلَاوُمُونَ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: لِمَ تَصْنَعُوا
شَيْئًا أَصَبْتُمْ شَوْكَةَ الْقَوْمِ وَحَذَّاهُمْ، ثُمَّ تَرَكْتُمُوهُمْ وَلَمْ تَبْرُوهُمْ، فَقَدْ بَقِيَ مِنْهُمْ رُؤُوسٌ
يَجْمَعُونَ لَكُمْ، فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ مِنْ يَوْمِ أَحَدِ أَذْنِ مُؤَذِّنِ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وآله وسلم)
فِي الْمُسْلِمِينَ يَطْلُبُ الْعَدُوَّ، وَاسْتَنْفَرَهُمْ لِمُطَارَدَتِهِ عَلَى أَنْ لَا يَخْرُجَ إِلَّا مَنْ حَضَرَ
الْغَزَاةَ، وَخَرَجَ الْمُسْلِمُونَ، فَوَقَعَ فِي رَوْعٍ أَبِي سَفْيَانَ أَنَّ أَعْدَاءَهُ جَاءُوا مِنَ الْمَدِينَةِ بِمَدَدٍ

جديد، فخاف لقاءهم، وبلغ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) حمراء الأسد^(١) فأقام بها ثلاثة أيام. فكان أبو سفيان وأصحابه بالروحاء، فمرّ به معبد الخزاعي، وكان قد مرّ بالنبي ومن معه، فسأل عن شأنهم، فقال: إنّ محمداً قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط يتحرّقون عليكم تحرقاً، قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في يومكم، وندموا على ما صنعوا، فيهم من الحق شيء لم أر مثله. فلما سمع أبو سفيان مقالة معبد، خاف على نفسه وأصحابه، فشذّ عزيمته على الرجوع قول صفوان بن أمية حيث قال: إنّ محمداً وأصحابه قد غضبوا، وقد خشينا أن يكون لهم قتال غير الذي كان، فارجعوا، فرجعوا إلى مكة.

وقد قتل من المسلمين في ساحة أحد تسعة وأربعون رجلاً، و قتل من المشركين ستة عشر رجلاً^(٢).

هذه إطلالة سريعة على غزوة أحد تعرّضنا لذكرها لتكون معينا على فهم ما ورد حول هذه الغزوة من آيات الذكر الحكيم، فإنّ ما ورد في المغازي والسيرة بمشابة القرائن التي يستعان بها على رفع اجمال الآيات وما أبهم معناه منها. وإليك إستعراض ما ورد في الذكر الحكيم مع الإشارة إلى ما يستفاد منها من عبر وعظات :

١ - حنكة النبي العسكرية :

قد أوضحت الخاتمة التي آل إليها مصير المسلمين قيمة ما ألزم به النبي الرماة حيث قال : « احموا لنا ظهورنا فإننا نخاف أن نؤتى من ورائنا، والزموا مكانكم لا تبرحوا منه وإن رأيتمونا نهزمهم، وإن رأيتمونا نقتل فلا تعينونا، ولا تدفعوا عنا، اللهم إني أشهدك عليهم، وأرشقوا خيلهم بالنبل ».

(١) موضع على ثمانية أميال من المدينة.

(٢) لاحظ السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٨٥-١٠٥، ومغازي الواقدي ج ١، ٢٣٩-٢٤٩، و دلائل النبوة ص ٢١٢-٢١٩ وغيرها.

ولكنّ بالأسف إنّ الرماة خالفوا الرسول وعصوه، فبقيت ثلثة منهم في موقفهم، ونزل كثير منهم من الجبل للنهب وجمع الثروة، حتّى جاء خالد بن الوليد، فقتل من بقي منهم، ثم دخل ساحة المعركة من دون مقاومة تذكر، فأعمل السيف فيهم.

وهذا إن دلّ على شيء فإنّما يدلّ على حنكة النبيّ العسكريّة أولاً، وعلى وجود حالة عدم الرضوخ التام بين أصحابه لأوامره ثانياً، حيث أولوا أمره (صلّى الله عليه وآله وسلم) بتأويلات لغاية اشباع نهم شهواتهم بجمع المال، وإلى ذلك يشير قوله سبحانه:

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَصِلْتُمْ وَتَنَارَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران/ ١٥٢).

وإليك تحليل ما تضمّنته هذه الآية:

أ- قوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾ يدلّ على أنّه سبحانه وعدهم بالنصر، ولعلّ النصر هو ما ورد في قوله سبحانه:

﴿بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ (آل عمران/ ١٢٥).

نعم وعد سبحانه بالانتصار بشرطين لا مطلقاً، وقد ألمحت الآية إليهما في قوله:

١- ﴿إِنْ تَصْبِرُوا﴾.

٢- ﴿وَتَتَّقُوا﴾.

ولكنّ الرماة المستقرّين على الهضبة لم يصبروا، ولم يتقوا مغبة مخالفة الرسول، فأثروا حطام الدنيا على الآخرة.

ب - قوله سبحانه : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا... ﴾ يدلّ على أنّه طرأ الفشل عليهم ، وتنازعوا في أمر البقاء والمغادرة ، وعصوا أمر الرسول ، وكان منهم من يطمح في نيل حطام الدنيا ، ومنهم من أثر الآخرة وطاعة الرسول على نيل شهوات الدنيا .

ج - ولكنّ رحمته الواسعة شملتكم ، فكفّكم عن المشركين بعد ظهور الفشل والتنازع والمعصية ، وعفى عن عصيانكم كما يدلّ عليه قوله :

﴿ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَنْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ﴾

د - لِيَنْتَلِيَكُمْ : أي كان هذا الخلاف مَحَكّاً قوياً لتمييز الطالب للدنيا عن طالب الآخرة ، بل لتمييز المؤمن عن المنافق ، والمؤمن الراسخ في إيمانه الثابت على عزمته ، من المتلون السريع الزوال ، ومع ذلك فإنّ الله سبحانه عفا عنهم بفضلهم كما قال :

﴿ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾

٢- تصدّع جيش المسلمين وانحلال زمامه :

لقد مرّ بك أنّ خالد بن الوليد باغت المسلمين من ورائهم ، وقد وضعوا سيوفهم على الأرض ، والتهوا بجمع الغنائم ، فعندما رأوا سيوف العدو على رؤوسهم ، وبريق أسنة رماحهم ، أصابهم الذهول ، و تفرّقوا في كلّ حدب وصوب ، فتركوا ما كان بأيديهم ، وصعدوا الجبل من دون أن يلتفتوا ورائهم إلى النبيّ والمؤمنين ، وأنهم تركوه أثناء المعركة الطاحنة ، مع أنّ النبيّ كان يدعوهم بقوله : إَلَيَّْ عِبَادَ اللَّهِ ، إَلَيَّْ عِبَادَ اللَّهِ ، إَلَيَّْ عِبَادَ اللَّهِ ، وهم لا يلتفتون ، فعند ذلك ملأت قلوبهم الهموم بعضها أشدّ من بعض ، همّ الانتكاسة غير المرتقبة ، ثمّ همّ فقد الأحبة والأعزّة ، ثمّ تعالى صوت الناعي بقتل النبيّ الأكرم ، وإلى ذلك يشير قوله سبحانه :

﴿ إِذْ تُضْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ عَمَّا

يَغْمُ لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿آل عمران/ ١٥٣﴾ وإليك تحليل ما تضمنته الآية :

في قوله سبحانه : ﴿إِذْ تُضْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ﴾ تلويح بفرارهم عن ساحة الحرب كما أن قوله : ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ﴾ إشارة إلى النداءات التي تعالت من فم النبي في تلك الأثناء ، تدعوهم للصمود والثبات في المعركة :

وقوله : ﴿فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾ إشارة إلى تراكم الغموم والهموم والآلام على قلوب المسلمين ، وقوله : ﴿لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ اشعار بأن الغموم بلغت حدًا نسوا معه ما فاتهم من الغنائم .

٣- على أعتاب الردة

لم تكن زلة القوم منحصرة بالفرار واخلاء ساحة المعركة ، وترك النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بين يدي المشركين ، ومخالفة الرماة أوامره ، بل بلغ أمرهم إلى أبعد من ذلك غوراً ، حيث طرأ على قلوبهم ظنون أهل الجاهلية ، فظنوا من الظنون التي لا يليق بتصورها إلا أهل الجاهلية ، حيث انتابتهم حالة من الشك ، وإلى ذلك ونحوه يشير قوله سبحانه : ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَكْثَرَ كَلَّةٌ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿آل عمران/ ١٥٤﴾ .

ولأجل الوقوف على المزيد مما تضمنته الآية الشريفة السابقة نتناول التعرض لها جملة بعد جملة .

١- ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَائِفَةً مِّنْكُمْ﴾ .

التعاس ما يسبق النوم من فتور واسترخاء، وربما يسمّى بالنوم الخفيف، وقد نزل التعاس، وغشى طائفة من القوم ولم يعمّ الجميع بقربة قوله: ﴿يَغْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾، وكان هذا التعاس بمثابة الرحمة بعد الغم الذي اعتراه، فأزال عنهم الخوف بغلبة النوم ليستردّوا ما فقدوا من القوة، وما عرض لهم من الارهاق والتعب والضعف.

وكلمة ﴿تُعَاسًا﴾ يدلّ من قوله ﴿أَمَنَةً﴾ للملازمة بين الأمانة والنوم، وقد قيل: الأمن منوم والخوف مسهر، وأمّا من هؤلاء الذين غشيه التعاس دون غيرهم؟ فيحتمل أن يكونوا هم الذين رجعوا إلى رسول الله بعد الانهزام والانكسار لما ندموا وتحسّروا، فهؤلاء بعض القوم، وهم النادمون على ما فعلوا، الراجعون إلى النبيّ، المحتفون به، وكان ذلك حينما وصل النبيّ (صلّى الله عليه وآله وسلّم) إلى فم الشعب، ووقفت تلك الطائفة على أنّ النبيّ لازال على قيد الحياة لم يقتل، فرجعوا إليه يتقاطرون تترى.

٢- ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ وهذه طائفة أخرى من المؤمنين لا من المنافقين، فإنّهم فارقوا النبيّ (صلّى الله عليه وآله وسلّم) ومن معه في أثناء الطريق وانخذلوا، ولهم شأن آخر سيبتئ الله سبحانه بهم بعد ذلك، وهذه الطائفة الثانية الموصوفة بـ ﴿أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ لم يكرمهم الله بما أكرم به الطائفة الأولى من العفو، وإثابة الغمّ ثمّ الأمانة والتعاس، بل وكلّهم إلى أنفسهم، ونسوا كلّ شيء، ولم يهتموا إلا بأنفسهم.

وهذه الطائفة قد استولى عليهم الخوف، وذهلوا عن كلّ شيء سواهم، ولما لم يكن الوثوق بالله ووعد رسول الله وصل إلى قرارة أنفسهم، لأنّهم كانوا مكذّبين للرّسول في قلوبهم لا جرم عظم الخوف لديهم، وحقّ عليهم ما وصفهم الله به:

أ- ﴿يُظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ فكانوا يظنون في قرارة أنفسهم: «لو كان محمد نبياً حقّاً ما سلّط الله عليه الكفّار» وهذه مقالة لا يتفوّه بها إلا من دان بالكفر.

ب- ﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ والظاهر أنَّ المراد من الأمر هو الظفر والنصر في كلا الموردين، والمقصود من الضمير في ﴿لَنَا﴾ هؤلاء بما أنَّهم يشكلون جزءاً من المسلمين وإن لم يكونوا منهم حقيقة، والمعنى:

يقول بعضهم لبعض على سبيل الإنكار والاستهجان: «هَلْ لَنَا مِنَ النَّصْرِ وَالْفَتْحِ وَالظَّفَرِ نَصِيبٌ؟!» يعنون أنه ليس للمسلمين (لنا) من ذلك شيء، وإنَّ الله سبحانه لا ينصر محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) وبما أنَّ النصر وكون الذين حقاً كانا متلازمين عندهم، فاستنتجوا أنَّ الدعوة المحمدية ليست حقاً.

ثم إنه سبحانه أجابهم في معرض تناول ذكرهم بقوله:

﴿إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ أي كل الأمور بيده سبحانه حتى النصر والهزيمة، وإليه دعى محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)، وهو معتقد المسلمين، ولكن بمقتضى حكمته وسننه التي وضعها لتسيير شؤون الخلق، وربط فيها الأسباب بالمسببات، فهو وإن وعد رسله بقوله:

﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (المجادلة/ ٢١).

وقال: ﴿وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ (الصافات/ ١٧٣).

ولكن تحقق هذا الوعد مرهون بتوفر الأسباب الكفيلة بالنصر، فإنه سبحانه هو الذي وضع سنّة الأسباب والمسببات، فما كان سببه أقوى كان وقوعه أرجح سواء في ذلك الحقّ والباطل والخير والشر والهداية والضلالة والعدل والظلم، ولا فرق فيه بين المؤمن والكافر، والمحبوب والمبغوض، ومحمد وأبي سفيان، ولأجل ذلك كلما توافقت الأسباب العادية على تقدّم هذا الدين وظهور المؤمنين كان النصر حليفهم، وحيث لم تتوافق الأسباب كتتحقق نفاق أو معصية لأمر النبي أو فشل أو جزع كانت الغلبة والظهور للمشركين على المؤمنين، وكذلك الحال في أمر سائر الأنبياء مع الناس.

وإنكم أيها المنضوون تحت لواء المسلمين قد عصيتم أمر الرسول،

ولم تأتمروا بأمره، فأخليتكم مواقعكم عاصين لأمره وآثرتم حطام الدنيا والأدنى الخسيس، ومع ذلك تترقبون النصر لكم والهزيمة للعدوا فكيف يقتطف الثمرة من لم يفرس شجرتها أو غرسها ولم يقم بأمرها؟

ثم إنه سبحانه بعد هذه الإجابة يأخذ بتبيين ما كان يخامرهم من الأفكار الفاسدة.

ج - ﴿يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾.

الظاهر أن قولهم: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ...﴾ تفسير للموصول في ﴿مَا لَا يُبْدُونَ﴾ والفرق بين ما كانوا يظهرونه وما يضمرونه واضح، فقد كانوا يتظاهرون بالاستفسار في قولهم: «هل لنا من الأمر شيء» لغاية التشكيك، وهي وإن كانت فكرة خاطئة ولكن لما غلفت بطابع الاستفسار لم تكن ذات بأس شديد.

ولكنهم كانوا يخفون قولهم: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا﴾ يريدون بذلك الاستدلال على بطلان الدعوة المحمدية بحجة الانكسار لأن النبي الأكرم كان يقول: الأمر بيد الله وأنا رسوله، فلو كان ما يدعيه حقاً بأن الأمر كان بيد الله لا بيد الآلهة والأرباب المعبودة بين الناس وكان محمد من جانبه لعمنا النصر، ولكنه النهاية كانت على العكس من ذلك، فكيف يمكن أن يكون الأمر بيد الله غير مقسم على الآلهة والأرباب المدبرة للأمور بزعمهم.

ولأجل أن تلك الفكرة كانت فكرة أهل الشرك والوثنية سماها سبحانه ﴿ظَنُّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾.

ولكنهم تناسوا ما جرت عليه سنته الحكيمة، فإن الأمر بيد الله ولكنها تجري وفق الأسباب والمسببات، فمن لم يأخذ بأسباب النصر لم يكن حليفه.

ثم إنه سبحانه أجاب عن تلك الفكرة بوجوه ثلاثة:

الأول: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾
 فالآجال محدودة والأعمار مؤقتة بوقت لا تتعداه ، فإن قتل من قتل منكم في المعركة ليس دليلاً على عدم كون الأمر بيد الله أو أنّ الدعوة المحمّدية ليست على حق ، بل لأجل القضاء الإلهي الذي لا مناص من الوقوع في نفوذه وامضائه ، فقد كان في قضائه اضطجاع هؤلاء في هذه المضاجع ، فلو لم تكونوا خرجتم إلى القتال لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ، فلا مفرّ من الأجل المسمّى الذي إذا حان لا يتقدّم ساعة ولا يتأخّر.

الثاني و الثالث: ﴿وَلِيَبْلِغْكَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾
 أي وقع ما وقع في غزوة أحد لظهور ما انطوت عليه سريرة كلّ نفس حتّى يتميّز المؤمن من المنافق و المجاهد من المتقاعد ، و قد جرت سنة الله على عموم الابتلاء و التمحيص وهي حاكمة على جميع الأمم لغاية التمحيص .

نعم ليست الغاية من ابتلائه سبحانه لعباده هو التعرف لما يكمن في ضمائرهم فإنّه سبحانه عليم بالسرائر مطّلع على الضمائر لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، بل الغاية هي الابتلاء و التمحيص و وصول كلّ ما بالقوة إلى الفعل من الكفر و الإيمان ، وإليه يشير قوله سبحانه : ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ .

و حصيلة البحث : أنّ هذه الآية تشير إلى فريقين من المسلمين و المؤمنين الملتفتين حول الرسول المتنكبين عن المنافقين .

(أحدهما) : طائفة وهبهم الله عزّ و جلّ بعد الغمّ نعاساً أمانة منه لإزالة ما انتابهم من الروع و الخوف و التّفوّا حول الرسول بعد الندم .

(ثانيهما) : طائفة شغلّتهم أنفسهم لا يتجاوز تفكيرهم نطاق ذاتهم من دون أن يتوجّهوا قيد طرفة صوب قائدهم و نبيّهم ، و قد اعترتهم هواجس الجاهلية الأولى ، فتارة يتفوّهون بها علانية بنحو من الشكّ و التردد و الاستفسار بقولهم : ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ و أخرى بصورة الجزم و القطع و اليقين بنحو الاخفاء و الاسرار

بقولهم: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا﴾.

والله سبحانه يجيب عليها :

١ - بأن أمر النصر بيد الله كما أخبر به النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ولكنه مرهون بعوامل وأسباب غيبية وأخرى اكتسابية خاصة، وأنتم أيها المعترضون قد فوتتم تحصيل تلك الأسباب والعوامل، فلا يحق لكم الاعتراض بعد تفسيركم.

٢ - بأن لكل نفس أجلاً محدداً لا يتقدم عليه ولا يتأخر.

٣ - إن في هذه النكسة الفادحة تمحيص لما في الصدور والقلوب فقد تميز به المؤمن المثابر من المتظاهر بالإيمان، وبذلك يعلم أن القول بأن الصحبة كافية في تحقيق إتصاف الرجل بالعدالة والنزاهة والإستقامة شيء لاحققة له ولا أساس وقد تحقق لديك بفضل هذه الآيات أن أصحاب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) إنقسموا إلى طوائف: فمن منافق نکص على عقبيه في أثناء الطريق ولم يشترك في القتال وتذرع بقولهم: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَاكُمْ هُم لِلْكَفْرِ بِوَعْدِ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ (آل عمران/ ١٦٧).

ومن مؤمن كابر أمر الرسول وخرج عن طاعته وأخلى ساحة القتال ولكنه لم تنتابه وتعتريه شبهات وظنون أهل الجاهلية، فتاب ورجع إلى النبي بعد جلاء المعركة وهم من مصاديق قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (الأعراف/ ٢٠١).

ومن متظاهر بالإيمان لم يتمكن الإيمان من قلبه حق التمكن، فلما حاق به البلاء ورأى الانتكاسة المروعة الرهيبة، ارتدّ الفهقري وصار يتفوه بمقولات أهل الشرك والجاهلية.

أضف إلى ذلك، الطائفة الثالثة الذين رجعوا أثناء الطريق ولم يساهموا النبي والمسلمين، وهؤلاء هم أتباع عبد الله بن أبي المنافقون.

أبعد هذا يصح لنا القول بأن كل صحابي عادل؟! وإن العدل والصحبة متلازمان، كلا ومن يذهب إليه فإنما يجترئ عظيماً.

والذي يعرب عن أن بعضهم قد بلغ به الحال إلى المشاركة على أعتاب الردة قوله سبحانه: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَئِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً﴾ (آل عمران/ ١٤٤).

قال أنس بن النضر: في الساعة التي زاغت فيها الأبصار والبصائر وبلغت القلوب فيها الحناجر، وحين فشا في الناس أن رسول الله قد قتل، وقال بعض ضعفاء المؤمنين لست لنا رسولاً إلى عبد الله بن أبي فيأخذ لنا أماناً من أبي سفيان^(١) وقال ناس من أهل النفاق: إن كان محمد قد قتل فالحقوا بدينكم الأول. قال أنس: إن كان محمد قد قتل فإن رب محمد لم يقتل، وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)؟ فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه، ثم قال: اللهم إني أعذر إليك مما قال هؤلاء، وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء، ثم شد بسيفه فقاتل حتى قتل - رضي الله عنه -، كما مر^(٢).

فمحصل معنى الآية على ما فيها من سياق العتاب والتوبيخ: أن محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) ليس إلا رسولاً من الله مثل سائر الرسل ليس شأنه إلا تبليغ رسالة ربه لا يملك من الأمر شيئاً، وإنما الأمر لله والدين دينه باق ببقائه، فما معنى اتكاء إيمانكم على حياته، حيث يظهر منكم أن لو مات أو قتل تركتم القيام بالدين ورجعتم إلى أعقابكم القهقري واتخذتم الغواية بعد الهداية.

وهذا السياق أقوى شاهد على أنهم ظنوا يوم أحد بعد أن حمى الوطيس أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قد قتل فانسأوا عند ذلك وتولوا عن القتال.

(١) مجمع البيان: ج ١ ص ٥١٣.

(٢) لاحظ ص ٣٥١.

القصاص بالقسط :

إِنَّ الْمَشْرِكِينَ لَمَّا مَثَلُوا بِقَتْلَى الْمُسْلِمِينَ فِي أَحَدٍ وَبِحِمْزَةٍ بَن عَبْدِ الْمُطَّلَبِ فَشَقُّوا بَطْنَهُ ، وَ أَخَذَتْ هِنْدُ بِنْتُ عَتَبَةَ كَيْدَهُ فَجَعَلَتْ تَلُوكَهُ ، وَجَدَعُوا أَنْفَهُ وَ أُذُنَهُ ... قَالَ الْمُسْلِمُونَ: لَئِنْ أَمَكُنَّا اللَّهَ مِنْهُمْ لَنَمَثَلَنَّ بِالْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ فَضْلًا عَنِ الْأَمْوَاتِ ، وَ فِي ذَلِكَ نَزَلَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَ إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ * وَاصْبِرْ وَ مَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَ لَاتَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَ لَاتَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴾^(١).

و روى السيوطي في الدر المنثور عن ابن عباس قال : قال رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) يوم قتل حمزة و مثل به : لئن ظفرت بقريش لأمثلن بسبعين رجلاً منهم ، فأنزل الله : ﴿ وَ إِنْ عَاقَبْتُمْ ﴾ الآية ، فقال رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) : « بل نصبر يا رب . فصبر و نهى عن المثلة » و الظاهر أَنَّ الحكاية الأولى أوثق و ذلك لِأَنَّ النَّبِيَّ (صلى الله عليه و آله و سلم) أَجَلَ وَ أَعْلَى شَأْنًا مِنْ أَنْ يَتِمَّنَى قِصَاصًا فِيهِ اجْحَافٌ وَ انْتِقَاصٌ بِالْآخَرِينَ .

و روى البيهقي عن محمد بن كعب القرظي قال : لَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه و آله و سلم) حِمْزَةَ بِالْحَالِ الَّتِي هُوَ بِهَا حِينَ مَثَلَ بِهِ ، قَالَ : لئن ظفرت بقريش لأمثلن بثلاثين منهم ، فَلَمَّا رَأَى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه و آله و سلم) مَا بِهِ مِنَ الْجَزَعِ قَالُوا : لئن ظفروا بهم لنمثلن بهم مثله لم يمثلها أحد من العرب بأحد ، فأنزل الله عز و جل : ﴿ وَ إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ﴾ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ فَعَفَا رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه و آله و سلم)^(٢).

و الإختلاف بين الحكایتين واضح لكن محمد بن كعب القرظي من بني قريظة الذين تمت إبادتهم أيام رسول الله في المدينة و لم يبق منهم إلا قلة قليلة ، لا يعبا بنقله ، و لعل غرضه الإزدراء بالنبي و ادعاء عدم قيامه بمقتضى العدل .

(١) مجمع البيان : ج ٣ ص ٦٠٥ .

(٢) دلائل النبوة ، ج ٣ ص ٢٨٦ ، و السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٩٥ .

مطاردة العدو:

ثُمَّ إِنَّهُ لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ أَنَّ الْعَدُوَّ بِصُدِّ مَعَاوِدَةِ الْكُرَّةِ إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى يَسْتَأْصِلَ بَقِيَّةَ الْمُسْلِمِينَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ الْمُؤَدَّنَ أَنْ يُؤَدِّنَ بِالْخُرُوجِ إِلَى مَطَارِدَةِ الْعَدُوِّ وَأَنْ لَا يَخْرُجَ إِلَّا مَنْ حَضَرَ الْأَمْسَ فِي الْمَعْرَكَةِ ، وَإِلَيْهِ يُشِيرُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ * الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ * فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانِ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ * إِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران / ١٧٢-١٧٥).

و يستفاد من جملتها :

(أولاً) : إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا انْتَابَتْهُ الْهَزِيمَةُ وَاعْتَرَاهُ الْإِنْكَسَارُ الظَّاهِرِيُّ لَا يَصِلُ بِهِ الْأَمْرُ إِلَى فَقْدِ الثِّقَةِ بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، فَلَوْ تَمَكَّنَ مِنْ مَعَاوِدَةِ الْكُرَّةِ لِتَحْقِيقِ الْإِنْتِصَارِ لَهَبَّ مَسْرِعًا وَلَمْ يَقْعُدْ بِهِ الْقَرْحَ وَلا يَكُونُ جَلِيسَ الْبَيْتِ لِأَجْلِ مَلَمَّةٍ أَلَمَتْ بِهِ ، وَإِلَيْهِ يُشِيرُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ : ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ ...﴾ .

(و ثانياً) : لَوْ بَلَغَهُمْ تَأْهَبُ الْعَدُوِّ لَكَرَّ عَلَيْهِمْ ثَانِيًا وَجَاءَتْ النَّذْرُ يَخْوَفُونَهُمْ مِنْ بَأْسِ الْعَدُوِّ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَثِقَةً وَانْقِطَاعًا إِلَى اللَّهِ وَقَالُوا : ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ .

(و ثالثاً) : إِنَّ مَا جَاءَتْ بِهِ النَّذْرُ مِنَ الْأَنْبَاءِ إِنَّمَا كَانَتْ مِنَ الشَّيَاطِينِ الَّذِينَ يَخْوَفُونَ أَوْلِيَاءَهُمْ ، وَ أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ فَإِنَّهُمْ قَدْ خَرَجُوا عَنْ نِطاقِ تَأْثِيرِ تِلْكَ الْإِرْهَاصَاتِ النَّفْسِيَّةِ .

غزوة أحد بين السلبيات والإيجابيات :

إِنَّ غَزْوَةَ أَحَدٍ كَسَائِرُ الْغَزَوَاتِ الَّتِي تَمَخَّضَ عَنْهَا مَا هُوَ سَلْبِيٌّ وَمَا هُوَ إِيجَابِيٌّ ، وَ قَدْ وَرَدَ فِي الذِّكْرِ الْحَكِيمِ آيَاتٌ تُشِيرُ إِلَى جَمَلَتِهَا ، وَ إِلَيْكَ نَصُوصُهَا مَشْفُوعَةٌ بِمَا

يليق بها من التحليل :

قال عزّ وجلّ : ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ .

﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ .

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ .

﴿وَلَقَدْ كُتِبَ تَمَنُّونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (آل عمران / ١٤٠-١٤٣) .

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (آل عمران / ١٧٩) .

و يستفاد من هذه الآيات ما يلي :

١ - الانتصار والانكسار من سنن الله :

إنّ من سنن الله تعالى الطبيعية في الأمم أنّه لم يكتب على جبين أمة السيادة والانتصار في جميع الأزمنة والأمكنة ، وكذلك شأن الهزيمة . فهي تعيش بين هذين مقبلة ومدبرة تارة أخرى كما يشير إليه قوله سبحانه :

﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ...﴾

٢ - التمحيص بالمحنة والبلاء :

إذا كتب النصر على جبين أمة على ممر الأعصار والدهور لم يتميّز المؤمن عن المنافق والصابر المجاهد عن المتهاون المتقاعد ، وقد كان المسلمون قبل لقاء العدو

يَتَمَتُّونَ الْمَوْتَ وَلَكِنَّهُمْ فَشَلُّوا فِي الْإِمْتِحَانِ عِنْدَ الْلِقَاءِ كَمَا يُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ: ﴿وَلَقَدْ كُتِبَ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا...﴾ وَقَدْ طَبَّقَتْ غَزْوَةُ أَحَدِ ذَلِكَ الْمَقْيَاسِ وَقَدْ عَرَفَتْ مَا آلَ إِلَيْهِ جَيْشُ الْمُسْلِمِينَ حَيْثُ انْقَسَمُوا إِلَى ثَلَاثِ طَوَائِفٍ أَوْ أَكْثَرَ، وَإِلَيْهِ يُشِيرُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلْيَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلْيُمَخِّصِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمَحَقِ الْكَافِرِينَ﴾ وَقَالَ أَيْضاً: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ...﴾.

٣- خُلِّصَ الْغَزَاةُ شُهَدَاءُ عَلَى الْأَعْمَالِ :

وَقَدْ بَلَغَ إِخْلَاصُ بَعْضِ الْغَزَاةِ إِلَى حَدِّ جَعْلِهِمْ يَتَسَمُّونَ دَرَجَةَ الشَّهَادَةِ عَلَى الْأَعْمَالِ وَهِيَ دَرَجَةٌ رَفِيعَةٌ تَحْتَاجُ إِلَى بَصِيرَةٍ مِثَالِيَّةٍ وَكَمَالِيَّةٍ فِي الْقَلْبِ حَتَّى يَشْهَدَ عَلَى سَائِرِ إِخْوَانِهِ بِخَيْرٍ أَوْ شَرٍّ كَمَا يُشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ وَمَعَ ذَلِكَ فَرُبَّمَا يَحْتَمَلُ أَنْ يَرَادَ مِنَ الشَّهَدَاءِ فِي الْآيَةِ هُوَ الشَّهِيدُ فِي الْمَعْرَكَةِ وَالْمُضْطَحَّى بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ إِعْلَاءِ كَلِمَةِ الْحَقِّ .

٤- الْجَنَّةُ رَهْنُ الْجِهَادِ وَالصُّمُودِ :

إِنَّ اسْتِحْقَاقَ دُخُولِ الْجَنَّةِ لَا يَكْتَسِبُ بِمَجْرَدِ التَّقْوَةِ بِمَحْضِ عِبَارَاتِ اللِّسَانِ بَلْ يَحْتَاجُ إِلَى عَظِيمِ جِهَادٍ بِالنَّفْسِ وَالنَّفِيسِ .

وَإِلَيْهِ يُشِيرُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾ .

هَذَا مَا يَسْتَفَادُ مِنْ جُمْلَةِ هَذِهِ الْآيَاتِ ، وَهَنَاطِ طَائِفَةٌ أُخْرَى مِنْ الْآيَاتِ وَرَدَتْ فِي شَأْنِ تِلْكَ الْغَزْوَةِ فِيهَا مِنَ الْعِظَاطِ وَالْحُكْمِ الْبَلِيفَةِ .

٥- استنهاض الهمم والعزائم :

لا شك إن الهزيمة والانكسار في الحرب من أعظم عوامل تثبيط العزائم كما أن الانتصار من أقوى عوامل النهوض بها وتوجيهها بتاج الاستبسال والبطولة .

وبما أن الهزيمة كانت قد لحقت بالمسلمين في خاتمة المعركة فقد كان لها بطبيعة الحال آثار سيئة مروعة خصوصاً عند ظهور الأعداء عليهم فهم قد انبروا يحيكون حولها من الأراجيف ، قال علي (عليه السلام) : «إذا أقبلت الدنيا على أحد أعارته محاسن غيره ، وإذا أدبرت عنه سلبته محاسن نفسه»^(١) فعاد الذكر الحكيم يعالج هذا الداء المزمع الذي استشرى في نفوس المسلمين وتمكن في قلوبهم وذلك بإعلامهم بأن الموت من سنن الله سبحانه الحميّة وأن لكل نفس كتاباً موجلاً لا يتخلف ولا يحيد عنه أبداً ، وإليه يشير قوله سبحانه : ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُوجَّلاً وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ (آل عمران / ١٤٥) .

٦- الاعتبار بالأمم الماضية :

إنه سبحانه من أجل رفع معنويات المسلمين واستنهاض هممهم بذكرهم بالأمم الماضية وكيف أن فتنهم القليلة كانت تغلب الفئات الكثيرة وتجعل الصبر على البلاء دثارها وذلك لأخذهم بأسباب النصر من الصمود والمفاداة في سبيل إظهار الحق واعلاء كلمته ، قال سبحانه : ﴿وَكَايْنِ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (آل عمران / ١٤٦) .

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (آل عمران / ١٤٧) .

(١) نهج البلاغة قسم الحكم رقم ٢ .

٧- إخماد نائرة الفتنة :

ولما رجع المسلمون إلى المدينة بعد أن أصابهم ما أصابهم فوجئوا بشماتة المتفاعدين والمنافقين حيث خاطبهم بقولهم : لو كنتم معنا لما قتلتم ، وذلك ما يحكيه عنهم سبحانه بقوله : ﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (آل عمران / ١٦٨) .

وقد ورد ذلك المضمون في موضع آخر من السورة في قوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمَيِّتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (آل عمران / ١٥٦) .

فهو سبحانه يجيب عن هذه الشبهة بأمر:

أ- ما أشار إليه في قوله : ﴿ قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ وحاصله أن قولكم «لو أطاعونا ما قتلوا» يعرب عن أن القاتل يعتقد بأن الموت والحياة بيد الانسان ولو صح ذلك فليدفع الموت عن نفسه ، مع أنه سنة الله الحتمية في جميع الكائنات .

ب- بأن موت الإنسان في ساحة القتال مع الشرك ليس موتاً حقيقياً وإنما هو في حقيقة الأمر ارتحال من دار إلى دار ومن حياة مادية إلى حياة مثالية وأبدية سرمدية وفي خاتمة المطاف في جنات النعيم وإن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم بما هم فيه من حياة بلا كآبة ووجل ، قال سبحانه :

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ * فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (آل عمران / ١٦٩-١٧١) .

ثم إن المستفاد منها أن حياة الشهداء حياة حقيقية لها آثار جسمية ولها آثار

روحية، ومن آثارها الجسميّة هو الرزق، ومن آثارها النفسية الاستبشار، فمن زعم أنّ المراد من حياة الشهداء هو خلودهم في صفحة تاريخ أمجاد الشعوب فقد فسر القرآن تفسيراً مادياً أعادنا الله تعالى منه ولذلك قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في جوابه لأبي سفيان - عندما قال: «إنّ الحرب سجال يوم بيوم» - :

«قتلنا في الجنة وقتلناكم في النار».

وقال الإمام الحسين حينما أمر أصحابه بالصبر:

«صبراً بني الكرام فما الموت إلّا قنطرة تعبر بكم عن البؤس والضراء إلى الجنان الواسعة والنعيم الدائمة فأياكم يكره أن ينتقل من سجن إلى قصر وما هو لأعدائكم إلّا كمن ينتقل من قصر إلى سجن وعذاب، وإنّ أبي حدّثني عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : إنّ الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر، والموت جسر هؤلاء إلى جناتهم، وجسر هؤلاء إلى جحيمهم، ما كذبت ولا كذّبت»^(١).

فما جاء في كلامه (عليه السلام) صريح في كون الحياة حياة حقيقية.

وهذه الآيات بجملتها قد تناولت غزوة أحد بجوانبها المختلفة وهناك آيات أخرى أيضاً وردت بالتنديد بالمتقاعدين وباستهواض همهم مثل قوله سبحانه : ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ * إِنَّ يَمْسُسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (آل عمران / ١٣٩ و ١٤٠).

(١) بلاغة الحسين ص ٤٧.

٣- غزوة الخندق

أجلى النبي الأكرم قبيلتي «بني قينقاع» و «بني النضير» من المدينة المنورة إلى شمال شبه الجزيرة العربية فنزلت عدّة منهم قلاع خيبر ورحلت عدّة أخرى منهم إلى الشام ولبثنا تحتينان الفرص لإدراك ثأرهما من النبي وأصحابه والإنقضاض عليهم في عقر دارهم، وقد كان اليهود أبصر خصوم المسلمين وأشدّهم حنكة وسياسة، فهم كانوا دعاة التوحيد في شبه الجزيرة العربية، وكانوا ينافسون المسيحيين في سلطانهم حيث كانوا دعاة الثلاث، وفي خضمّ هذه الظروف فوجئوا ببزوغ نجم شخصيّة محمد (صلّى الله عليه وآله وسلّم) وكتابه الجديد حيث يدعوا إلى التوحيد بعبارات قويّة جذابة وبمبادئ خلاّبة تأخذ بمجامع القلوب وتستقطب الأفكار.

ولأجل ذلك اجتمعت كلمتهم على تأليب العرب وإثارة حفاظهم ضدّ محمد (صلّى الله عليه وآله وسلّم) فأرسلوا رسلهم إلى قريش منهم سلام بن أبي الحقيق، وحبي بن أخطب، وكنانة بن أبي الحقيق من بني النضير، ونفراً من بني وائل حتى قدموا قريشاً فدعواهم إلى حرب رسول الله وقالوا: إنّنا سنكون معكم حتى نستأصله، فقالت لهم قريش: يا معشر اليهود إنكم أهل الكتاب الأول والعلم وتعلمون اختلافنا ومحمّد، أفديننا خير أم دينه؟

قالوا: بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق.

الله أكبر ما هذه الشراسة والصلافة والوقاحة! وهم يزعمون أنّهم دعاة التوحيد وهاهم يفضلون ويرجعون الوثنيّة على التوحيد بملء فيههم لغاية التشفي والإنقام، وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَنِّ

وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ... ﴿النساء / ٥١-٥٢﴾^(١).

فلما قالوا ذلك لقريش طاروا فرحاً وامتلاؤا سروراً ونشطوا لإنجاح وتلبية ما دعوهم إليه من حرب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

ولما تمكنوا من أخذ الميثاق منهم على الحركة صوب المدينة في وقت مُخصص ارتحلوا من مكة إلى شمال الجزيرة فجاءوا إلى غطفان من قيس بن غيلان ومن بني مرة، ومن بني فزارة، ومن أشجع، ومن سليم، ومن بني سعد، ومن أسد التي هي بمجموعها تشكل بطون غطفان، وما زالوا بهم يحرضونهم ويستحثونهم ويذكرون لهم متابعة قريش إياهم على حرب محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فاجتمع أمرهم على نصرتهم ووعدهم يهود خيبر على أن يدفعوا إليهم محاصيل نخيلهم طيلة عام واحد ازاء نصرتهم لهم ومعاضدتهم إياهم^(٢).

حفر الخندق واحداً حول المدينة^(٣):

ولما بلغ رسول الله اتفاق كلمتهم على حربه واجتماع قبائلهم على غزوه، أخذ يخطط لكيفية الدفاع وصدّ هجوم القبائل عليه في عقر داره. إذ فرق كبير بين غزوتي بدر وأحد وغزوة الخندق، فإنّ المحاربين في هذه الغزوة المترتبة أشد شراسة وعدداً وعدة من سلفهم، ومن أجل ذلك فإنّ الصمود في وجههم يحتاج إلى حنكة عسكرية فائقة وتخطيط حربي متقن، فاستشار أصحابه في أمرهم فقال سلمان: يا رسول الله إنّ القليل لا يقاوم الكثير في المطاولة، قال: فما نصنع؟ قال: نحفر خندقاً يكون بيننا

(١) وقد أشبعنا الكلام في توضيح الآية في الفصل المخصص بأهل الكتاب فراجع.

(٢) المغازي للواقدي ج ٢ ص ٤٤٦.

(٣) عسكر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يوم الثلاثاء لثمان مضت من ذي القعدة فحاصروه خمس عشرة وانصرف يوم الأربعاء لسبع بقين سنة خمس، وقد استعمل على المدينة ابن أم مكتوم.

وبينهم حجاباً فيمكنك منعهم في المطاولة، ولا يمكنهم أن يأتوا من كل وجه، فإنا كنا معاشر العجم في بلاد فارس إذا باغتتنا العدو نحفر خندقاً فتكون الحرب من مواضع معروفة، فأمر رسول الله بالحفر من ناحية «أحد» إلى «رأتج» وجعل على كل عشرين خطوة وثلاثين خطوة^(١) قوماً من المهاجرين يحفرونه، فحملت المساحي والمعاول وبدأ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأخذ معولاً فحفر في موضع المهاجرين بنفسه وأمير المؤمنين (عليه السلام) ينقل التراب من الحفرة حتى عرق رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وعي وقال: «لا عيش إلا عيش الآخرة اللهم اغفر للانصار والمهاجرة» فلما نظر الناس إلى رسول الله يحفر اجتهدوا في الحفر ونقل التراب، فلما كان في اليوم الثاني بكرّوا إلى الحفر...^(٢).

ومع ذلك أبطأ عن رسول الله وعن المسلمين رجال من المنافقين يسترون بالضعيف من العمل ويتسلّلون إلى أهليهم بغير علم من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ولا إذن، وأما غيرهم من المسلمين فإذا نابته النائية من الحاجة التي لا بدّ لها منها يذكر ذلك لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ويستأذنه في الحقوق بحاجته، فيأذن له، فإذا قضى حاجته رجع إلى ما كان فيه من عمله رغبة في الخير واحتساباً له^(٣).

فخرجت قريش ومن لحق بها من أحابيشها أربعة آلاف فارس وعقدوا اللواء في دارالندوة وقادوا معهم ثمانمائة فرس، وكان معهم من الظهر ألف وخمسمائة بعير لحمل أمتعتهم ومؤنّتهم.

وأما من غير قريش فقد خرجت جموع من القبائل، فبلغ القوم الذين وافوا

(١) ولعلّ في النصّ سقط، و يحتمل أن يكون الصواب بهذا النحو: وجعل على كل عشرين خطوة قوماً من المهاجرين وعلى كل ثلاثين خطوة قوماً من الأنصار، والوجه في ذلك كثرة عدد الأنصار وقلة عدد المهاجرين فتأمل.

(٢) البحار ج ٢٠ ص ٢١٨.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٢١٦.

الخنديق من قريش وسواهم عشرة آلاف بين راكب وراجل ، فنزلت قريش برومة ووادي العقيق في أحابيشها ومن انضوى إليها من العرب، وأقبلت غطفان حتى نزلوا بالزغبة بجانب أحد^(١).

وخرج رسول الله والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين ، فضرب هنالك عسكره والخنديق بينه وبين القوم^(٢).

بينما كانت قريش وحلفاؤها ترجو أن تلقى المسلمين بأحد ، فلم تجد عنده أحداً فجاوزته إلى المدينة حتى فاجأها الخندق ، ولم تكن عارفة بهذا الأسلوب من الدفاع ، فرابطوا حول الخندق وعلّموا أنهم لا يستطيعون اقتحامه واجتيازه بعد جهد جهيد ، فاكثفوا بتراشق النبل والسهام عدّة أيام متوالية وكلّما أراد بطل من أبطال الحلفاء أن يجتاز الخندق ، رُمي بالحجارة والنبل من خلف كتيبان الرمل التي نصبت على أطرافه في مواقع المسلمين ، وقد استمرت الحال على هذا المنوال قرابة خمسة عشر يوماً أو أزيد .

قال المقرئزي : كان المشركون يتناوبون بينهم فيغدو أبوسفیان بن حرب في أصحابه يوماً وخالد بن الوليد يوماً ويغدو عمرو بن العاص يوماً وهبيرة بن أبي وهب يوماً وعكرمة بن أبي جهل يوماً وضرار بن الخطاب الفهري يوماً ، فلا يزالون يجيلون خيلهم ويتفرقون مرةً ويجتمعون مرةً أخرى ويناوشون المسلمين ويقدمون رماثهم فيرمون ، وإذا أبوسفیان في خيل يطيّفون بمضيق من الخندق فرماهم المسلمون .

حتى رجعوا وكان عباد بن بشر ألزم الناس لقبّة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يحرسها وكان «أسيد بن حضير» يحرس في جماعة ، فاذا عمرو بن العاص في نحو المائة يريدون العبور من الخندق فرماهم حتى ولّوا ، وكان المسلمون يتناوبون الحراسة، وكانوا في فقر وجوع، وكان عمرو بن العاص وخالد بن الوليد كثيراً ما يطلبان

(١) المغازي للواقدي ج ٢ ص ٤٤٤ .

(٢) السيرة النبوية ج ٢ ص ٢٢٠ .

غرة ومضيّقاً من الخندق يقتحمانه فكانت للمسلمين معها وقائع في تلك الليالي^(١).

فأقام رسول الله والمشركون بضعاً وعشرين ليلة، فبينما الناس على ذلك من الخوف والبلاء ولم يكن قتال إلا الحصار و الرمي بالنبل إلا أنّ فوارس من قریش منهم عمرو بن عبد ودّ، وعكرمة ابن أبي جهل، وضرار بن الخطاب، وهبيرة بن أبي وهب، تلبّسوا للقتال وخرجوا على خيولهم حتى مرّوا على منازل بني كنانة ووقفوا فقالوا: تهيتأوا للحرب يا بني كنانة فستعلمون من الفرسان اليوم، ثم أقبلوا تسرع بهم خيولهم حتى وقفوا على الخندق فقالوا: والله إنّ هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها.

ثم يَمّموا شطرهم مكاناً من الخندق ضيقاً، فضربوا خيولهم فجالت بهم حتى عبرت الخندق، فطلب عمرو بن عبد ودّ البراز مرة بعد أخرى إلى أن ارتجز بقوله:

ولقد بححت من النداء	بجمعكم هل من مبارز
ووقفت إذ جبن المشجع	موقف القرن المناجز
ولذاك إنّي لم أزل	متسرّعاً قبل الهزائز
إنّ الشجاعة في الفتى	والجود من خير الغرائز ^(٢)

ثم قال النبي لأصحابه ثلاث مرّات: أيكم يبرز لعمرو وأضمن له على الله الجنة، في كلّ مرّة كان يقوم عليّ فاستدانه وعمّمه بيده، فلمّا برز قال: «برز الإيمان كلّهُ إلى الشّرك كلّهُ» وقال: «اللّهُمَّ إنّك أخذت منّي عبيدة بن الحارث يوم بدر وحمزة ابن عبد المطلب يوم أحد و هذا أخي عليّ بن أبي طالب، ربّ لا تذرني فرداً وأنت خير الوارثين»^(٣).

وقال الواقدي: إنّ المسلمين كأنّ على رؤوسهم الطير لمكان عمرو وشجاعته، فلمّا استقبله عليّ ارتجز بقوله:

(١) امتاع الأسماع ص ٢٤١.

(٢) دلائل النبوّة ج ٣ ص ٤٣٨.

(٣) بحار الأنوار ج ٢٠ ص ٢١٥ نقلاً عن كثر الفوائد للعلامة الكراجكي ص ١٣٦.

لا تعجلنّ فقد أتاك	محبب صوتك غير عاجز
ذو نيّة وبصيرة	والصدق منجى كلّ فائز
إنّي لأرجو أن أقيم	عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء	يبقى ذكرها عند الهزائز

فقال له عمرو: ومن أنت؟ قال: أنا عليّ. قال: ابن عبد مناف؟ فقال: عليّ ابن أبي طالب. فقال: غيرك يا ابن أخي ومن أعمامك من هو أسنّ منك فأنا أكره أن اهريق دمك.

و قال الواقدي: أقبل عمرو يومئذٍ و هو فارس و عليّ راجل فقال له عليّ (عليه السلام): إنك كنت تقول في الجاهلية: لا يدعوني أحد إلى واحدة من ثلاث إلا قبلتها! قال: أجل! قال عليّ: فيأتي أدعوك أن تشهد أن لا إله إلا الله و أنّ محمداً رسول الله و اسلم الله رب العالمين، قال: يا ابن أخي آخر هذا عني. قال: فأخري ترجع إلى بلادك فإن يكن محمد صادقاً كنت أسعد الناس به، و إن كان غير ذلك كان الذي تريد، قال: هذا ما لا تتحدّث به نساء قريش أبداً، و قد نذرت و حرّمت الدهن، قال: فالثالثة؟ قال: البراز، قال: فضحك عمرو، ثم قال: إنّ هذه الخصلة ما كنت أظن أنّ أحداً من العرب يرومني عليها إنّي لأكره أن أقتل مثلك و كان أبوك لي نديماً، فارجع فأنت غلام حدث و إنّما أردت شيخي قريش أبابكر و عمر قال، فقال عليّ (عليه السلام): فيأتي أدعوك إلى المبارزة فأنا أحبّ أن أقتلك، فأسفّ عمرو و نزل و عقل فرسه^(١) و سلّ سيفه كأنه شعله نار ثمّ أقبل نحو عليّ مغضباً، فأنحى بسيفه على هامّة عليّ، فصدها عليّ بمجته فانقذ المجن و أثبت فيها السيف و أصاب رأسه فشجّه، فعاجله عليّ فضربه على حبل العاتق فسقط و ثار العجاج، و سمع رسول الله التكبير فعرف أنّ عليّاً قد قتله، و عند ذلك خرجت خيلهم منهزمة حتى جاوزت الخندق هاربة، ثمّ أقبل عليّ نحو رسول الله و وجهه يتهلّل، فقال عمر بن الخطاب هلا استلبته درعه؟ فلمّا نه لیس للعرب درع خیر منها

(١) المغازي للواقدي ج ٢ ص ٤١٧.

فقال : ضربته فاتقاني بسواده^(١) فاستحييت ابن عمي أن استلبه ثم أنشد يقول :

نصر الحجارة من سفاهة رأيه	و نصرت ربّ محمد بصواب
فصددت حين تركته متجذلاً	كالجذع بين دكادك ^(٢) و رواب
لا تحسبن الله خاذل دينه	و نبّيه يا معشر الأحزاب ^(٣)

استبشار المؤمنين و كآبة المشركين :

قد كان الخوف و الوجل مستولياً على نفوس المسلمين منذ جاء الأحزاب وحاصروا المدينة، ولمّا قتل علي بطل الأحزاب و فارسها و انهزم من كان معه من أبطالهم و ذؤبانهم، حتى أنّ عكرمة بن أبي جهل ألقى رمحه يومئذ و فرّ، انقلبت الأمور رأساً على عقب، فصار الخوف و الهلع نصيب المشركين و مخيماً عليهم . هذا من جانب، و من جانب آخر، كان الوقت إذ ذاك شتاءً قارساً برده، عاصفة رياحه، يخشى في كل وقت مطره، فالخيام التي ضربوها أمام يثرب لاتحميهم منها فتيةً .

و من ناحية ثالثة وقف أبو سفيان و حلفاؤه على أنّ الخندق مادام حائلاً بينهم و بين المسلمين و الأبطال منهم يذودون عنه بالنبال و الحجارة، و ما دامت بنو قريظة تمدّ المسلمين بالمؤونة امداداً، فإنّه من الصعب العسير احراز النصر عليهم بل بإمكانهم الصمود أمامهم على تلك الحال مدّة مديدة تطول مع الشهور، و الحل الوحيد الذي أصبح أمامهم هو أن ترجع الأحزاب إلى أدرانهم .

ولكن إجتماع هؤلاء الأحزاب على حرب المسلمين مرة أخرى ليس بالأمر

(١) هكذا في المصدر و لمّل الصحيح : بسواته .

(٢) جمع «دكادك» و هو الرمل اللّين، و «الروابي» : جمع «رابية» و هي الكدية المرتفعة .

(٣) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٢٦٥ .

الميسور فإن أفلتت الفرصة ربّما لم يسنح لهم الزمان بمثلها في المستقبل .

هذه النهاية التي آل إليها أمر الأحزاب و كانوا في حيرة من أمرهم و غمة شديدة .

و عند ذلك تفتّح حيي بن أخطب فتيل الفتنة بأنّ في امكانه أن يتصل ببني قريظة القاطنين في داخل المدينة و يحرضهم على نقض عهدهم مع النبي (صلّى الله عليه وآله و سلّم) و المسلمين، فعند ذلك تنقطع الميرة و المؤونة و المدد أولاً، و ينفتح الطريق لدخول يثرب من قلاع بني قريظة ثانياً .

و خال حيي بن أخطب بأنّه جاء بمكيدة محكمة، فعرضت فكرته على قريش و غطفان فحبّذاها و سارعا إلى انجازها فذهب بنفسه يريد كعب بن أسد صاحب عقد بني قريظة و قد أغلق كعب دونه باب حصنه إذ عرف أنّه حيي بن أخطب، و لكنّه آخر الأمر فتح باب قلعته و اعتنق نظريّته و نقض عهده مع الرسول، و أوجد ذلك قلقاً شديداً بين المسلمين، و قد ذكرنا تفصيله عند البحث عن أهل الكتاب، و لكنّه سبحانه دفع شرهم بحدوث الاختلاف بين المشركين و بني قريظة فالّ الأمر إلى انجلاء الأحزاب من ساحة القتال من دون نتيجة و إليك بيانه :

انقسام المشركين على أنفسهم :

إنّ نعيم بن مسعود أتى رسول الله فقال : يا رسول الله إنّّي قد أسلمت و إنّ قومي لم يعلموا بإسلامي، فمرني بما شئت . فقال رسول الله : إنّما أنت فينا رجل واحد فادخل بين القوم خذلانا إن استطعت فإنّ الحرب خدعة، فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة و كان لهم نديماً في الجاهلية فقال : يا بني قريظة قد عرفتم ودي إياكم و خاصة ما بيني و بينكم قالوا : صدقت لست عندنا بمتهم، فقال لهم : إنّ قريشاً و غطفان ليسوا كأنتم، البلد بلدكم فيه أموالكم و أبناؤكم و نساؤكم لاتقدرون على أن تحولوا منه إلى غيره، و إنّ قريشاً و غطفان قد جاءوا لحرب محمد و أصحابه

وقد ظاهرتموهم عليه و بلدهم و أموالهم و نساؤهم بغيره فليسوا كأنتم ، فإن رأوا نهزة أصابوها ، و إن كان ذلك لحقوا ببلادهم ، و خلّوا بينكم و بين الرجل ببلدكم و لاطاقة لكم به إن خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً من أشrafهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا معهم محمداً حتى تناجزوه ، فقالوا له : أشرت بالرأي .

ثم خرج حتى أتى قريشاً فقال لأبي سفيان بن حرب و من معه من رجال قريش : قد عرفتم ودي لكم و فراقى محمداً و أنه بلغني أمر قد رأيت عليّ حقاً أن أبلغكموه نصحاً لكم فاكتموا عني ، فقالوا : نفعل . قال : تعلّموا أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم و بين محمّد و قد أرسلوا إليه : إنّا قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك أن نأخذ لك من القبيلتين من قريش و غطفان رجالاً من أشrafهم فنعطيكهم فنضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم حتى نستأصلهم ؟ فأرسل إليهم نعم ، فإن بعثت إليكم يهود يلتمسون منكم رهناً من رجالكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلاً واحداً .

ثم خرج حتى أتى غطفان فقال : يا معشر غطفان إنكم أصلي و عشيرتي و أحبّ الناس إليّ و لا أراكم تتهموني ، قالوا : صدقت ما أنت عندنا بمتهم ، قال : فاكتموا عني ، قالوا : نفعل ، فما أمرك ؟
ثم قال لهم مثل ما قال لقريش و حذّره ما حذّره .

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس أرسل أبو سفيان بن حرب و وجهاء غطفان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل ، فقالوا لهم لسنّا بدار مقام ، قد هلك الخف و الحافر ، فاغدوا للقتال حتى نناجز محمداً فأجابوا أن اليوم يوم السبت لا نعمل فيه شيئاً و مع ذلك لسنّا بالذين نقاتل معكم محمداً حتى تعطونا رهناً من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز محمداً ، فإننا نخشى إن اشتدّ عليكم القتال تتركونا في بلادنا و لاطاقة لنا بذلك منه ، فلما رجعت إليهم الرسل بما قالته بنو قريظة ، قالت قريش و غطفان : و الله إن الذي حدّثكم به نعيم بن مسعود لحق ، فارسلوا إلى بني قريظة : إنّا لاندفع إليكم رجلاً واحداً من رجالنا ، فإن كنتم تريدون

القتال فاخرجوا فقاتلوا، فقالت بني قريظة حين انتهت الرسل إليهم بهذا: إن الذي ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم إلا أن يقاتلوا، فإن رأوا فرصة انتهزوها وإن كان غير ذلك تفرقوا إلى بلادهم وخلّوا بينكم وبين محمد في بلدكم، فارسلوا إلى قريش وغطفان: إنا والله لا نقاتل معكم محمداً حتى تعطونا رهناً، فأبوا عليهم.

فلما كان ليلة السبت بعث الله عليهم الريح في ليلة شاتية باردة شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح آيتهم، ولما انتهى إلى رسول الله ما فرق الله من جماعتهم دعا حذيفة بن اليمان فبعثه إليهم لينظر ما فعل القوم ليلاً.

فذهب حذيفة ورجع بقوله: دخلت في القوم والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تنقرّ لهم قدراً ولا ناراً ولا بناءً، فقال أبو سفيان: يا معشر قريش إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام، لقد هلك الكراع والخف واخلفنا بنو قريظة ولقينا من شدة الريح ماترون ما تطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار فارتحلوا فإني مرتحل.

وبذلك اختلفت الأحزاب ولم يبق منهم أحد وأصبح الصبح ولم ير منهم شيء، فرجع المسلمون إلى منازلهم شاكرين.

هذا خلاصة ما أفادته كتب السير والتواريخ^(١) وإليك تحليل ما ورد حول تلك الواقعة من الآيات ولا محيص لمفسر عن الوقوف بما جاء في كتب السيرة فإنها كالقرائن المنفصلة لفهم معنى ما تضمّنته الآيات الشريفة ونحن نذكر الآيات الواردة حول هذه الغزوة كاملة ثم نعقبها، بما تسنح به الفرصة من التحليل والتوضيح.

(١) راجع السيرة النبوية ج ٢، ومغازي الواقدي ج ٢، وبحار الأنوار ج ٢٠، ومجمع البيان ج ٤.

غزوة الأحزاب في الذكر الحكيم :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا* إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ رَاغَبَ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا* هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا* وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا* وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا* وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُنِيلُوا فَتِنَّةَ لَاتُوهَا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا* وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا* قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَأُمْتَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا* قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَفْعَلُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلا نَصِيرًا* قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا* أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَقْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنِّسَةِ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا* يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابَ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا* لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسُوءَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا* وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا* مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَجْوَاهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا* لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا* وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَأْخُذْهُمُ اللَّهُ خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا* وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِبِهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا* وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (الأحزاب / ٢٧-٩).

١ - استحواذ القلب عند مرابطة الأحزاب :

إِنَّ الآيَةَ الْأُولَى ترسم لنا كَيْفِيَّةَ نزول الأحزاب على المدينة وإِنِّهم جاءوها من أعاليها وأسافلها، فقد جاءت قبيلة غطفان و بني النضير من الجانب الشرقي للمدينة و هي الجهة العليا و جاءت قريش و من انضم إليهم من الأحابيش و كنانة من الجانب الغربي و هي الجهة السفلى، و إليه يشير قوله سبحانه: ﴿إِذْ جَاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ﴾ .

كما أَنَّها تعكس الحالة النفسية التي عايشها المسلمون أثناء تطويق المدينة وهم على طوائف :

١- من مالت أبصارهم عن كل شيء فلم تنظر إلا إلى عدوهم مقبلين من كل جانب .

٢- من شخّصت قلوبهم من مكانها ولولا أَنَّهُ ضاق الحلقوم عنها ان تخرج لخرجت .

٣- من ظنَّ بالله ظنَّ الجاهلية متقولين بأنَّ الكفار سيغلبون وسيستولون على المدينة وبالتالي ينمحق الدين وتعود الجاهلية أدرأجها الأولى .

وإلى هذه الحالات الثلاث أشارت الآية بجملها الثلاث :

أ- ﴿وَإِذْ رَأَعَتْ الْإِبْصَارُ﴾

ب- ﴿وَبَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾

ج- ﴿وَتَنظُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾

والجملتان الأولىتان كناية عن مبلغ استحواذ الخوف والهلع عليهم حتى انتقل بهم إلى حالة شبيهة بالإحتضار التي يزيغ فيها البصر وتبلغ القلوب الحناجر .

وأما الجملة الثالثة : فلم تكن تشير إلى عموم المسلمين بل تستعرض حال المنافقين والذين في قلوبهم مرض ، فهؤلاء ظنوا بالله ظنَّ الجاهلية ، كما يدل عليه

صريح لفظها حيث تضمنت ما لفظه :

﴿وَأَذِّبْ قُلُوبَهُمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ .

والمراد من قوله : ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ ضعفاء الإيمان من المسلمين وهم غير طائفة المنافقين الذين يظهرون الإيمان ويبطنون الكفر والشرك وإنما يستمون محمداً رسولاً لمكان اظهارهم الإسلام .

وأما الوعد الذي وعدهم الله ورسوله به هو أنه كان يكرّر قوله تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (التوبة/ ٣٣) .

ولو افترضنا نزول الآية بعد غزوة الخندق فقد كان النبي يعدهم أنه يفتح مدائن كسرى وقيصر خصوصاً عند حفر الخندق على ما في كتب السير والتواريخ^(١) .

قال ابن هشام :

وعظيم عند ذلك البلاء ، واشتدّ الخوف وأتاهم عدوّهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظنّ المسلمون كلّ ظنّ، ونجم النفاق من بعض المنافقين حتى قال بعضهم : كان محمد يعدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب للتخلي .

وايم الله كانت هذه الغزوة كأختها أي غزوة أحد تمحيصاً وغربة وتمييزاً للمؤمن الواقعي عن المنافق المتظاهر بالإيمان كما تشير إليه الآية الثانية .

﴿هُنَالِكَ أُيْلَى الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا﴾ وإنما استعمل كلمة هنالك مع أنها يشار بها إلى البعيد لأن الآية نزلت بعد جلاء المعركة وأشار بها إلى زمان مجيء الجنود المتأخر عن نزولها .

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٢١٩ ، لاحظ محادثة النبي لسلمان عند حفر الخندق .

٢- حياكة الدسائس لفتح الثغرات :

لم يكن عمل المنافقين منحصرأً بإثارة القلاقل والارهاصات النفسية على مامرّ بيانه في كلماتهم بل كان دورهم أوسع من ذلك، فقد كانوا يقومون بشن حرب نفسية تهدف إلى تفريق المسلمين عن الدفاع عن الخندق وكانوا يقولون للمسلمين لاوجه لإقامتكم هاهنا قبال جنود المشركين فالغلبة لهم لا محالة ولا مناص من الفرار.

وكان لفيف منهم يتذرعون بقولهم ﴿إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي لا يؤمن عليها من السارق وزحف العدو عليها، حتّى يتملّصون ويتخلّصون من الخطر الذي يحدق بهم في ساحة المعركة، وكان هذا الكلام واجهة للفرار، وإليه يشير قوله سبحانه :
﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾.

٣- المشارقة على أعتاب الردّة :

ولقد بلغ الحال بالمنافقين والذين في قلوبهم مرض في تهاونهم بأمر التمسك بالدين أنّه لو رجع إليهم العدو مرّة ثانية ودخل المدينة من أقطارها وأطرافها ونواحيها ثم سألوهم الرجوع إلى الشرك لأجابوا مسرعين ولم يتوانوا ولم يلبثوا في الاجابة إلّا زماناً يسيراً بمقدار الطلب والسؤال منهم، فالمنافقون ومن تبعهم من مرضى القلوب يتظاهرون بالإسلام مادام الرخاء سائداً والأمن حالاً فإذا خيّمّت الشدّة وحق بهم البأس لم يلبثوا إلّا قليلاً دون الرجوع والردّة.

وهذا يعطي لنا درساً ضافياً بأنّ النظام الإسلامي يجب أن يركّز في دعوته وكافة أموره السياسية والإجتماعية والروحية على المؤمنين الصادقين، والمعتنقين لمبادئه وأحكامه بصدق ويقين وتфан وإخلاص، يتحاشى عن الركون والإعتماد على المنافقين بل يحذر منهم دائماً، ويطلب نذهم من الحياة فإنّهم يعدّون ولا يوفون، يبايعون وينقضون، ويحالفون ويغدرّون، وهذه سجيّتهم وديندهم، وإليه يشير

قوله سبحانه :

﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤَلُّونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾

وأما أنهم في أي مكان وزمان بايعوا النبي فغير معلوم ، ولعل إيمانهم بالله ورسوله وبما جاء به من الجهاد وحرمة الفرار منه ، نوع عهد لله ورسوله أن لا يؤلّوا الأدبار ، وعلى كل تقدير فهؤلاء لا يتحملون المسؤولية وإن تحملوها بادئ بدء ، رفضوها في خاتمة المطاف .

٤- عدم جدوى الفرار :

هؤلاء يتركون ساحة القتال وأطراف الخندق ، لأجل الفرار من خطر الموت والقتل ، غير أنهم قد جهلوا سنة الله الحكيمة القاضية بأنه : ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (الأعراف / ٣٤) .

وقد ردّت هذه النظرية (الفرار سبيل النجاة) في غير واحد من الآيات ، قال سبحانه : ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (آل عمران / ١٤٥) .

وقال سبحانه : ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ (آل عمران / ١٥٤) .

ويقول في شأن أولئك الذين نكصوا على أعقابهم في معركة الخندق من المسلمين : ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُنْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ وما ذلك إلا لأن لكل نفس أجلاً ، مقضياً ومحتوماً لا يتأخر عنه ساعة ولا يتقدم عنه ، فالفرار على فرض التأثير لا يؤثر إلا قليلاً ، وإليه يشير قوله سبحانه : ﴿وَإِذَا لَا تُنْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ .

كيف وإن الخير والشر تابعان لإرادته سبحانه ، ولا يحول دون نفوذ إرادته شيء ، فإذا الأولى إيكال الأمر إلى إرادته والتوكّل عليه ، قال سبحانه : ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَلَبَّاءٌ وَلَا تَصِيرَآءٌ .

٥- سعة علمه :

إنَّ المنافقين ومن في قلبه مرض من المسلمين ، ما عرفوا الله حقَّ قدره ، وما عرفوا أسماء وصفاته ، وإنَّه عالم بكل شيء ، ما تكتنه صدورهم وتضمه قلوبهم وتوحيه نفوسهم ، فكيف كلامهم وأعمالهم العلنية ، فقد كانوا يعيقون غيرهم من جنود المسلمين عن الجهاد مع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ويثبطونهم ويشغلونهم ليعرضوا عن نصرته وينصرفوا عن القتال ، وكانت اليهود تساندهم في هذا الأمر ويقولون مع نظرائهم من المنافقين : لا تحاربوا واخلّوا محمداً فإننا نخاف عليكم الهلاك ، ولأجل ذلك ما كانوا يحضرون القتال إلّا رياءً أو سمعة قدر ما يوهمون أنّهم مع المسلمين ولكنهم كانوا كارهين لكون قلوبهم مع المشركين ، وإليه يشير قوله سبحانه :

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (الأحزاب / ١٨) .

٦- جبناء حين البأس ، شجعان حين الأمن

عجيب أمر هؤلاء ومن حذى حذوهم :

فهم حين البأس جبناء ، تدور أعينهم في رؤوسهم وجلّاً وخوفاً ، كدوران عين الذي قرب من الموت وغشيتة أسبابه ، فعند ذاك يعذب لَبّة ويشخص بصره فلا يتحرك طرفه .

وحين اقتسام الغنيمة أشحّاء إذا ظفر بها المؤمنون لا يريدون أن يفوتهم شيء مما وصل إلى أيديهم ، وكان الشاعر يشير إليهم :

وفي السلم أعيار جفّاء وغلظة وفي الحرب أمثال النساء العواتك

ولهم مع ذلك كذب في القول ومراء في الكلام، فإذا كان الأمن والرخاء مخيمًا فخرجوا بمقاماتهم المصطنعة من النجدة والشجاعة والبأس، وإلى هذه الحالات الثلاثة يشير قوله تعالى :

﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنِّسَةِ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾.

إلى الحالة الأولى - أي جنبهم في الحرب - يشير قوله : ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ أي بخلاء عليكم بالنفقة والنصرة، فهم لا يودون مساعدتكم ولا نصرتكم لا بنفس ولا نفيس.

وإلى الحالة الثانية يشير قوله : ﴿أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ أي الغنائم.

وإلى الحالة الثالثة يشير قوله : ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنِّسَةِ حِدَادٍ﴾.

وفي النهاية كتب على أعمالهم الضئيلة بالإحباط كما في قوله : ﴿أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ﴾.

وفي نهاية المطاف يتناول سبحانه هؤلاء ما هو مفاده : إن مقدار الجبن والهلع الذي لحق بهم، وعظيم الدهشة والحيرة التي أحاطت بهم، بلغ إلى حد أنهم يظنون أن الأحزاب ما زالت مرابطة في ثكنات معسكرهم في الوقت الذي رحلوا فيه.

والذي يعرب عن عظم ما انتابهم من الوجع، أنه لو رجعت الأحزاب تمنوا أن لو كانوا مقيمين في البادية بعيدين عن المدينة حتى لا ينالهم أذى أو مكروه ويكتفون بالسؤال عن أخبار من قاوم من جانب المدينة، وإليه يشير قوله سبحانه :

﴿يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾.

إنه سبحانه بعد أن فصل أحوالهم، وكشف عما كتته صدورهم وما أضمره،

أبان لهم طريق الهداية مرة أخرى وأنهم لو راموا النجاة والسعادة فليقتدوا برسول الله وليجعلوه أسوة لهم ، قال سبحانه :

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ .

* * *

حال المؤمنين الصادقين في غزوة الأحزاب

ثم إنه سبحانه لما بين حال المنافقين ومن في قلبه مرض ، ذكر حال المؤمنين الواقعيين الذين كانوا في الرعيل الأول في سوح الجهاد ، وكيف أنهم كانوا على طرفي نقيض من المنافقين ، حيث قال سبحانه : ﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴾ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً* ليجزي الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً﴾ (الأحزاب/ ٢٢-٢٤) .

إن قوله سبحانه ﴿هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ﴾ إشارة إلى ما وعدهم النبي بأن الأحزاب ستجتمع شوكتهم عليهم ، فلما شاهدوهم تبين لهم أن ذلك هو الذي وعدهم ، وربما يقال بأن المراد ما وعده الله ورسوله من الابتلاء والإمتحان في الآيات التي نزلت في غزوة أحد في قوله سبحانه ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَكْمِلُنَّ الْبَاسَاءَ وَالضَّرَاءَ وَرَزِلْوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (البقرة/ ٢١٤) .

فتحققوا من ذلك أنه سيصيبهم ما أصاب الأنبياء والمؤمنين بهم من الشدة والمحنة التي تزلزل القلوب ، وتدهش النفوس، فلما رأوا الأحزاب أيقنوا أنه من الوعد الموعد وإن الله سينصرهم على عدوهم .

ثم إنه سبحانه وصف الكاملين من المؤمنين الذين ثبتوا عند اللقاء ، واحتملوا

البأساء والضراء في هذه الغزوة وما قبلها من الغزوات ، بأن بعضهم استشهد يوم بدر ويوم أحد ، وبعض منهم يترقب أجله ، وإليه يشير قوله سبحانه : ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ .

والنحب : النذر المحكوم بوجوبه ، يقال قضى فلان نحبه ، أي وفى بنذره ، ويعبر به عما انقضى أجله ، ثم إنه سبحانه يقول : إن كلاً من المؤمنين والمنافق مجزى بأعماله ، قال سبحانه : ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ .

وهو سبحانه استعرض جزاء عمل الصادقين بنحو القطع والجزم بقوله : ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ﴾ في الوقت الذي نجد فيه أنه تناول جزاء المنافقين بقوله : ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ﴾ بالتعليق على المشيئة ، وما ذلك إلا لبيان سعة رحمته وفضله ، وأنه فسح المجال لتوبة من عصاه ، وعلى ذلك يكون معنى الآية يعذب المنافقين لو شاء تعذيبهم ، فيما لم يتوبوا أو يتوب الله عليهم إن تابوا .

خاتمة المطاف :

وفي ختام الآيات يقول أنه سبحانه : قد صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، وردّ المشركين على أدبارهم ، خائبين مخذولين تختنقهم الغصة وتؤلمهم الحسرة ، وإليه يشير قوله سبحانه : ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَأْلُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ .

النتائج التي تمخض عنها هذا البحث فهي :

أ - إن في هذه الغزوة تحالفت الوثنية مع اليهود على أن يكون تحمّل أعباء نفقات الحرب على عاتق اليهود وكاهلهم ، ويكون القتال والاصطكاك في ساحة المعركة من نصيب المشركين ، وليس هذا التآمر المشترك هو الأول من نوعه بل له

نظائر متعدّدة على امتداد التاريخ الإسلامي، فقد تحالفت الوثنية مع النصرانية في القرن السادس والسابع الهجريين، فشنّوا الغارات الشرسة على العالم الإسلامي، ومزّقوه شرّ ممزّق، فقد جاء التار وهم الوثنية من الجهة الشرقية، بينما جاء النصرانية من جانب الغرب فهجموا على البلاد، وفتكوا بأهلها فتكاً ذريعاً لم يذكر التاريخ له مثيلاً.

ب- إنّ الإنتصار رهن عاملين قويين: أحدها بشري والآخر غيبي.

فأما الأول وهو القيام بالتخطيط العسكري، وحفر الخندق، وحشد القوى بتمام طاقاتها، وبذل كل ما كانوا يملكونه لصدّ هجوم العدو، ولم يكن التخطيط العسكري الذي انتخبه الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) منحصرأ بحفر الخندق، بل الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) في كسر جبهة الأعداء استعان بالجواسيس وبث العيون وقد كان لنعيم بن مسعود في الفتك بوحدةهم دور هام، على ما مرّ بيانه وربما يوازي عمله عمل أدهى أجهزة الإستخبارات العالمية.

وأما الثاني وهو الغيبي فقد سلّط الله عليهم الريح والبرد القارس، حتى سلبت عنهم الراحة والاستقرار والقدرة على البقاء، فهذا حذيفة بن اليمان الذي أرسله الرسول جاسوساً إلى القوم حيث قال له: اذهب فادخل في القوم، فانظر ماذا يصنعون ولا تحدثن شيئاً، حتى تأتينا، قال: فذهبت فدخلت في القوم، والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل، لا تقرّ لهم قدراً ولا ناراً ولا بناءً، فقام أبوسفیان فقال: احذروا الجواسيس والعيون ولينظر كل رجل جلسه، قال حذيفة فالتفت إلى عمرو ابن العاص فقلت: من أنت، وهو عن يميني فقال: عمرو بن العاص، والتفت إلى معاوية بن أبي سفيان فقلت: من أنت فقال: معاوية بن أبي سفيان، ثم قال أبوسفیان: إنكم والله لستم بدار مقام، لقد هلك الخف والكراع (إلى أن قال حذيفة) فقام أبوسفیان وجلس على بعيره، وهو معقول ثم ضربه فوثب على ثلاث قوائمه فما اطلق عقاله إلّا بعد ما قام^(١).

(١) المغازي ج ٢ ص ٤٨٩ و ٤٩٠، و السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٢٣٢.

٤ - غزوة بني المصطلق

بلغ رسول الله أن بني المصطلق يجمعون له ، وقائدهم «الحارث بن أبي ضرار» . فلما سمع بهم خرج إليهم ، حتى لقيهم على ماء لهم ، يقال له : (المُرَيْسِع) فتزاحف الناس ، واقتتلوا ، فهزم الله بني المصطلق ، وقتل من قتل منهم ، وسبي من سبي ، وقد قتل من أصحاب رسول الله رجل اسمه «هشام بن صبابه» قتله رجل من الأنصار خطأ .

فبينما رسول الله على ذلك الماء ، وردت واردة الناس ، ومع عمر بن الخطاب أجير له من بني غفار ، يقال له جَهْجَاه بن مسعود يقود فرسه ، فازدحم جَهْجَاه مع رجل من الأنصار على الماء ، فاقتتلا ، فصرخ الأنصاري : يا معشر الأنصار ، وصرخ جهجاه : يا معشر المهاجرين . فلما سمع رسول الله صرختهما قال : دعوها فإنهما متنتة - يعني أنها كلمة خبيثة - لأنهما من دعوى الجاهلية ، فإن الله جعل المؤمنين أخوة وحزباً واحداً ، فمن دعا في الإسلام بدعوة الجاهلية يعزّر .

ثم لما بلغ الأمر إلى عبد الله بن أبي بن سلول ، وعنده رهط من قومه ، فيهم : زيد بن أرقم ، وهو غلام حدث ، فقال ابن أبي : أو قد فعلوها ، وقد نافرنا وكاثرونا في بلادنا ، والله ما أعدنا و جلايب قريش إلا كما قال الأول : سَمَنَ كلبك يأكلك ! أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعزّ منها الأذل . ثم أقبل على من حضره من قومه فقال لهم : هذا ما فعلتم بأنفسكم ، أحللتموهم بلادكم ، وقاسمتموهم أموالكم ، أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم . فسمع ذلك

زيد بن أرقم، فمشى به إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وذلك عند فراغ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من عدوه، فأخبره الخبر، وعنده عمر بن الخطاب فقال: مُرّ به عبّاد بن بشر فليقتله. فقال له رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): فكيف يا عمر إذا تحدّث الناس أنّ محمداً يقتل أصحابه!

وقد مشى عبدالله بن أبيّ بن سلول إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حين بلغه أنّ زيد بن أرقم قد بلغه ما سمع منه، فحلف بالله: ما قلت ما قال ولا تكلمت به - وكان في قومه شريفاً عظيماً - فقال من حضر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من الأنصار من أصحابه: يا رسول الله عسى أن يكون الغلام قد أوهم في حديثه، ولم يحفظ ما قال الرجل، حدّثنا على ابن أبيّ بن سلول ودفعاً عنه.

ولكنّه (صلى الله عليه وآله وسلم) وقف على أنّه إن لم يتخذ خطة حازمة فقد يستفحل الأمر، لذلك أمر أن يؤدّن بين الناس بالرحيل في ساعة لم يكن يرتحل المسلمون فيها، وعند ذلك جاء أسيد بن حضير وقال: يا نبي الله لقد رحلت في ساعة منكّرة ما كنت تروح في مثلها. فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): أو ما بلغك ما قال صاحبكم؟ قال: وأي صاحب يا رسول الله؟ قال: عبدالله بن أبيّ قال: وما قال؟ قال: زعم أنّه إن رجع إلى المدينة ليخرجنّ الأعزّ منها الأذل، قال: فأنت يا رسول الله والله تخرجه منها إن شئت، هو والله الذليل وأنت العزيز. ثمّ قال: يا رسول الله، ارفق به، فوالله فقد جاء نا الله بك، وإنّ قومه لينظّمون له الخرز ليتوجّوه، فإنّه ليرى أنّك قد أستلبته مُلكاً.

ثمّ مشى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالناس يومهم ذلك حتّى أمسى، وليلتهم حتّى أصبح، وصدر يومهم ذلك حتّى آذتهم الشمس، ثمّ نزل بالناس، فلم يلبثوا أن وجدوا مسّ الأرض فوقعوا نياماً، وإنّما فعل ذلك رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ليشغل الناس عن الحديث الذي كان بالأمس من حديث عبدالله بن أبيّ.

حطّ المسلمون رحالهم بالمدينة، وفي تلك الأثناء نزلت آيات تصدّق زيداً،

وتكذب عبدالله بن أبي، حيث قال سبحانه :

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ يَقُولُونَ لَيْسَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزَّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿المنافقون/ ٨٧﴾.

فلما نزلت هذه الآيات حسب قوم أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أمر بقتله لا محالة، فعند ذلك ذهب ابنه عبدالله - وكان مسلماً حسن الإسلام - فقال: يا رسول الله إنه بلغني أنك تريد قتل أبي فيما بلغك عنه، فإن كنت لابد فاعلاً فمزمي به، فأنا أحمل إليك رأسه، فوالله لقد علمت الخزيج ما كان لها من رجل أبر بالده مني، وإني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله، فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد الله ابن أبي يمشي في الناس فأقتله، فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر، فأدخل النار. فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): بل تترقب به ونحسن صحبته ما بقي معنا.

تولي قوم ابن أبي مجازاته :

وبعد ذلك كان قومه هم الذين يعاتبونه ويأخذونه ويعنفونه. فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لعمر بن الخطاب حين بلغه ذلك من شأنهم: كيف ترى يا عمر، أما والله لو قتلته يوم قلت لي اقتله، لأرعدت له أنف، لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته. قال: قال عمر: قد والله علمت لأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أعظم بركة من أمري^(١).

وقال الطبرسي: وكان عبد الله بن أبي يقرب المدينة، فلما أراد أن يدخلها جاء ابنه عبد الله بن عبد الله حتى أناخ على مجامع طرق المدينة. فقال: مالك وملك؟ قال: والله لا تدخلها إلا بإذن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ولتعلمن اليوم

(١) السيرة النبوية لإبن هشام ج ٢ ص ٢٨٩-٢٩٣.

مَنْ الْأَعَزَّ وَمَنْ الْأَذَلَّ، فشكا عبد الله ابنه إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فأرسل إليه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن خلّ عنه يدخل، فقال: أما إذا جاء أمر رسول الله فنعم^(١).

ولما نزلت الآيات المتقدمة وبان كذب عبد الله قيل له: إنه نزل فيك أي شداد، فاذهب إلى رسول الله يستغفر لك، فلوى رأسه ثم قال: أمرتموني أن أؤمن فقد أمنت، وأمرتموني أن أعطي زكاة مالي فقد أعطيت، فما بقي إلا أن أسجد لمحمد، فعند ذلك نزلت الآيتان التالية:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّازُ رُءُوسِهِمْ وَرَأَيْتُهُمْ يُصْذَوْنَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ* سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (المنافقون/ ٥٥ و٥٦).

هذه قصة غزوة بني المصطلق، وقد رواها أهل السير والمغازي والمفسرون^(٢).

والذي يهمنا من استعراض تلك الغزوة هو الدروس والعظات التي يمكننا أن نستخلصها، ونستفيد منها من خلال سيرة النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم)، وإليك عرض تلك النتائج:

١- التخطيط للإجلاء والمقاطعة الاقتصادية:

لم يكن التخطيط لإجلاء المسلمين عن أوطانهم وأماكنهم والمقاطعة الاقتصادية شيئاً حديث النشأة في القرن العشرين، وإنما له جذور تمتد على مر التاريخ، فهذا عبد الله بن أبي ريثس المنافقين يعد العدة للتأمر على المسلمين، ويسعى جاهداً لإجلائهم، وفرض مقاطعة اقتصادية عليهم، فلو شاهدنا ما يفعل بنا

(١) مجمع البيان ج ١٠ ص ٤٤٤ (طبع بيروت).

(٢) لاحظ تفسير الطبري ج ٢٨ ص ٧٠-٧٥، و الدر المنثور ج ٥ ص ٢٢٢-٢٢٦، إلى غير ذلك من المصادر.

نحن معاشر المسلمين على أيدي المستعمرين في بيت المقدس ، وسائر بقاع المسلمين الأخرى في أيامنا هذه ، فليس هناك محلاً للإستغراب والدهشة والتعجب ، ولكن الله سبحانه وتعالى أدهض تأمرهم وأبطل احدثهم وردّ كيدهم إلى نحورهم فانقلبوا خاسئين .

قال سبحانه : ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ﴾ (المنافقون/ ٧) وقال سبحانه : ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (المنافقون/ ٨) .

ولكن ذلك مشروط بالتمسك بعرض الإيمان ، والإنقطاع الكامل لله عز وجل ، والإنقياد المطلق لأوامره ونواهيه .

قال سبحانه : ﴿وَأَنْتُمْ الْأَغْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران/ ١٣٩) وقال عز اسمه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (فصلت/ ٣٠) .

٢- تشتيت الشمل وبثّ التفرقة بين المسلمين :

إنّ عبد الله بن أبيّ ذلك العدو اللدود للمسلمين ، أراد تشتيت شمل المسلمين ، بإثارة طغائن طائفة من المسلمين على طائفة أخرى ، حتّى يشتعل فتيل الفتنة ، ويحرق المسلمون بعضهم دمّ بعض بأيديهم ، وتكون الخاتمة لصالح أعدائهم ، حيث قال : هذا ما فعلتم بأنفسكم ، أحللتموهم بلادكم ، وقاسمتموهم أموالكم

غير أنّ هذا النهج التأمري لا زال معمولاً به إلى يومنا هذا ، وما انفكّ عنه أعداء الإسلام طرفة عين أبداً ، ومن الصور الجلية الواضحة لهذا النهج العدائي في يومنا هذا ، بثّ السموم الفكرية في أذهان أبناء الشعوب الإسلامية ، وتآليب بعضهم على بعض ، تحت شعارات قومية ووطنية وعرقية ، فيحفزون الجذور القومية للترك في قبال الجذور القومية العرقية العربية ، وهكذا بالنسبة لسائر القوميات المتعددة التي تدين

بالإسلام على امتداد رقعته الشاسعة .

وبذلك تمكّنوا من الفتك والإجهاز على الإمبراطورية العثمانية المترامية الأطراف ، والتي تمكّنت من الظهور بالمسلمين كدولة عظمى في العالم لها سيادتها ، وثقلها في تقرير الأوضاع السياسية في العالم .

٣- حنكة النبي ﷺ في اجتياز الأزمة :

في خضمّ ذلك الموقف الحرج ، أمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يؤدّن في الناس بالرحيل في ساعة لم يألفوا الرحيل فيها ، مع أنّ ابن أبي أسيرج بالمثل أمام يديه ، والتنكر ممّا بدر منه ونسب إليه ، ولكن ذلك لم يؤثر على قرار النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بالرحيل شيئاً ، بل انطلق بالناس يجوب الفيافي والقفار ، طيلة يومهم حتّى أمسوا ، وطيلة ليلتهم حتّى أصبحوا ، وصدر يومهم الثاني حتّى آذتهم الشمس ، فلما نزل الناس لم يلبثوا حتّى غلبهم النعاس ، ونسوا حديث ابن أبي ، وهذا يعطي لكل قائد محنك درساً من لزوم امتصاص ما انتاب نفوسهم من أفكار خاطئة ، واجتثاث جذورها بصرفها إلى أمور أخرى ، تستولي على منافذ فكرهم فتشذّ أذهانهم عنهم إلى التشاغل بأمور أخرى ، ولو لم يقم بذلك لبقيت آثار تلك الرواسب الفكرية في أذهانهم ، ولأثّرت على مستقبل الدعوة ، ووحدة صف المسلمين .

٤- سعة صدر النبي وتريّته وتلبّته :

لما أطلع زيد بن أرقم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ما قاله عبد الله بن أبي ، صدّقه في نقله ، ولما مثل ابن أبي بين يديه ، وأنكر ما أبلغه زيد بن أرقم ، فلم يكذّبه ، وربّما كانت هذه الظاهرة التي تمثّل بها النبي في ذلك الموقف ، أمراً مثيراً للتساؤل ، ولأجل ذلك انتهز المنافقون الفرصة لانتقاد النبي ، واتهامه بالتساهل والتواني في القضاء على خصومه ، ولكنّ المنافقين قد غفلوا عن أصل رصين ، وأسّ مكين تبني عليه الحنكة القياديّة ، وقد قال أمير المؤمنين (عليه السلام) بهذا

الصدد: «آلة الرئاسة سعة الصدر»^(١).

وإن التسرع في الحكم والقضاء، وإن أصاب الواقع لا يخلو من نتائج غير محمودة، خصوصاً إذا لم يتضح الأمر بعد لعموم المسلمين، فقد اختار النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) التريث حتى تنكشف حقيقة المسألة للجميع، فيكون النبي معذوراً ومحققاً إذا أخذ في حق ابن أبي حكماً حاسماً.

٥- مقابلة الإساءة بالإحسان:

لما أخبر زيد بن أرقم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بما تقول به عبد الله ابن أبي، اقترح عمر بن الخطاب على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يقتله ولكن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أجابه بقوله: «كيف يا عمر، إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه»، فقد أبدى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في جوابه هذا حنكة وسياسة رصينة أدحض بذلك المقولة التي تنص على «أن كل ثورة ستجث جذور أبطالها». وعدو الله عبد الله بن أبي وإن لم يكن في واقع أمره مسلماً واقعياً، ولكنه كان معدوداً منهم، ومن أشرافهم، فلو قتله النبي لتسرب الريب إلى سائر نفوس المسلمين.

وقد جازى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) الإساءة بالإحسان، عندما جاء ابنه إلى النبي، وقال: «إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي، فإن كنت لا بد فاعلاً فامرني به ...».

ولكن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أجابه بقوله: بل ترفق به، ونحسن صحبته ما بقي معنا.

أنظر إلى هذه السماحة النبوية، وروعة عفوها وجلالها، فهو يترفق بمن ناصبه العداء، وآلب قلوب أهل المدينة عليه، فيكون رفقاً وعفواً أبعد أثراً عن عقوبته، لو أنه

(١) نهج البلاغة قسم الحكم برقم ١٧٦.

عاقبها به ، وعند ذلك توجه النبي إلى عمر بن الخطاب : كيف ترى يا عمر ، أما والله لو قتلته يوم قلت لي : اقتله، لأرعدت له أنف ، لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته .

قال عمر : والله علمت لأمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أعظم بركة من أمري .

وفي الختام انظر إلى كلام ابن عبد الله ، فهو على ايجازه يعبر عن حالة نفسية اصطدمت فيها روح الإنشداد إلى الدين ، والذوبان في كيانه العظيم ، مع وشائج الارتباط العاطفي بوالده ، فلا يمكن له الجمع بينهما ، ولكنه يعلم أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لا يصدر إلا عن الوحي ، ولا يأمر إلا بالحق ، وعند ذلك طلب من النبي أن يقوم بنفسه بقتله لو استحقّ القتل ، ولا يفوّض القيام به إلى الغير ، خوفاً من أن تحمله العواطف والوشائج إلى قتل قاتل أبيه ، وفي قتل المسلم دخول النار والعذاب المقيم .

٦- العزة لله ولرسوله :

إن عبد الله بن أبي أوهم الناس بأنّ العزة للمشركين والمنافقين ، والذل والهوان للمسلمين والمؤمنين ، ولكنّ الوحي أبطل أوهامه تلك ، بقوله :

﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ .

فصدق الخبر المخبر ، حتّى وقف ابن عبد الله بن أبي على باب المدينة ، فقال لأبيه : والله لا تدخلها إلا بإذن رسول الله ولتعلمنّ اليوم من الأعزّ ، ومن الأذلّ ، فشكى عبد الله ابنه إلى رسول الله ، فأرسل إليه رسول الله : أن خلّي عنه يدخل فقال : أمّا إذا جاء أمر رسول الله فنعم .

هذه هي الدروس التي تلقّاها من وحي سيرة الرسول على ضوء ما ورد في القرآن الكريم .

خاتمة المطاف :

ثم إن بني المصطلق أسلموا، فبعث إليهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بعد إسلامهم الوليد بن عقبة بن أبي معيط، حتى يأخذ الصدقات منهم، فلما سمعوا به ركبوا إليه، فلما سمع بهم هابهم، فرجع إلى رسول الله، فأخبره: أن القوم قد همتوا بقتله، ومنعوه ما قبلهم من صدقتهم. فأكثر المسلمون في ذكر غزوهم حتى هم رسول الله بأن يغزوهم، فينماهم على ذلك قدم وفدهم على رسول الله، فقالوا: يا رسول الله سمعنا برسولك حين بعثته إلينا، فخرجنا إليه لنكرمه، ونؤذي إليه ما قبلنا من الصدقة، فانشمر راجعاً، فبلغنا أنه زعم لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنا خرجنا إليه لنقتله، ووالله ما جئنا لذلك، فأنزل الله تعالى فيه وفيهم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ بِبَنٍ مُّبِينٍ أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَيْهِمْ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ * وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَسْتُمْ...﴾ (الحجرات/ ٥٦ و ٥٧)^(١).

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٢٩٦، و تفسير الطبري: ج ٢٦ ص ٧٩، و الدر المنثور:

ج ٧ ص ٥٥٦-٥٥٨..

٥ - صلح الحديبية

إنَّ الله تعالى أرى نبيّه في المنام بالمدينة أنَّ المسلمين دخلوا المسجد الحرام، فأخبر بذلك أصحابه، ففرحوا وحسبوا أنَّهم داخلوا مكّة عامهم ذلك، وهي السنة السادسة من الهجرة. ثمَّ استنفر العرب و من حوله من أهل البوادي ليخرجوا معهم لإداء فريضة العمرة، لزيارة بيت الله، و تعظيماً له، لا لقتال أو جهاد، فساق معه الهدي و أحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه، و كانت الهدي سبعين بدنة، و كان الناس سبعمائة رجل، فكانت كل بدنة عن عشرة نفرات.

خرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) حتّى إذا كان بعسفان^(١) لقيه «بشر ابن سفيان الكعبي» فقال: يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بمسيرك، و لقد لبسوا جلود النمرور، و نزلوا بذى طوى^(٢) يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً، و هذا «خالد ابن الوليد» في خيلهم قد قدّموها إلى كراع الغميم^(٣)، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم): يا ويح قريش! لقد أكلتهم الحرب ماذا عليهم لو خلّوا بيني وبين سائر العرب، فإن هم أصابوني كان الذي أرادوا، و إن اظهر نبي الله عليهم دخلوا في الإسلام و افرين، و إن لم يفعلوا قاتلوا و بهم قوّة، فما تظن قريش؟ فو الله لأزال أجاهد على الذي بعثني الله به، حتّى يظهره الله، أو تنفرد هذه السالفة^(٤).

ثمَّ قال: مَنْ رجل يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها؟

(١) عسفان، منهلة من مناهل الطريق بين الجحفة و مكّة، و هي من مكّة على مرحلتين.

(٢) موضع قرب مكّة.

(٣) واد أمام عسفان بثمانية أميال.

(٤) صفحة العتق، و كتّى بإنفرادها عن الموت.

فَعِنْدُ ذَٰلِكَ قَالَ رَجُلٌ مِّنَ «أَسْلَمَ»: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَسَلَكَ بِهِمْ طَرِيقًا وَغَرًّا كَثِيرًا
 الْحِجَابَةَ بَيْنَ شُعَابٍ ، فَلَمَّا خَرَجُوا مِنْهُ ، وَكَدَّ شَقَّ ذَٰلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَأَفْضُوا إِلَى
 أَرْضٍ سَهْلَةٍ عِنْدَ مَنْقَطَعِ الْوَادِي . أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) فَقَالَ :
 اسْلُكُوا ذَاتَ الْيَمِينِ فِي طَرِيقٍ ، وَكَدَّ أَدَّى بِهِمْ ذَٰلِكَ الطَّرِيقَ إِلَى مَهْبِطِ الْحَدِيدِيَّةِ . فَلَمَّا
 رَأَتْ خَيْلَ قُرَيْشٍ غُبَارَ جَيْشِ الْإِسْلَامِ ، قَدْ خَالَفُوا عَنْ طَرِيقِهِمْ ، رَجَعُوا رَاكِضِينَ إِلَى
 قُرَيْشٍ . وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) وَسَلَكَ حَتَّى بَرَكْتَ نَاقَتُهُ ،
 فَقَالَتْ النَّاسُ : خَلَّاتِ النَّاقَةُ . قَالَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) : مَا خَلَّاتِ وَمَا هُوَ
 لَهَا بِخَلْقٍ ، وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ عَنْ مَكَّةَ ، لَا تَدْعُونِي قُرَيْشُ الْيَوْمَ إِلَى خُطَّةٍ
 يَسْأَلُونِي فِيهَا صَلَاةَ الرَّحْمِ إِلَّا أُعْطِيتُهُمْ إِيَّاهَا ، ثُمَّ أَمَرَ النَّاسَ بِالْإِنْزَالِ . قِيلَ : يَا رَسُولَ
 اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) مَا بِالْوَادِي مَاءٌ نَنْزِلُ عَلَيْهِ . فَأَخْرَجَ سَهْمًا مِنْ كِنَانَتِهِ ،
 فَأَعْطَاهُ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِهِ ، فَنَزَلَ بِهِ فِي قَلْبٍ مِّنْ تِلْكَ الْقَلْبِ ، فَغَرَزَهُ فِي جَوْفِهِ حَتَّى
 ارْتَفَعَ بِالرَّوَاءِ .

١ - رجال خزاعة بين الرسول ﷺ وقريش

نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ أَرْضَ الْحَدِيدِيَّةِ ، وَبَيْنَمَا هُوَ فِيهَا إِذْ أَتَاهُ «بَدِيلُ بْنُ رِقَاءِ الْخَزَاعِي»
 فِي رِجَالٍ مِّنْ خَزَاعَةَ ، فَكَلَّمُوا النَّبِيَّ وَسَأَلُوهُ . فَقَالَ : إِنَّهُ لَمْ يَأْتِ بِرِيدٍ حَرْبًا ، وَإِنَّمَا
 جَاءَ زَائِرًا لِلْبَيْتِ ، وَمَعْظَمًا لِحَرَمَتِهِ ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ نَحْوًا مِّمَّا قَالَ لِبَشْرِ بْنِ سَفْيَانَ ،
 فَرَجَعُوا إِلَى قُرَيْشٍ فَقَالُوا : يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ ، إِنَّكُمْ تَعْجَلُونَ عَلَى مُحَمَّدٍ ، إِنَّ مُحَمَّدًا لَمْ
 يَأْتِ لِقَتَالٍ ، وَإِنَّمَا جَاءَ زَائِرًا لِهَٰذَا الْبَيْتِ ، فَاتَهُمْوهُمْ وَأَهَانُوهُمْ . وَقَالُوا : وَإِنْ كَانَ
 جَاءَ وَلَا يُرِيدُ قِتَالًَا ، فَوَاللَّهِ لَا يَدْخُلُهَا عَلَيْنَا عُنُودُهُ أَبَدًا ، وَلَا تَحْدِثْ بِذَٰلِكَ عَنَّا الْعَرَبُ .

٢ - مكرز رسول قريش إلى الرسول ﷺ

ثُمَّ بَعَثَتْ قُرَيْشُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) مَكْرَزُ بْنُ حَفْصٍ ،
 فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) قَالَ : هَٰذَا رَجُلٌ غَادِرٌ ، فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى

رسول الله و كلمه . قال له رسول الله مثل ما قاله لرجال خزاعة ، فرجع إلى قريش فأخبرهم بما قال .

٣ - الحليس رسول ثالث لقريش

ثم بعثت قريش رسولاً ثالثاً ، وهو الحليس ، وكان يومئذ سيد الأحابيش ، فلما رآه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال : إن هذا من قوم يتألهون^(١) ، فابعثوا الهدي في وجهه حتى يراه ، فلما رأى الهدي ، وقد أكل أوباره من طول الحبس ، رجع إلى قريش ، ولم يصل إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) اعظماً لما رأى ، فقال لهم ذلك . فقالوا له : اجلس فإنما أنت أعرابي لا علم لك .

فقال الحليس مغضباً : يا معشر قريش ، والله ما على هذا حالفناكم ، ولا على هذا عاقدناكم ، أيصد عن بيت الله من جاء معظماً له؟ والذي نفس الحليس بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له ، أو لأنفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد . فقالوا له : مه ، كف عنا يا حليس حتى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به .

٤ - عروة بن مسعود رسول قريش

وفي المرة الرابعة بعثت قريش عروة بن مسعود الثقفي ، فخرج حتى أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، فجلس بين يديه ثم قال : يا محمد ، أجمعت أوباش الناس ، ثم جئت بهم إلى بيضتك لتفضّضها بهم ، إنها قريش قد لبسوا جلود النمر ، يعاهدون الله لاتدخلها عليهم عنوة أبداً .

وكلمه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بنحو ممّا كَلّم به الآخرين ، وأخبره أنّه لم يأت يريد حرباً . فقام من عند رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

(١) يتعبدون ويعظمون أمر الإله .

وقد رأى ما يصنع به أصحابه، لايتوضأ إلا ابتدروا وضوءه، و لايسقط من شعره شيء إلا أخذوه. فرجع إلى قريش فقال: يا معشر قريش إني قد رأيت كسرى في ملكه، وقبصر في ملكه، و النجاشي في ملكه، و إني و الله ما رأيت ملكاً في قومه قط مثل محمد في أصحابه، و لقد رأيت قوماً لايسلمونه بشيء أبداً، قروا رأيكم.

٥- رسول النبي إلى قريش

إن رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) دعا خراش بن أمية الخزاعي، فبعثه إلى قريش، و حملة على بعير له ليبلغ أشرافهم عنه ما جاء له، فعقروا به جمل رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم)، و أرادوا قتله، فمنعتهم الأحابيش، فخلّوا سبيله حتى أتى رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم).

ثم إن قريشاً بعثوا أربعين أو خمسين رجلاً، و أمروهم أن يطيفوا بعسكر رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم)، ليصيبوا لهم من أصحابه أحداً، فبينما هم بهذا الصدد، أخذوا أخذاً، فأتى بهم رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم)، فعفى عنهم، و خلّى سبيلهم، و قد كانوا رموا في عسكر رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) بالحجارة و النبل.

٦- عثمان رسول النبي ﷺ إلى قريش

إن النبي دعا عمر بن الخطاب ليعثه إلى قريش حتى يبلغ عنه أشرافها ما جاء له، فامتنع من قبوله خوفاً على نفسه، واقترح على رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) عثمان بن عفان، وهو رجل أعز بين قريش. فبعثه رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) إلى أبي سفيان، و أشراف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب، وإنما جاء زائراً لهذا البيت ومعظماً لحرمة، فانطلق عثمان حتى أتاهم، فبلغهم عن رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) ما أرسله به. فقالوا لعثمان حين فرغ من الرسالة: إن

شئت أن تطوف بالبيت فطف . فقال : ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) واحتبسته قريش عندها ، فبلغ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) والمسلمين أن عثمان قد قتل .

بيعة الرضوان

لما بلغه خبر قتل عثمان ، قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : لا نبرح حتى نناجز القوم ، فدعى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة ، ولقد اختلفوا فمن قائل : بأنهم بايعوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على الموت ، وآخر : على أن لا يفزوا .

سهيل بن عمرو رسول قريش إلى الرسول ﷺ

بعث قريش سهيل بن عمرو إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، وقالوا له : ائت محمداً فصالحه ، ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا ، فوالله لا تحدث العرب عنا أنه دخلها (مكة) علينا عنوة أبداً . فأتاه سهيل بن عمرو ، فلما رآه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) مقبلاً ، قال : قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل ، فلما انتهى سهيل بن عمرو إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وتكلم ، فأطال الكلام ، وتراجع ثم جرى بينهما الصلح .

عمر ينكر على رسول الله ﷺ الصلح

فلما التأم الأمر ، ولم يبق إلا الكتاب ، وثب عمر بن الخطاب ، فأتى أبا بكر ، فقال : يا أبا بكر ، أليس برسول الله ؟ قال : بلى . قال : أولسنا بالمسلمين ؟ قال : بلى . قال : أوليسوا بالمشركين ؟ قال : بلى . قال : فعلام نعطي الدنية في ديننا ؟ فلما بلغ

كلامه رسول الله قال (صلى الله عليه وآله وسلم) : أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره، ولن يضيعني! قال : فكان عمر يقول : ما زلت أنصدق وأصوم وأصلي وأعتق، من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به حتى رجوت أن يكون خيراً.

بنود الصلح

دعى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) علي بن أبي طالب (رض) فقال : أكتب بسم الله الرحمن الرحيم . فقال سهيل : لا أعرف هذا، ولكن أكتب «باسمك اللهم» . فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : أكتب «باسمك اللهم» ، فكتبها .

ثم قال : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو . فقال سهيل : لو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك ، ولكن أكتب اسمك واسم أبيك . فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لعلي : اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو .

فقال علي : ما أمحو اسمك من النبوة أبداً . فمحا رسول الله بيده .

ثم كتب علي بنود الصلح ، وتم الإنفاق على أمور :

١- وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيها الناس ، ويكف بعضهم عن بعض .

٢- من أتى محمداً من قريش ولجأ إليه بغير إذن رده عليهم ، ومن جاء قريشاً ممن كان مع محمد لم يردوه عليه .

٣- تخيير الناس كافة ، فمن أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل ، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه .

٤- أن يكون الإسلام ظاهراً في مكة ، لا يكره أحد على دينه ، ولا يؤذى ولا يعير .

٥- إنَّ محمداً وأصحابه يرجع عنهم عامه هذا، ثمَّ يدخل عليهم في العام القابل مكة، فيقيم فيها ثلاثة أيام، ولا يدخل عليهم بسلح إلاَّ سلاح المسافر، السيوف في القرب.

التاريخ يعيد نفسه :

إنَّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال لعلي (عليه السلام) - بعد ما كتب الكتاب وشهد عليه المهاجرون والأنصار - : «يا علي إنَّك أبيت أن تمحو النبوة من اسمي، فوالذي بعثني بالحق نبياً، لتجيبنَّ أبناءهم إلى مثلها، وأنت مضيض مضطهد» فلمَّا كان يوم صفين، ورضوا بالحكمين كُتِبَ : «هذا ما اصطلاح عليه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان» فقال عمرو بن العاص : لو علمنا أنَّك أمير المؤمنين ما حاربناك، ولكن اكتب هذا ما اصطلاح عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان. فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) : «صدق الله ورسوله (صلى الله عليه وآله وسلم)، أخبرني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بذلك» ثمَّ كتب الكتاب^(١).

قال ابن الأثير في وقعة صفين :

حضر عمرو بن العاص عند علي ليكتب الكتاب، فكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما تقاضى عليه أمير المؤمنين، فقال عمرو : أكتب اسمه واسم أبيه هو أميركم، وأما أميرنا فلا، فقال الأحنف : لا تمح اسم أمير المؤمنين، فإني أخاف إن محوتها أن لا ترجع إليك أبداً لا تمحها وإن قتل الناس بعضهم بعضاً، فأبى ذلك علي ملياً من النهار.

ثمَّ إنَّ الأشعث قال : امح هذا الاسم، فمحاها. فقال علي : الله أكبر ستّة بسّته، والله إنّي لكاتب رسول الله يوم الحديبية، فكتبت رسول الله، فقالوا : لست

(١) تفسير القمي ج ٢ ص ٣١٣ و٣١٤.

برسول الله ، ولكن أكتب اسمك واسم أبيك ، فأمرني رسول الله بمحوه . فقلت : لا أستطيع .

فقال : أرنيه فأريته ، فمحاها بيده ، وقال : إنك ستدعى إلى مثلها فتجيب . فقال عمرو : سبحان الله أنشبه بالكفار ونحن مؤمنون .

فقال علي : يا ابن النابغة ، ومتى لم تكن للفاسقين ولياً ، وللمؤمنين عدواً ؟ فقال عمرو : والله لا يجمع بيني وبينك مجلس بعد هذا اليوم أبداً . فقال علي : إني لأرجو أن يطهر الله مجلسي منك ، ومن أشباهك . فكتب هذا ماتقاضي عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان^(١) .



فبينما رسول الله يكتب الكتاب هو وسهيل بن عمرو ، جاء «أبوجندل» ابن سهيل بن عمرو ، يرسف في الحديد ، قد انقلت إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وقد كان أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، فلما رأوا مارأوا من الصلح والرجوع ، وما تحمل عليه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في نفسه ، دخل على الناس من ذلك أمر عظيم ، حتى كادوا يهلكون ، فلما رأى سهيل أباجندل قام إليه فضرب وجهه ، وأخذ بتليبيه ثم قال : يا محمد قد لجت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا . قال : صدقت . فجعل يتره بتليبيه ، ويجره ليرده إلى قریش ، وجعل أبوجندل يصرخ بأعلى صوته : يا معشر المسلمين أورد إلى المشركين ، يفتنونني في ديني ؟ فزاد ذلك الناس إلى ما بهم ، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : يا أباجندل اصبر واحتسب ، فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً ، إننا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً ، وأعطيناهم على

(١) الكامل لابن الأثير ج ٣ ص ١٦٢ .

ذلك، وأعطونا عهد الله، وإنا لا نغدر بهم^(١).

فلما فرغ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من الكتاب أشهد على الصلح رجالاً من المسلمين ورجالاً من المشركين وهم: أبو بكر، وعمر بن الخطاب، وعبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن سهيل بن عمرو، وسعد بن أبي وقاص، ومحمود بن مسلمة، ومكرز بن حفص وهو يومئذ مشرك، وعلي بن أبي طالب وكتب، وكان هو كاتب الصحيفة.

نحر الرسول وحلقه:

فلما فرغ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من الصلح قدم إلى هذيو فحره، ثم جلس فحلق رأسه، فلما رأى الناس أن رسول الله قد نحر وحلق، تائبوا ينحرون ويحلقون، غير أن بعض الصحابة، تخلف عن الحلق والتقصير، ولأجل الإيعاز إلى أن عملهم إنما هو بمثابة تجاسر على مقام النبوة، قال رسول الله: رحم الله المحلقين. مومياً بذلك على نحو الازدراء بالمتخلفين.

ثم إن رسول الله رجع إلى المدينة فقال الناس: ألم تقل أنك تدخل مكة آمناً؟ قال: بلى، أفقلت من عامي هذا؟ قالوا: لا. قال: فهو كما قال لي جبرئيل (عليه السلام)^(٢).

دروس وعبر:

١- كانت سفرة النبي سفرة سياسية هادفة تطمح بالدرجة الأولى إلى قلب الرأي العام المتأجج ناراً ضد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) واتباعه، ودعوته في نفوس مشركي قريش، ومن ناحية أخرى كانت تهدف لإزاحة الستار الذي وضعه رؤوس

(١) و سنوافيك الخاتمة التي آل إليها أمر أبي جندل في آخر الفصل فترقب.

(٢) السيرة النبوية ج ٢ ص ٣١٨-٣١٩.

المشركين على بصائر الناس ، والذي صَوَّر النبي ، وأتباعه مَرَدَّة على شريعة إبراهيم الحنيفية ، وأعداء القبلة التي بناها للعبادة .

٢- إنَّ النبي أثبت في عقد الصلح مع قريش براعته السياسيَّة ، وحنكته القياديَّة الفدَّة ، حيث أظهر مرونةً لا نظير لها ، حتَّى أنَّه قبل أن يكتب «باسمك اللهم» مكان «بسم الله الرحمن الرحيم» ، وأنَّ يحذف مقام الرسالة والنبوة عن اسمه ، وذلك يُنبئ عن أنَّه كان مهتمّاً على حفظ الدماء والأنفس ، وقرار مبادئ الصلح والسلام على ربوع المنطقة ، وإشاعة الأمن في السبل والقفار ، حتَّى يتمكن في ظل تلك الأمور من بث الدعوة الإسلاميَّة ، فإنَّه في ظل تحكيم مبادئ السلام يكون أكثر قدرة وفاعلية لنشر المبادئ السامية .

٣- إعطاء صورة بديعة رائعة لمبدأ الحرية في الإسلام للبرهنة على أنَّه لم يقم على أساس الجبر والإلزام ، بشهادة أنَّه قبل بالبند الذي ينص على أنَّ من فرَّ من المسلمين إلى جانب مكَّة ، وارتدَّ عن الإسلام أن لا يستردَّه .

٤- إنَّ المستقبل أثبت أنَّ المرونة التي أظهرها في القبول بأحد البنود الناصَّة على لزوم ردِّ من فرَّ من مكَّة إلى المدينة ، ولو اعتنق الإسلام كانت صائبة ، وإن أثارت حفاظ بعض الصحابة ، ودفعهم إلى القول بأنَّه من قبيل تقبُّل الدنيَّة في طريق الدين^(١) ، ولكن المستقبل أثبت خلاف ما خطر في أذهانهم من تصوُّرات ، وإليك نص ما صرَّح به أهل السير والتاريخ في ذلك :

«لَمَّا قدم رسول الله المدينة فرَّ أبو بصير من مكة إلى المدينة . فقال رسول الله : يا أبا بصير ، إنَّا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ، ولا يصلح لنا في ديننا الغدر ، وإنَّ الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً ، فانطلق إلى قومك . قال : يا رسول الله أتردني إلى المشركين يفتنونني في ديني؟ قال : يا أبا بصير انطلق ، فإنَّ الله تعالى سيجعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً .

(١) تعرَّفت على قائله .

وقد بعثت قريش أزهر بن عبد عوف ، والأخنس إلى رسول الله ، وبعثا رجلاً من بني عامر ، ومعه مولى لهم ليردّ أبا بصير إلى مكة .

فانطلق أبو بصير معهما حتّى إذا كان بذى الحليفة^(١) جلس إلى جدار ، وجلس معه صاحبه ، فقال أبو بصير : أصارم سيفك هذا يا أخا بني عامر ؟ فقال : نعم . قال : أنظر إليه ؟ قال : انظر إن شئت . قال : فاستلّه أبو بصير ثم علاه به حتّى قتله ، وخرج المولى سريعاً حتّى أتى رسول الله قال : ويحك ما لك ؟ قال : قتل صاحبكم صاحبي ، فوالله ما برج حتّى طلع أبو بصير متوشّحاً بالسيف ، حتّى وقف على رسول الله . فقال : يا رسول الله وقت ذمتك وأدى الله عنك ، أسلمتني بيد القوم ، وقد امتنعت بدينني أن أفتن فيه ، أو يُعبث بي ، ثم خرج أبو بصير حتّى نزل العيس على ساحل البحر بطريق قريش ، التي كانوا يسلكونها إلى الشام ، فبلغ المسلمين الذين كانوا أحتبسوا بمكة عمل أبي بصير وموقفه ، فخرجوا إلى أبي بصير ، فاجتمعوا إليه منهم قريب من سبعين رجلاً ، وكانوا قد ضيقوا على قريش لا يظفرون بأحد منهم إلّا قتلوه ، ولا تمرّ بهم غير إلّا أقتطعوها ، حتّى كتبت قريش إلى رسول الله تسأل بأرحامها إلّا آواهم ، فلا حاجة لهم بهم ، فأواهم رسول الله ، فقدموا على المدينة ، فألفني ذلك البند .

٥- كشف مخالفة بعض الصحابة أمر الرسول في الحلق والتقصير ، عن أنّ أناساً منهم كانوا يتوانون عن امتثال أمر النبي ويقدمون آراءهم على التشريع الإلهي الذي كان ينطق به النبي الأكرم .

٦- إنّ عقد الصلح بين النبي وقريش ، أتاح لهم فرصة ثمينة لنشر الإسلام في الجزيرة العربية ، وإرسال الرسل إلى الملوك ، والسلاطين في أطراف العالم ، كدولة الروم والفرس وغيرهما من رؤساء القبائل والبلدان ، حتّى بلغت رسائلهم التبليغيّة إلى تسع وعشرين رسالة أثبتتها التاريخ .

(١) ذى الحليفة قرية ، بينها وبين المدينة أميال قليلة ، ومنها ميقات أهل المدينة وفيها مسجد الشجرة .

٧- لما عقد الرسول الصلح، اطمأن من جانب المشركين في الجهة الجنوبية، وبذلك تمكن من التفرغ للجهة الشمالية، فأمر بمحاصرة خيبر، فاجتث اليهود القاطنين فيها عن بكرة أبيهم.

كل تلك الثمرات التي اجتنهاها النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) كانت نتيجة عقد الصلح مع المشركين، وقد أشار الإمام الصادق إلى ذلك بقوله: «ما كان قضية أعظم بركة منها».

هذه بعض الدروس والعبر التي نستفيدها من سيرة النبي الأكرم، وإليك نص ما يتحفنا به كتاب الله عز وجل بشأن تلك الحادثة التاريخية المهمة حيث صرح بما نصه في سورة الفتح^(١) ولأجل سهولة التفسير تأتي بالآيات نجوماً.

وقعة الحديبية في الذكر الحكيم

﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالنَّيْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبيراً* بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا* وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعيراً* وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفوراً رَحِيماً* سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَأْخُذْهَا ذُرُوءًا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَقْهَوْنَ إِلَّا قَلِيلاً* قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْراً حَسَناً وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَاباً أَلِيماً* لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ

(١) أكثر المفسرين على أنَّ سورة الفتح نزلت حين منصرفه من الحديبية، ونحن نفسر ما يمت بهذه الوقعة على وجه الصراحة، و لأجل ذلك شرعنا بالتفسير من الآية ١١ فلاحظ.

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَْعَذَّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (الفتح / ١١-١٧).

نزلت هذه السورة الكريمة حين منصرفه (صلى الله عليه وآله وسلم) من الحديبية في ذي القعدة من سنة ست من الهجرة، لما صدّه المشركون عن الوصول إلى المسجد الحرام، وحالوا بينه وبين قضاء عمرته، ثم مالوا إلى المصالحة والمهادنة، وأن يرجع عامه هذا ثم يأتي من قابل، فأجابهم إلى ذلك على كراهة جماعة من الصحابة، فلما نحر هذيه حيث احصر ورجع، أنزل الله تعالى هذه السورة فيما كان من أمره وأمرهم، وجعل هذا الصلح فتحاً لما فيه من المصلحة، كما سيجي التصريح في قوله سبحانه: ﴿فَعَجَّلْ لَكُمْ هَذِهِ﴾.

وقد تخلف عن هذه الغزوة، المنافقون، ولما عاد المسلمون إلى المدينة، أخذوا يعتدرون وإليك تحليل معذرتهم.

إعتذار المنافقين عن عدم الحضور

إنّ هذه الآيات تتعرض لحال الأعراب الذين قعدوا عن المشاركة ولم ينفروا إذ استنفرهم الرسول، وهم أعراب نواحي المدينة، وما قعدوا عن المشاركة إلا لأنهم كان يخالون أنّ محمداً وأصحابه لا يرجعون أدراجهم في هذه السفرة، لأنهم يذهبون لغزو قريش الذين قتلوا المسلمين قتلاً ذريعاً، وتكلوا بهم في عقر دارهم «غزوة أحد» ولما رجع رسول الله وأصحابه سالمين، أخذوا باختلاق المعاذير بقولهم:

﴿سَفَلْنَا أَمْوَالَنَا وَهَلَلْنَا فَاسْتَنْفِرْنَا يَقُولُونَ بِالسَّيْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾.

إنّهُ سبحانه يردّ عليهم، بأنّ الضر والنفع بيد الله سبحانه، حيث ظنوا أنّ التخلف عن النبي يدفع عنهم الضر أو يعجل لهم النفع، والسلامة في الأنفس والأموال، فقال سبحانه: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرّاً أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعاً بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيراً﴾.

ثم إنه سبحانه صرح بالسبب الواقعي لتخلفهم فقال: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَرُئِيَ ذَٰلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا فَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ ولأجل أنهم قوم غير مؤمنين، فسوف يعذبون في السعير لقاء ما يرتكبونه في دنياهم، فقال سبحانه ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا * وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

إن النبي لما عقد الصلح مع قريش، وعد المؤمنين بالغنائم الكثيرة في المستقبل (غنائم خيبر) ولما وصل خبر ذلك إلى المنافقين، طلبوا من المؤمنين المشاركة لهم في هذه السفرة كما ينص عليه قوله سبحانه: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَائِمٍ لِنَأْخُذْهَا ذُرُوءًا نَنِيعُكُمْ﴾.

والباعث لهم إلى الإصرار بالمشاركة، هو أن النبي الأكرم عندما وعد المؤمنين بالغنائم الكثيرة أخبر بعدم مشاركة غيرهم فيها، فهؤلاء حاولوا بإصرارهم إبطال كلام الله ونيته كما يقول سبحانه: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَٰلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾.

ثم إنهم لما سمعوا ذلك الجواب اتهموا المؤمنين بأنهم يحسدونهم كما يحكي ذلك قوله سبحانه: ﴿فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا﴾ ولكن الحق أن اتهام المؤمنين والنبي بهذه التهمة كلام من لا يعي ما يقول، والرسول أجل من أن يستشعر حسداً تجاه أحد، كما يقول سبحانه: ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

إنه سبحانه وإن حرمهم من غنائم خيبر ولكنه سعة رحمته، وعدهم بأن المسلمين سيواجهون قوماً أولي بأس شديد، فإن شارك القاعدون منهم، فإنه سيكون لهم ما للمسلمين كما يقول:

﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدٍ تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ (أَي يَقْرَءُونَ بِالْإِسْلَامِ) فَإِنْ تَطِيعُوا بُرُؤَكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

وهذا أيضاً من عظيم فضل الله سبحانه وجزيل كرمه ، فما سدّ عليهم باباً حتى فتح لهم باباً لأخذ الغنائم وكسب رضاه سبحانه .

وهو أنهم لو رجعوا عن تخلفهم ، فإنه سبحانه سيغفر لهم .

وهذه الآيات تشتمل على تنبؤات غيبية تشير إليها :

١- سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ ...

٢- يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ

٣- قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا ...

٤- فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْشُدُونَنَا

٥- سَتَدْعُونَ إِلَيَّ ...

وستجني تنبؤات غيبية أخرى تشير إليها في محلها .

بيعة الرضوان

إنه سبحانه يشير إلى حادثة بيعة الرضوان التي عرفت تفصيلها في أثناء ذكر قصة صلح الحديبية ويقول سبحانه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسْئُورٌ بِهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (الفتح / ١٠) .

ويقول سبحانه : ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (الفتح / ١٨) .

نعم رضى الله عن المؤمنين عند المبايعة ، ولكن الرضى إنما يتبع ويشعر إذا لم يحيدوا عن نهج الصراط السوي ، فتواب كل ما يقوم به المسلم من أعمال حسنة

مشروط بحسن العاقبة ، فلو ارتدّ أو اقتصر ما يوجب سحق الله عزّ وجل فلا ينفعه عمله .

الوعد بفتححين

إنّه سبحانه وعد المؤمنين بفتححين : فتح قريب ، وفتح مبين .

أما الأول : فهو ما ذكره في الآية المتقدمة أعني قوله : ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (الفتح / ١٨) . و قال : ﴿فَجعل من دون ذلك فِتْحًا قَرِيبًا﴾ (الفتح / ٢٧) .

وأما الثاني : فقد أشار إليه في صدر الآية بقوله : ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ . والظاهر أنّ المراد من الأول هو فتح خير لآته كان أقرب الفتوحات بعد الحديبية .

وأما الثاني فالمراد منه هو فتح مكّة ، والظاهر من سياق الآيات ، وكلمات المفسرين أنّ ما يرجع إلى الفتح القريب من الآيات نزل بعد صلح الحديبية .

الوعد بمغانم ثلاث :

إنّه سبحانه قد وعد المؤمنين بمغانم ثلاث وإليك الآيات الواردة في هذا الشأن :

١- ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (الفتح / ١٩) .

﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً﴾

٢- ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (الفتح / ٢٠) .

٣- ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (الفتح / ٢١) .

أما المغانم الأولى : فالمراد منها فتح خيبر بقرينة إتصاله بقوله : ﴿وَأَنَابَهُمْ فَتَنَحَّأً قَرِيباً﴾ .

وأما قوله : ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً﴾ فأيضاً أنه تأكيد لما تقدم أعني قوله سبحانه : ﴿وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً﴾ وإنما ذكره مقدمة لقوله : ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ .

وأما الثانية : أعني ما أشار إليه بقوله سبحانه : ﴿فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ ، فالمراد منه نفس صلح الحديبية ، فعدها سبحانه غنيمة للمسلمين لما ترتب عليه من الفوائد .

وهذا ظاهر على القول بأن الآية نزلت في أثناء عودة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) من الحديبية إلى المدينة ، والمسلمون وإن لم يستولوا فيها على غنائم مادية ، لكن اكتسبوا غنائم معنوية أشرنا إليها ولأجله جعل صلح الحديبية في عداد الغنائم .

وأما قوله : ﴿وَكَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ﴾ فالمراد الجماعة التي بعثوا ليطيقوا بعسكر رسول الله ليصيبوا لقريش من أصحابه أحداً ، فأخذوا فأوتي بهم رسول الله ، فعفى عنهم ، وخلق سبيلهم ، وقد كانوا رموا في عسكر رسول الله الحجارة والنبل^(١) .

وأما الثالثة : فهي ما أشار إليه بقوله : ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (الفتح/ ٢١) .

فالظاهر أن : ﴿أُخْرَى﴾ صفة لموصوف محذوف وهو ﴿مَغَانِمَ﴾ والجملة منصوبة على المحل لكونها مفعولة للفعل المتقدم (وعدكم الله) ، والتقدير ﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ أُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا بَعْدَ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَحَاطَ بِهَا﴾ فما هو المراد من هذه الغنائم ، ففعل المراد غنائم قبيلة هوازن ، أو كل الغنائم التي يغنمها المسلمون طيلة جهادهم في حياة النبي أو بعدها .

(١) السيرة النبوية لابن هشام : ج ٢ ص ٣١٤ ، و ستحيي الإشارة إليه في الآية ٢٤ أعني قوله : ﴿و هو الذي كف أيديهم عنكم ...﴾ .

نبوءة غيبية :

﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْهَانَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا* سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا* وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَرْفِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ (الفتح / ٢٢-٢٤).

إن سورة الفتح اشتملت على أنباء غيبية مضى ذكر أكثرها، والآية الأولى تتضمن الإشارة إلى واقعة غيبية، فالله سبحانه يبشّر عباده المؤمنين بأنّه لو ناجزهم المشركون لولّوا فراراً مهزومين على أعقابهم لا يجدون ولياً يأخذ بأيديهم، ويزود عنهم.

ثم الآية الثانية تشير إلى سنّة الله سبحانه في حق أنبيائه وأوليائه، وهي أنّ نصرتهم هي سنّة الله تبارك وتعالى في أنبيائه والمؤمنين بهم إذا صدقوا وأخلصوا نيّاتهم، فيظهرهم على أعدائهم، قال سبحانه: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ (المجادلة / ٢١).

ولأجل أنّ سنّة الله سبحانه تقتضي اظهار الأنبياء بمظهر القوة والغلبة، فقد كفّ أيدي المشركين عن المؤمنين في معسكر الحديبية قبل انعقاد الصلح، كما كفّ أيدي المؤمنين عنهم بعد أن أظفرهم بهم، ولعلّ الآية الثالثة تتضمن الإشارة إلى أنّ قريشاً كانوا بعثوا أربعين رجلاً منهم أو خمسين رجلاً، وأمروهم أن يطغوا بعسكر رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلم) ليصيبوا لهم من أصحابه أحداً، فأخذوا أخذاً، فاتّي بهم رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلم) فغفا عنهم، وخلّى سبيلهم، وقد كانوا رموا في عسكر رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلم) بالحجارة والنبل^(١).

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ج ٢ ص ٣١٤، مضت هذه الرواية في تفسير الآية: ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مغانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكفّ أيدي الناس عنكم﴾ والفرق بين الآيتين، أنّه يذكر هناك كف أيدي الكفار عن المؤمنين، وفي المقام يذكر كف كلّاً من الطائفتين عن الأخرى.

الأخذ بالحائطة للحفاظ على دماء المؤمنين :

﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَنكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَافُوهُمْ فَتَنْصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَّةً بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾

إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ (الفتح / ٢٥-٢٦).

الآية الأولى تشير إلى أمرين :

١- شدة قساوة قلوب الكافرين على المؤمنين ، حيث منعوا النبي وأصحابه من المؤمنين عن الدخول إلى المسجد الحرام ، والطواف بالبيت ، ومنع الهدي أن يبلغ محله ، وقد عرفت أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ساق بدنة وكذا المؤمنون حتى بلغ هديهم سبعين بدنًا ، ولما بلغوا «ذا الحليفة» ، قلدوا البدنة التي ساقوها وأشعروها ، وأحرموا بالعمرة حتى نزلوا بالحديبية ، ومنعهم المشركون ، فلما تم الصلح نحروا البدن فيها ، مكان نحره في مكة لأن هدي العمرة لا يذبح إلا بمكة كما أن هدي الحج لا يذبح إلا بمنى ، وإلى هذا المعنى أشار قوله سبحانه بقوله : ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَنكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾ .

والمراد من قوله «مَنكُوفًا» كونه محبوساً من أن يبلغ منحره بالقرب من مكة .

٢- الإشارة إلى أحد أسباب الصلح مضافاً إلى ما عرفت ، وهو أنه كان بين الكفار رجال مؤمنون ونساء مؤمنات كانوا يخفون أمرهم ، وما كان جيش المؤمنين يعرفونهم ، فلو اشتبكت الأسنة لقتلوا بأيدي المسلمين لمحَلّ الجهالة بحالهم ،

وبذلك نصيب المسلمين معرة ومكره، وهو قتل المسلم بيد المسلم، وبالتالي يعيب المشركون المسلمين بأنهم قتلوا أهل دينهم، مضافاً إلى أنه كان يجب عليهم الكفارة والدية، ولأجل هذه الأمور مجتمعة، كف أيدي المؤمنين عن المشركين، وانتهى الأمر بالصلح، لولا ذلك لأمركم بالجهاد، وإليه الإشارة في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فَنُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾.

نعم قضت حكمته بذلك ليدخل في رحمته أولئك المؤمنين غير المتميزين، وينجوبهم من القتل، ويحفظ جيش المسلمين من لحوق المعرة والندامة بهم.

ولو كان المؤمنون مميزين عن الكفار، لعذب الذين كفروا من أهل مكة، ولكن لم يعذبهم (بأيديكم) رعاية لحرمة من اختلط بهم من المؤمنين وإليه يشير قوله: ﴿لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ (الفتح/ ٢٥). ثم إنه سبحانه يشير إلى جهة استحقاقهم العذاب، وهي رسوخ حمية الجاهلية، وانفتها وعاداتها في قلوبهم، والمراد منها التشبث، والتمسك بما كان عليه آباؤهم، فقد كانت عادة آبائهم في الجاهلية أن لا يذعنوا لأحد ولا ينقادوا له، وعلى ذلك أصبحوا بعد ظهور الإسلام، فكانوا يقولون:

«قد قتل محمد وأصحابه آباءنا وإخواننا، فلو دخل علينا في منازلنا لتحدثت العرب أنهم دخلوا علينا على رغم أنفسنا»، وهذا هو الذي سمّاه تعالى الحمية الجاهلية، أي أنفتهم من الإقرار لمحمد بالرسالة، وحتى الاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم، وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾.

ولكنه سبحانه لا يترك المؤمنين وأنفسهم ﴿فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين...﴾.

استفسارهم عن علة عدم تحقق الرؤيا :

قد حدث رسول الله قومه عندما عزم الرحيل لأداء فرض العمرة بأنه رأى رؤيا أنهم دخلوا المسجد الحرام وحلقوا رؤوسهم ، ولكنهم لما رجعوا من الحديبية بعد أن منعوا من زيارة البيت والإطافة به ، قال بعض أصحابه : ألم تقل يا رسول الله أنك تدخل مكة آمناً؟ قال : بلى ، أفقلت لكم من عامي هذا؟ قالوا : لا . قال : فهو كما قال لي جبرئيل ، وإليه أشار سبحانه بقوله :

﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَبَجَلْ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحاً قَرِيباً﴾ (الفتح / ٢٧) .

والآية تشير إلى عمرة القضاء التي أتى بها رسول الله في السنة التالية للحديبية ، وهي سنة سبع من الهجرة في ذي القعدة الحرام ، وهو الشهر الذي صده فيه المشركون عن المسجد الحرام ، فخرج النبي ، ودخل مكة مع أصحابه معتمرين ، فأقاموا بمكة ثلاثة أيام ، ثم رجعوا إلى المدينة ، فلما قدم رسول الله مكة أمر أصحابه ، فقال : اكشفوا عن المناكب واسعوا في الطواف ، ليرى المشركون جلدكم وقوتهم ، وكان أهل مكة من النساء والصبيان ينظرون إليهم ، وهم يطوفون بالبيت ، وكان عبد الله بن رواحة يرتجز بين يدي رسول الله متوشحاً سيفه ، ويقول :

خلوا بني الكفار عن سبيله	قد أنزل الرحمن في تنزيله
في صحف تتلى على رسوله	اليوم نضربكم على تأويله
كما ضربناكم على تنزيله	ضرباً يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله	يا رب إنني مؤمن لقليله

إنني رأيت الحق في قبوله^(١)

(١) السيرة النبوية لابن هشام : ج ٢ ص ٣٧٠-٣٧٢ ، ومجمع البيان : ج ٩ ص ١٩١ (طبع بيروت) .

والمراد من قوله: ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ هو فتح خيبر، وتقدمت الإشارة إليه في قوله: ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾.

التنبؤ بظهور الإسلام على الدين كله :

ثم إنه سبحانه توطيناً لقلوب المسلمين وطمأننتهم، تنبأ لهم بأن رسالة الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) ستتشر في أرجاء العالم وستظهر على الدين كله قال سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (الفتح/ ٢٨).

وقد جاء هذا التنبؤ في غير موضع من القرآن^(١) وهل المراد من ظهوره، هو ظهوره بالحجة والبرهان، وسطوع الدليل، أو المراد ظهوره بالقهر والغلبة والقوة، أو الأعم منهما، ولعلّ الثالث أوفق، وذلك كلما ازدادت المدنية، وتطورت وسائل الإرتباط العالمي بين الشعوب بعضها ببعض، تجلّت تلك الحقيقة بنحو أكثر وضوحاً، وهذا يؤيد دعوى ظهوره بالحجة والبرهان.

وأما ظهوره بالقوة والقهر مضافاً إلى ذلك، فهو مرهون بظهور طلائع وتباشير الدولة الحقّة العالمية، التي وعدت بها رسالة السماء الخاتمة، وأسمتها بالدولة المهدية، وقال الإمام الصادق (عليه السلام) في تفسير الآية: «والله ما نزل تأويلها بعد ولا ينزل تأويلها حتى يخرج القائم فإذا خرج القائم لم يبق كافر بالله العظيم»^(٢).

(١) لاحظ سورة التوبة الآية - ٣٣، و الصف الآية - ٩.

(٢) نور الثقلين: ج ٢ ص ٢١٢.

٤ - غزوة ذات السلاسل

إنَّ غزوة ذات السلاسل بالنحو الذي سيمر عليك ذكره في هذا الفصل انفردت بنقله جملة من أعلام الإمامية ومفاده :

إنَّ أعرابياً جاء إلى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فجثا بين يديه ، وقال له : جئتكَ لأنصح لك . قال : وما نصيحتك ؟ قال : قوم من العرب قد اجتمعوا بوادي الرمل ، وعملوا على أن يبيتوك بالمدينة . ووصفهم له ، فأمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أن ينادى بالصلاة جامعة ، فاجتمع المسلمون ، وصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيُّها الناس إنَّ هذا عدوُّ الله وعدوكم قد عمل على أن يبيتكم فمن لهم ، فقام جماعة من أهل الصفة ، فقالوا : نحن نخرج إليهم يا رسول الله فولَّ علينا من شئت ، فأقرع بينهم ، فخرجت القرعة على ثمانين رجلاً منهم ومن غيرهم ، فاستدعى أبابكر ، فقال له : خذ اللواء وامض إلى بني سليم ، فإنَّهم قريب من الحرة ، فمضى ومعه القوم حتى قارب أرضهم ، وكانت كثيرة الحجارة والشجر ، وهم يبطن الوادي والمنحدر إليه صعب ، فلَمَّا صار أبوبكر إلى الوادي ، وأراد الانحدار ، خرجوا إليه فهزموه وقتلوا من المسلمين جمعاً كثيراً ، وانهزم أبوبكر من القوم ، فلَمَّا قدموا على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) عقده لعمر بن الخطاب وبعثه إليهم ، فكمنوا له تحت الحجارة والشجر ، فلَمَّا ذهب ليهبط خرجوا إليه فهزموه ، فساء رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ذلك ، فقال له عمرو بن العاص : ابعثني يا رسول الله إليهم ، فإنَّ الحرب خدعة ، فلعلِّي أخدعهم ، فأنفذه مع جماعة وصَّاه ، فلَمَّا صار إلى الوادي خرجوا إليه فهزموه وقتلوا من أصحابه جماعة .

و مكث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أياماً يدعو عليهم ثم دعى أمير المؤمنين (عليه السلام) ففعد له ثم قال: أرسلته كزّاراً غير فرار، ثم رفع يديه إلى السماء وقال: «اللّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنِّي رَسُولُكَ فَاحْفَظْنِي فِيهِ وَافْعَلْ بِهِ وَافْعَلْ...» فدعا له ما شاء وخرج علي بن أبي طالب (عليه السلام) وخرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لتشيعه، وبلغ معه إلى مسجد الأحزاب، وعلي (عليه السلام) على فرس أشقر، مهلوب عليه بردان يمانيتان، وفي يده قنّاة خطيّة، فشّيعه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ودعا له، وأنفذ معه فيمن أنفذ أبابكر وعمر وعمر بن العاص، فسار بهم نحو العراق متنكباً للطريق، حتى ظنّوا أنّه يريد بهم غير ذلك الوجه، ثم أخذ بهم على محجة غامضة، فسار بهم حتى استقبل الوادي من فمه، وكان يسير الليل ويكمن النهار، فلمّا قرب من الوادي أمر أصحابه أن يعلموا الخيل^(١) وقفهم مكاناً، وقال: لا تبرحوا وانتبذ أمامهم، فأقام ناحية منهم.

فلمّا رأى عمرو بن العاص ما صنع لم يشك أنّ الفتح يكون له، فقال لأبي بكر: أنا أعلم بهذه البلاد من علي (عليه السلام)، وفيها ما هو أشد علينا من بني سليم، وهي الضباع والذئاب، فإن خرجت علينا خفت أن تقطعنا، فكلمه يخل عنّا نعلوا الوادي، قال: فانطلق أوبكر فكلمه فأطال، فلم يجبه أمير المؤمنين (عليه السلام) حرفاً واحداً، فرجع إليهم فقال: لا والله ما أجابني حرفاً واحداً، فقال عمرو بن العاص لعمر بن الخطاب: أنت أقوى عليه، فانطلق عمر فخاطبه، فصنع به مثل ما صنع بأبي بكر، فرجع إليهم فأخبرهم أنّه لم يجبه، فقال عمرو بن العاص: إنّّه لا ينبغي أن نضيع أنفسنا انطلقوا بنا نعلوا الوادي. فقال له المسلمون: لا والله ما نفعل، أمرنا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن نسمع لعلي (عليه السلام) ونطيع فتترك أمره ونطيع لك ونسمع، فلم يزالوا كذلك حتى أحس أمير المؤمنين (عليه السلام) بالفجر، فكبس القوم وهم غارون، فأمكنه الله تعالى منهم، ونزلت على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ﴿وَ الْقَادِيَاتِ ضَبْحاً...﴾ إلى

(١) يعلموا الخيل: يعلقون عليها صوفاً ملوناً في الحرب.

آخرها ﴿ فبَشِّرَ النَّبِيَّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) أَصْحَابَهُ بِالْفَتْحِ ، وَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَقْبِلُوا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَام) ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَ النَّبِيَّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) يَتَقَدَّمُهُمْ فَقَامُوا لَهُ صَفِينَ ، فَلَمَّا أَبْصَرَ بِالنَّبِيِّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) تَرَجَّلَ لَهُ عَنْ فَرَسِهِ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) : ارْكَبْ فَإِنَّ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ عَنْكَ رَاضِيَانِ ، فَبَكَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَام) فَرَحًا ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) : يَا عَلِيُّ لَوْلَا أَنَّنِي أَشْفَقْتُ أَنْ تَقُولَ فِيكَ طَوَائِفَ مِنْ أُمَّتِي مَا قَالَتِ النَّصَارَى فِي الْمَسِيحِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ، لَقُلْتُ فِيكَ الْيَوْمَ مَقَالًا لَا تَمُرُ بِمَلَأَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا أَخَذُوا التُّرَابَ مِنْ تَحْتِ قَدَمَيْكَ ^(١) .

و قال أمين الإسلام الطبرسي :

قيل نزلت السورة لمّا بعث النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) علياً (عليه السلام) إلى ذات السلاسل فأوقع بهم ، و ذلك بعد أن بعث عليهم مراراً غيره من الصحابة ، فرجع كل منهم إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، و هو المروي عن أبي عبد الله (عليه السلام) في حديث طويل قال : و سَمِيتَ هَذِهِ الْغَزْوَةَ ذَاتَ السَّلَاسِلِ لِأَنَّهُ أَسْرَ مِنْهُمْ وَ قَتَلَ وَ سَبَى وَ شَدَّ أَسْرَاهُمْ فِي الْحِبَالِ ، مَكْتَفِينَ كَأَنَّهُمْ فِي السَّلَاسِلِ ، وَ لَمَّا نَزَلَتِ السُّورَةُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) إِلَى النَّاسِ ، فَصَلَّى بِهِمُ الْغَدَاةَ وَ قَرَأَ فِيهَا وَ الْعَادِيَاتِ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ . قَالَ أَصْحَابُهُ : هَذِهِ سُورَةٌ لَمْ نَعْرِفْهَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ : نَعَمْ إِنَّ عَلِيًّا ظَفَرَ بِأَعْدَاءِ اللَّهِ ، وَ بَشَّرَنِي بِذَلِكَ جِبْرِيلُ (عَلَيْهِ السَّلَام) فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ ، فَقَدِمَ عَلِيٌّ (عَلَيْهِ السَّلَام) بَعْدَ أَيَّامٍ بِالْغَنَائِمِ وَ الْأَسَارَى ^(٢) .

* * *

(١) الإرشاد للشيخ المفيد : ص ٨٨٨-٨٨٦ و تفسير فرات : ص ٢٢٢ إلى ٢٢٦ ، و تفسير القمي :

ج ٢ ص ٤٣٤-٤٣٩ مع زيادات في الأخير ، و قد نقل ما جاء فيه من الفضائل في الشرح

الحديدي : ج ٩ ص ١٦٨ و مناقب المغازي : ص ٢٣٧ و ٢٣٨ و غيرهما .

(٢) مجمع البيان : ج ١٠ ص ٨٠٢-٨٠٣ ط بيروت .

هذا ما رواه جمع من أعلام الشيعة الإمامية إلا أن ما يذكره أصحاب السير والمغازي^(١) من أهل السنة يغيّر ما حكيناه لك، وهؤلاء لا يتعرّضون بالذكر بتاتاً إلى دور شخصية الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) كما لا يذكرون نزول الآيات في تلك المناسبة، ومع ذلك يختلفون في تحديد موضع الغزوة والقبيلة المحاربة فيه، فيسمّيه ابن هشام بأرض بني عذرة، بينما نجد الواقدي في مغازية يشير إليهم بقوله: إنّ جمعاً من بليّ وقضاة قد تجمّعوا يريدون أن يدنوا إلى أطراف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ومن أراد الوقوف على مضانها، فليرجع إلى محالها.

السر في انتصار عليّ (عليه السلام) دون من عداه:

إنّ الحنكة والبراعة الحربية التي انتهجها أمير المؤمنين (عليه السلام) هي التي كفلت له الانتصار حيث تكمن في الأساليب الحربية التي نستعرضها لك فيما يلي:

١ - تغيير مسير الجيش لإيهام العدو بعدم القصد للمباغطة والمهاجمة، وحتى لا يصل خبرهم إليهم عن طريق أعراب البادية والقبائل المجاورة.

٢ - اتّخاذ الليل سترًا وحجاباً عن أعين الجواسيس، و طلائع المقاتلين، فقد سار ليلاً واختبأ نهاراً.

٣ - المهاجمة ليلاً والمباغطة لهم في عقر دارهم، وهم غاطون في سبات الغفلة والنوم.

٤ - البأس والحمية والشجاعة التي أبدّاها عند الهجوم على مواقعهم حيث لم يترك لهم أية فرصة للمقابلة والدفاع عن أنفسهم، فلم يكذب بنادي المنادي منهم بالاستنفار، إلا وقد كبس القوم برقتهم، وسقطوا في أيدي المسلمين.

(١) السيرة النبوية: ج ٢ ص ٦٢٣-٦٢٥، والمغازي للواقدي: ج ٢ ص ٧٦٩-٧٧٤.

وأما الآيات النازلة في هذه الواقعة، فعلى حسب ما نقلناه هي سورة العاديات
بأكملها بمناسبة تلك الواقعة وإليك تفسير ما تضمنته .

﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾ فـالْمُورِيَّاتِ قَدْحًا﴾ فـالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا﴾ فَأَنْزَلَ بِهِ نَفْعًا﴾
فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ وَأَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ
لَشَدِيدٌ﴾ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ
لَّخَبِيرٌ﴾ .

إنَّ السياق العام الذي تضمنته الآيات الشريفة يوحي بأنَّ السورة مكية لكن
فواصلها متقاربة، ولكن المضمون يدل على أنها من السور المدنية، حيث تتناول
الحكاية عن خيل الغزاة، وقد شرع الجهاد في المدينة .

﴿وَالْعَادِيَاتِ﴾ : من العدو وهو الجري بسرعة .

﴿ضَبْحًا﴾ : و الضبح صوت أنفاس الخيل عند عدوها، والمعنى لأقسم
بالخيل التي تعدو وهي تضح .

﴿فَالْمُورِيَّاتِ قَدْحًا﴾ «الايراء» : إخراج ، «القدح» : الضرب . يقال : قَدْحَ
فَأَوْرَى : إذا أخرج النار بالقدح ، والمراد الشرر المتطاير الذي ينتج من اصطكاك
حوافر الخيل إذا عدت فوق الحجارة والأرض المحصبة .

﴿فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا﴾ الإغارة : الهجوم على العدو بغتة بالخيل ، فأقسم
بالخيل الهاجمة على العدو بغتة في وقت الصبح .

﴿فَأَنْزَلَ بِهِ نَفْعًا﴾ الإثارة : هو تهيج الغبار ونحوه، والنقع : الغبار، والمعنى
إطارة الغبار من على وجه الأرض .

﴿فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا﴾ الوسط والتوسط : بمعنى واحد، والضمير المجرور يرجع
إلى الصبح ، أو إلى النقع ، والمعنى فصرن في وقت الصبح في وسط الجمع ، والمراد
منه كتيبة العدو .

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ الكنود : الكفور، والآية كقوله : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ

لَكَفُّورٌ (الحج/ ٦٦) وهو إخبار عما في طبع الإنسان من اتباع الهوى والإنكباب على عرض الدنيا، وفيه تعريض للقوم المغار عليهم.

﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾: أي أنّ الإنسان على كفرانه بأنعم ربّه شاهد فإنّ الإنسان على نفسه بصيرة.

﴿وَأَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾: أي إنّ الإنسان لأجل حبّ المال لبخيل شحيح.

﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رُوحُهُ فِي الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ * إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾: أي أفلا يعلم الإنسان أنّ لكفرانه بنعمة ربّه، تبعه ستلحقه وسيجازى بها إذا أخرج ما في القبور من الأبدان، وحُصِّلَ ما في الصدور من سرائرها، وأنّ ربهم خبير بسرائرهم، فيجازيهم بما فيها.

بقي في تفسير الآيات بيان نكتتين:

١- ما هو سرّ الحلف بالعاديات، فالموريات، فالمغيرات.

٢- ما هي الصلة بين الحلف بها والجواب عن القسم بقوله:

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ * وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ * وَأَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾

إنّ كثيراً من التفاسير تتضمن سرّ الحلف بها، ولم يذكر سرّ الصلة بينهما بل أهمله في جميع الأقسام الواردة في القرآن، وهو أمر عجيب.

أما علّة القسم بالأمر المذكورة، فلأنّ الخيل أقوى وسيلة للمقاتل المجاهد في سبيل الله، فتضفي له طابع القداسة، لقداسة غايته، فإنّ كرامة الوسيلة بكرامة ذبيها، وأمّا القسم بضبحها، والموريات التي تتطاير من حوافر أرجلها، فلأنّ هذه الحالات المجتمعة في الخيل عند العدو تبعث الرعب والهلع والخوف في نفوس الأعداء، فتكون بمجموعها من مقومات النصر والغلبة، والظهور على الكفر، وهنا يكمن السر في تشريفها وتعظيمها، واستحقاقها لتكون محلاً للقسم.

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «الخير كلّ في السيف، وتحت

ظَلَّ السَّيْفُ ، وَلَا يَقِيمُ النَّاسَ إِلَّا السَّيْفُ ، وَالسَّيْفُ مَقَالِيدُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ^(١) .

وعنه (صلى الله عليه وآله وسلم) أيضاً قال : «إِنَّ أَفْضَلَ عَمَلِ الْمُؤْمِنِينَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٢) .

إلى غير ذلك من الروايات الواردة في شرف الجهاد مضافاً إلى قوله سبحانه : ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (الأنفال / ٦٠) .

هذا برمته حول سرّ الحلف بهذه الأشياء ، بقي الحديث عن بيان المناسبة بين القسم بهذه الأشياء والجواب عنها بجملة ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ فنقول : إن قوله سبحانه : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (التين / ٤-٦) .

يشهد بأنّ للإنسان قدرة على السمو إلى أعلى درجات الكمال ، وكذلك له قابلية على الانحطاط إلى أدنى المستويات كما يشهد بهذين الأمرين قوله : ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ ...﴾ وقوله : ﴿إِلَّا الَّذِينَ ...﴾ ، وعلى ضوء ذلك ، فالإنسان ربّما يصل عند اتصافه بجملة تلك الملكات السامية إلى درجة يستحق أن يحلف لا به فقط ، بل بخيله وما يطرأ عليه من العوارض المذكورة .

وربّما ينحط عن تلك الرتبة إلى حد يكون فيه جاحداً بكل أنعم ربّه وفضله عليه كما قال سبحانه : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ وفي آية أخرى : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَفُورٌ﴾ (الحج / ٦٦) وفي آية ثالثة : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ (إبراهيم / ٣٤) وفي آية رابعة : ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ (الأحزاب / ٧٢) وفي نفس تلك السورة : ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾^(٣) .

(١) وسائل الشيعة : ج ٦ ص ٤٥ .

(٢) نهج الفصاحة : ص ١٢٠ .

(٣) إنّ دراسة الأقسام الواردة في القرآن البالغ عددها قرابة أربعين حلقاً ، من الأبحاث والدراسات الجديرة بالاهتمام ، وقد كتب ابن القيم كتاباً حولها و أسماها «الأقسام في القرآن» ➞

٧- فتح مكة أو الفتح المبين

إنَّ أول بيت وضع لعبادة الله وتوحيده وتقديسه ، هو الكعبة بيت الله الحرام ، وقد اندرست آثاره وعفيت رسومه في حادثة الطوفان في زمن نبي الله نوح (عليه السلام) ، ثم بقي على تلك الحال إلى زمن إبراهيم (عليه السلام) ، فأمره عز وجل بإقامة قواعده وتشيد أركانه ليكون مثابة للناس وأمناً ، قال سبحانه : ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ (البقرة/ ١٢٥) .

وقد ظل البيت الحرام على تلك الوتيرة مدة مديدة من الزمن حتَّى تمكَّن الشرك من النفوذ إلى نفوس القاطنين في ضواحيه ، وذلك في زمن قصي بن كلاب^(١) وعندما بعث النبي الأكرم كانت الأصنام منصوبة وتحيط بالبيت الحرام ، وتعلوها أعلام الكفر والشرك .

➡ ولكنه أهمل الجانب المهم منها وهو بيان الصلة بين المقسم به و جوابه . نعم قام ولدي الفاضل المجاهد الشهيد الشيخ أبو القاسم الرزاقى «قدس الله سره» بهذه المهمة وأفرده بالتأليف باللغة الفارسية و إتّي أرجو أن يقوم أحد البارعين في اللغتين ، بتقله إلى اللغة العربية ، فإنّه خير كتاب في هذا الموضوع وقد طبع بتقديم منّا أيام حياته ، و لقد لقي ربّه مضرجاً بدمه أثناء الحرب المفروضة على الشعب المسلم في إيران ، و قد أسقطت طائرته ، فاستشهد هو و قرابة أربعين شخصاً ، بين عالم و كاتب و سياسي محنك ، حشرهم الله مع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) والأئمة المعصومين (عليهم السلام) و قد أحرقت الحادث قلبي و اراق دموعي .

(١) لاحظ السيرة النبوية : ج ١ ص ١٣٠ ط بيروت .

ولما وقع إبرام الصلح بين النبي الأكرم، وقريش عبدة الأوثان وسدنة الكعبة،
واتفقوا على أن يتجنبوا كل ما من شأنه إثارة الحرب بينهما طيلة عشرة أعوام، لم يكن
يتبادر في خلد أحد أن النبي الأكرم سوف تسنح له الفرصة لفتح ذلك الحصن المنيع
للمشرك، ويوقعه في شرك الأسر والدلة والمسكنة.

لكنه سبحانه عندما رجع رسوله (صلى الله عليه وآله وسلم) من صلح
الحديبية عازماً الدخول إلى المدينة وعده بفتحها:

١- الفتح القريب.

٢- الفتح المبين.

أما الأول فقد أشار إليه بقوله: ﴿وَأَنبَاهُهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (الفتح/ ١٨)
وقال: ﴿فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (الفتح/ ٢٧).

وأما الثاني فهو الذي ورد في صدر هذه السورة وقال: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا
مُبِينًا﴾.

أما الفتح القريب فقد سلف أن ذكرنا أنه فتح خبير.

أما الفتح المبين فهو فتح مكة، ولم يكن يعلم أحد من الصحابة المراد من
ذلك الفتح المبين، الذي تنبأ به الوحي قبل مجيئه، غير أنه لم تشارف الستان على
الانقضاء بعد نزول تلك الآية إلا وقد ظهرت الخيانة من قريش لبند ذلك الصلح،
وعندها سنحت الفرصة للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بعد أن تمكن من بناء
جيش قوي له، أن ينقض أركان الشرك ويهاجمهم في عقر دارهم.

بيانه

قد كان من بنود الصلح: إن من أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم
فليدخل فيه. فدخلت بنو بكر في عقد قريش وعهدهم، ودخلت خزاعة في عقد
رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وعهده.

فلما كانت الهدنة اغتنمها طائفة من بني بكر، فخرج نوفل بن معاوية في جمع حتى باغت خزاعة وهم على الوتير، ماء لهم، فأصابوا منهم رجلاً واقتتلوا وأعانت قريش بني بكر بالسلاح، وقاتل معهم من قريش مَنْ قاتل، بالليل مستخفياً حتى ساقوا خزاعة إلى الحرم. فلما دخلت خزاعة مكة لجأوا إلى دار «بديل بن ورقاء»، ودار مولى لهم يقال له «رافع»، فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة، وأصابوا منهم ما أصابوا، ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله من العهد والميثاق، وما استحلوا من خزاعة، خرج «عمرو بن سالم» الخزاعي حتى قدم على رسول الله المدينة، فدخل المسجد فانتصب قائماً وقال :

يارب إنني ناشد محمداً	حلف أبينا وأبيه الأتلتدا
كنت لنا أباً و كنا ولداً	ثمت أسلمنا فلم ننزع يدا
فانصر هداك الله نصرأ أبدا	وادع عبادالله يأتوا مددا
هم يبتونا بالوتير هجدا	وقتلونا ركعاً وسجدا

ولما سمع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) شعره، ووقف على صدق مقاله، قال : نصرت يا عمرو بن سالم .

ثم خرج «بديل بن ورقاء» في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله المدينة، فأخبروه بما أصيب منهم وبمظاهرة قريش بني بكر عليهم، ومضى «بديل بن ورقاء»، وأصحابه حتى لقوا أباسفيان بن حرب بعسفان قد بعثته قريش إلى رسول الله ليشد العقد، ويزيد في المدة، فدخل أبوسفيان المدينة، فدخل على ابنته أم حبيبة بنت أبي سفيان، فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله طوته عنه، فقال : يا بنية ما أدري أرغبت بي عن هذا الفراش، أم رغبت به عني؟ فقالت : بل هو فراش رسول الله، وأنت رجل مشرك نجس، ولم أحب أن تجلس على فراش رسول الله، ثم خرج حتى أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فكلّمه، فلم يرد عليه شيئاً، فتوسّل بجمع من الصحابة أن يشفعوا له عند النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)، فلم يجيبوه فأيس منهم، فركب بعيره وأقل راجعاً، فلما قدم على قريش قالوا له :

ماوراءك؟ قال : جئت محمداً، فكلمته فوالله مارد عليّ شيئاً.

ثم إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أعلم الناس بعزمه على المسير لفتح مكة، ودعاهم لإعداد العدة لذلك وقال : «اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها» .

كتاب صحابي الى قريش :

لما أجمع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على المسير إلى مكة، كتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى قريش، يخبرهم بالذي أجمع عليه أمر رسول الله، من السير إليهم، ثم أعطاه امرأة تدعى سارة^(١) وجعل لها أجراً على أن تبلغه قريشاً، فجعلته في رأسها، ثم فتلت عليها قرونها، ثم خرجت به، وأتى رسول الله الخبر من السماء بما صنع حاطب، فبعث علي بن أبي طالب، والزبير بن العوام - رضي الله عنهما - فقال : أدركا امرأة، قد حملت رسالة حاطب إلى قريش يبلغهم ما أجمعنا عليه، فخرجنا حتى أدركاها بذئ الحليفة، فاستنزلاها، ففتشنا رحلها، فلم يجدا شيئاً، فقال لها علي بن أبي طالب : إني أحلف بالله، ما كذب رسول الله، وما كذبنا ولنخرجن هذا الكتاب أو لنكشفنك^(٢).

(١) وسارة مولاة لأبي عمرو بن صيفي بن هشام أتت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من مكة إلى المدينة بعد بدر بستين فقال لها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : أمسلمة جئت؟ قالت : لا. قال : أمهاجرة جئت؟ قالت : لا. قال : فما جاء بك؟ قالت : كتتم الأصل والعشيرة والموالي وقد ذهب موالي واحتجت حاجة شديدة، فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني. قال : فأين أنت من شبان مكة، وكانت مغتية نائحة قالت : ما طلب متي بعد وقعة بدر، فحث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عليها بني عبد المطلب، فكسوها وحملوها وأعطوها نفقة. لاحظ مجمع البيان : ج ٥ ص ٢٦٩.

(٢) وفي مجمع البيان : قال لها : اخرجي الكتاب وإلا والله لأضربن عنقك. (مجمع البيان : ج ٥ ص ٢٦٩) وهذا هو الأوفق بمقام العصمة.

فلما رأت الجد منه قالت : أعرض ، فأعرض ، فحلت قرون رأسها ، فاستخرجت الكتاب منها ، فدفعته إليه ، فأتى به رسول الله ، فدعى رسول الله حاطباً فقال : يا حاطب ما حملك على هذا ؟ فقال : يا رسول الله : إني لمؤمن بالله ورسوله ما غيرت ولا بدلت ، ولكني كنت امرأة ليس لي في القوم من أصل ولا عشيرة ، وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل ، فصانعتهم عليهم .

فأنزل الله تعالى في حاطب :

١- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَقْعِلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۖ﴾ .

٢- ﴿إِنْ يَتَفَقَّهُكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءُ وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ۖ﴾ .

٣- ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ﴾ .

٤- ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُاُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْتَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۖ﴾ .

٥- ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَافْرِزْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۖ﴾ .

٦- ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۖ﴾ .

٧- ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةَ وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ

المستفاد من الآيات :

إِنَّ الآية الأولى تمنع المسلمين عن اتّخاذ الكافرين أولياء لهم ، وتشدّد النكير على التقرب إليهم بالمودة والمحبة والائلاء ، إلّا أنّها لم تمنع بذلك أن لا تكون هناك صلة على الإطلاق بأي نحو كان مع الكافرين ، بل لا تمنع من عقد علاقات تجارية أو سياسية بشرط أن لا تصل إلى حدّ المودة الممنوعة .

نعم لو أصبحت تلك العقود والاتفاقات السياسية والتجارية بشقيها ، سبباً للاضرار بالمصلحة الخاصة أو العامة للمسلمين ، فلا شك في حرمتها ، وقضية الأندلس خير شاهد لنا في المقام ، وما ترتّب ونجم عن أخطاء حكامها من مصائب وويلات ، قضت على الدولة الإسلامية برمتها هناك .

ثم إنّ الآية الثانية تلقي بمزيد من الضوء على ذلك الأمر ، فتوضح لنا أنّ الكافرين لو سنحت الفرصة لهم للظفر بالمسلمين ، لأصبحوا لكم أعداء ، ولامتدت سطوتهم إليكم ولأوقعوا فيكم الإيذاء ، وساموكم سوء العذاب ، ولتأولوكم بالستهم بالشتم والسب ، ولودّوا لكم الرجوع عن دينكم .

والآية الثالثة تفيد أنّ الشوائب العرقية إنّما تنفعكم يوم القيامة إذا كان صاحبها موحد العقيدة والمبدأ كما يشير إليه قوله سبحانه : ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ ...﴾ .

ولمّا كان هناك احتياج وانقار إلى أسوة تكون مثالا يقتدي به المسلمون في مجال التولي والتبرّي ممّن كانوا يعيشون معه ، تناول الوحي هذا الأمر بذكر قضية نبي الله إبراهيم (عليه السلام) ومن معه فقد تبرّأوا من الكافرين ، على الرغم من الصلات العرقية والقبلية التي كانت تربطهم بهم ، قال سبحانه : ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَخَدَهُ﴾ .

ثم إنه سبحانه يستثني في هذه الآية شيئاً وهو: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾.

وعندئذ يجري الكلام في التنبيه على ما هو المراد بالمستثنى منه فنقول: قد ورد قبل الاستثناء جملتان والاستثناء يرجع الى واحد منهما وهما عبارة عن .

١- ﴿أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾.

٢- ﴿إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ﴾.

وارجاع الاستثناء إلى الجملة الأولى بعيد عن السياق لأنّ معناه حيثنذ: إنّ إبراهيم أسوة في كل شيء إلا في هذا المورد، وهذا لا يتناسب مع مقام نبوته، ومع قوله سبحانه في حقّه: ﴿إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران/ ٦٨).

فإذا كان إبراهيم أولى بأن يتبعه النبي الأكرم، فكيف لا يكون أسوة على الإطلاق.

على أنّ الآيات الكريمة الواردة في استغفار إبراهيم تعرب عن أنّ عذته بالاستغفار لأبيه كان عملاً حسناً وواقعاً في محلّه، وذلك لأنّه وعده عندما يحتمل أنّه سيعود إلى فطرته السليمة، ويقطع أواصره بالوثنية قال سبحانه:

﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ (التوبة/ ١١٤).

وهذا يعرب عن أنّ الوعد إنّما كان في زمن كان يؤمل فيه منه الصلاح والرشد، ولذلك لما استولى اليأس، وفقد الأمل بتحقيق ذلك الأمر، تبرأ منه، وعلى ذلك يتعين القول برجوع الاستثناء إلى الجملة التالية لأنّ مفادها أنّ إبراهيم ومن كان معه تبرأوا من جميع من كان يمت إليهم بصلة في قومهم، مع أنّ إبراهيم لم يتبرأ من أبيه، ولأجل ذلك جاء بالاستثناء ومعناه: إنّ إبراهيم وأتباعه قالوا لقومهم: إنّنا برءاؤنا منكم، إنّ إبراهيم، فلم يتبرأ من أبيه وهذا هو المستفاد من الآيات.

ثم إنه سبحانه أعاد حديث الأسوة لأهميته، وأنه إنما ينتفع بها المؤمنون أي الذين يرجون ثواب الإيمان بالله سبحانه، وما وعد الله به المؤمنين في الآخرة، غير أن من رفض حديث الأسوة، وتولى أعداء الله، فلإنما يضر نفسه والله سبحانه هو الغني، وقال: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾.

ولمّا نهاهم عن موالاة الكفار وإلقاء المودة، وكان ذلك عزيزاً على نفوسهم لوجود الرشائج القومية بينهم، وكانوا يتمنون أن يجدوا المخلص منه، أردف ذلك سبحانه أنه عسى أن يجعل بينهم، وبين الذين عادوهم مودة، وقد أنجز سبحانه ذلك بفتح مكة، فأسلم كثير منهم، وتم لهم ما كانوا يريدون من التحاب والتواد.

وإليه يشير قوله سبحانه: ﴿عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُمْ مَّوَدَّةَ اللَّهِ وَقَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

* * *

المعيار في إبرام المعاهدات مع الكفار:

لمّا كان المستفاد من قوله سبحانه في صدر السورة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ هو قطع جميع العلائق والأواصر بالكفار، أعقبها بما يخصّص مضمون الآية بالقسم المحارب دون مطلق الكافر بقوله عزّ من قائل:

﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (الممتحنة / ٨).

﴿إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (الممتحنة - ٩).

وهاتان الآيتان تتضمّنان الإلفات إلى ما هو الأصل الرصين، والمحور الرئيسي

في حدود مشروعية العلاقة مع الدول الخارجية عن إطار دائرة الدولة الإسلامية، وحصيلته ما يستفاد منهما: إنَّ في الكافر أرضية تمهّد السبيل دائماً إليه، للغدر والخداع والخيانة لعدم وجود رادع نفسي يحول بينه وبين اقتراف ذلك، والآية الأولى انطلاقاً من ذلك تحضّ على تجنّب اتّخاذ الكافر وليّاً وحليفاً.

ولكن ربّما يتّصف بعض الكفار بخصائص، وفضائل إنسانية محدودة تتخلّف معها تلك الظاهرة الغالبة عليهم، والمتأصلة في نفوسهم، وانطلاقاً من ذلك سوّغ الإسلام في حدود معينة عقد روابط وأواصر شكلية معهم سواء كانت سياسية أم اقتصادية، ولكن كل ذلك مرهون بتوفّر شرطين:

١- عدم دخولهم أو مشاركتهم في قتال المسلمين.

٢- عدم إخراجهم المسلمين من ديارهم.

وعند ذلك تتوفّر الأرضية الكفيلة بعقد وشائج البر وأواصر القسط وحفظ الحقوق.

وأما إذا أظهروا العداء للمسلمين عن طريق مقاتلتهم، ومحاربتهم وإخراجهم من أوطانهم، مصرّين على ذلك، فعندئذ تحرم موالاتهم، وإسداء البر إليهم بأيّ نحو من الأنحاء.

قال سيد قطب:

نهى سبحانه أشدّ النهي عن الولاء لمن قاتلهم في الدين، وأخرجهم من ديارهم، وساعدوهم على إخراجهم، وحكم على الذين يتولّونهم بأنهم هم الظالمون، وهو تهديد يجزّع منه المؤمن، ويتّقي أن يدخل في مدلوله المخيف، وتلك القاعدة في معاملة غير المسلمين هي أعدل القواعد التي تتفق مع طبيعة هذا الدين ووجهته ونظرته إلى الحياة الإنسانية، وهي أساس شريعته الدولية التي تجعل حالة السلم بينه وبين الناس جميعاً هي الحالة الثانية لا غيرها، إلّا وقوع الاعتداء الحربي

وضرورة ردّه، أو خوف الخيانة بعد المعاهدة ، وهي تهديد بالاعتداء والوقوف بالقوة في وجه حرية الدعوة وحرية الاعتقاد، وهو كذلك اعتداء، وفيما عدا هذا، فهي السلم والمودة والبر والعدل للناس^(١).

وعلى ضوء ذلك يستفاد أمور:

١- إن الآيتين الثامنة والتاسعة مقيدتان لإطلاق الآية الأولى الواردة في صدر السورة حيث تلفت إلى وجود قسمين من الكفار بين محارب ومهادن مواعد، فالأولى تحرم مولاته مطلقاً، والثانية تجوز بشروط حدّدت ذلك في إطار البرّ وإبداء القسط وبعبارة أخرى يجب أن ينحصر التولّي في الملامح الظاهرية والوشائج الشكلية، كالتجارة والروابط السياسية، ولا يسوغ مآخاتهم في السراء والضراء، وعدّهم إخواناً وأحلافاً، ولا يباح إليهم بالأسرار، ولا يكاشفونهم بما يضرّونه، فإنّ ذلك ممّا لا يليق إلاّ بإبدائه للمؤمنين خاصة.

٢- إن بعض المفسرين زعم أن قوله سبحانه: ﴿فَأَقْضُوا الْفُسْكَرَيْنِ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُنَّ وَخُذُوهُنَّ وَأَخْضِرُوهُنَّ﴾ (التوبة/ ٥) ناسخ لمضمون الآية الثامنة المتقدّم ذكرها لأنّه يحكم بقتل المشركين بلا هوادة لا يمكن التوفيق بينه وبين ما دلّ على جواز إبرام العقود معهم:

ولكنّه زعم لا محصّل وراءه لأنّ ماورد في سورة التوبة يختصّ بالمشرك المحارب بشهادة قوله سبحانه: ﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَءُواكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (التوبة/ ١٣).

وعلى ذلك فلا تنافي بين الآيتين في المضمون لاختلاف موضوعهما.

٣- إنّ لسان قوله سبحانه: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾.

(١) في ظلال القرآن ج ٢٨ ص ٦٦.

وإن كان لسان رفع الحظر، ولكنه لا يدل على أن البر والقسط بهم بعقد الأواصر معهم مباح بالمعنى المصطلح أي ما يقابل الواجب والمستحب وغيرهما، بل المراد هو كون ذلك جائزاً بالمعنى الأعم، ولا ينافي كونه واجباً في ظروف خاصة، ومستحباً في ظروف أخرى وهكذا، وعلى الحاكم الإسلامي أن يتناول أوضاع المسلمين بالدراسة المتفحّصة، ويختب ما هو الأوفق بمصلحة الأمة الإسلامية حتى لا يفوت عليهم ما هو الأصلح لحالهم، والأنسب بوضعهم.

وفي خاتمة المطاف نستعري التفات القارئ الكريم إلى أن عمل بعض الدول الإسلامية التي قامت بعقد اتفاقية صلح مع الكيان الصهيوني الغاصب للقدس، يضاد ما صرح القرآن الكريم به في الآيتين المتقدمتين، والذي يهون الخطب أن هذه الدول إنما ترفع شعار الإسلام بالاسم فقط دون امتلاك أي رصيد مضموني منه.

* * *

عود على بدء :

ذكرنا أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان قد أعدّ العدة لغزو قريش في عقر دارها، والانتقام منها بوازع القصاص منها، لخيانتها ونقضها لبنود الميثاق الذي أبرمته مع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فخرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، واستخلف على المدينة وذلك لعشر مضي من شهر رمضان، فصام رسول الله وصام الناس معه، ولما بلغ حدّ الترخّص أفطر، وأفطر أغلب من كان معه^(١).

(١) وقد روى سماعة عن الإمام الصادق أنه سأله عن الصيام في السفر، قال: لاصيام في السفر قد صام ناس على عهد رسول الله فسماهم العصاة فلاصيام في السفر إلا الثلاثة أيام التي قال الله عزّ وجلّ في الحج .

و في حديث آخر: إن رسول الله خرج من المدينة إلى مكة في شهر رمضان، ومعه الناس

ثم مضى حتى نزل (مرّ الظهران) في عشرة آلاف من المسلمين وقد عميت الأخبار عن قريش، فلم يأتهم خبر عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، ولا يدرون ما هو فاعل، وخرج في تلك الليالي أبو سفيان بن حرب، وحكيم بن حزام، وبديل بن ورقاء يتحسسون الأخبار، وينظرون هل يجدون خبراً أو يسمعون به، وقد كان العباس بن عبد المطلب قد غادر مكة متوجّهاً إلى المدينة ولقي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ببعض الطريق (الجحفة) فاصطحبه.

فلما نزل رسول الله (مرّ الظهران)، قال العباس بن عبد المطلب: فقلت: واصباح قريش، والله لئن دخل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه، أنه لهلاك قريش إلى آخر الدهر. قال: فركبت بغلة رسول الله البيضاء حتى جئت الأراك فقلت: لعلّي أجد من يخبر قريش بمكان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ليخرجوا إليه، فيستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة، وأنذاك طرق سمعي كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتزاجعان، وأبوسفيان يقول: ما رأيت كالليلة نيراناً قط، ولا عسكرياً، قال: يقول «بديل»: هذه والله خزاعة حمشها^(١) الحرب، قال: يقول أبوسفيان: خزاعة أذلّ وأقل من أن تكون هذه نيرانها وعسكرها، قال: فعرفت صوته، فقلت: يا أبا حنظلة، فعرف صوتي، فقال: أبو الفضل؟! قال: قلت نعم. قال: مالك؟ فذاك أبي وأمي قال: ويحك يا أباسفيان هذا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في الناس واصباح قريش.

قال: فما الحيلة؟ قال: قلت: لئن ظفر بك ليضربن عنقك، فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله فأستأمنه لك.

➡ وفيهم المشاة، فلما انتهى إلى كراع الغميم دعا بقدر من ماء فيما بين الظهر والعصر فشربه وأفطر، ثم أفطر الناس معه وتمّ ناس على صومهم فسأهم العصاة، وإنما يؤخذ بآخر أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم). لاحظ الوسائل ج: ٧، الباب ١ و ١١ من أبواب من يصح فيه الصوم الحديث ٧ و ٨.

(١) حمشها أي أحرقتها.

قال : فدخلت على رسول الله ، وقلت : يا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إني قد آجرته . فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : اذهب به إلى رحلك ، فإذا أصبحت ائتني به ، فلما جاء به إلى رسول الله مصباحاً ، قال له رسول الله : ويحك أباسفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله . قال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما أحلمك وأكرمك وأوصلك .

ثم قال العباس بعد كلام دار بين رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وبين أبي سفيان : يا رسول الله إنَّ أبَا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً ، قال : نعم ، من دخل دار أبي سفيان كان آمناً ، ومن أغلق بابه كان آمناً ، ومن دخل المسجد فهو آمن ، فلما أراد أن ينصرف أبوسفيان ، قال رسول الله : أجلسه بمضيق الوادي حتى تمرَّ به جنود الله ويراه .

ثم إنَّ أصحاب السيرة ذكروا استعراض جيش رسول الله أمام أبي سفيان^(١).

قال الواقدي : وعبَّأ رسول الله أصحابه ومرَّت قبائل على قادتها ، والكتائب على راياتها ، فكان أوَّل من قدم رسول الله خالد بن الوليد في بني سليم وهم ألف ، ثم مرَّ على إثره الزبير ابن العوام في خمسمائة ، ومرَّ بنو غفار في ثلاثمائة يحمل رايتهم أبوذر الغفاري ، ثم مضت أسلم في أربعمائة ، ثم مرَّت بنو عمرو بن كعب في خمسمائة ، ثم مرَّت مزينة في ألف ، ثم مرَّت جهينة في ثمانمائة ، ثم مرَّت بنو ليث وهم مائتان وخمسون ، ثم مرَّت أشجع وهم آخر من مرَّ في ثلاثمائة .

وكلَّما مرَّت قبيلة كبروا ثلاثاً عندما حاذوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) .

فلما مرَّ سعد براية النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) نادى : يا أباسفيان اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمة ، اليوم أذلَّ الله قريشاً .

(١) السيرة النبوية : ج ٢ ص ٤٠٠-٤٠٤ .

فأقبل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حتى إذا حاذى رسول الله ناداه : يا رسول الله أمرت بقتل قومك؟ زعم سعد ومن معه حين مرّ بنا قال : يا أباسفيان : «اليوم يوم الملحمة ، اليوم تستحل الحرمة ، اليوم أذلّ الله قريشاً» وإني انشدك الله في قومك فأنت أبرّ الناس ، وأرحم الناس ، وأوصل الناس . قال عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان : يا رسول الله ما نأمن سعداً إن يكون منه في قريش صولة . فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : اليوم يوم المرحمة ، اليوم أعزّ الله فيه قريشاً ، ثم أمر بدفع الراية إلى علي بن أبي طالب فأخذ عليّ اللواء وذهب بها حتى دخل بها مكة ففرزها عند الركن . وقال أبوسفيان : ما رأيت مثل هذه الكتيبة ، ثم قال : لقد أصبح يا أبالفضل ملك ابن أخيك عظيماً . فقال العباس : ليس بملك ولكنها نبوة^(١).

ثم إن رسول الله لما نزل مكة واطمأنّ الناس خرج حتى جاء البيت ، فطاف ربّه سبعاً على راحلته . قال الواقدي : «طاف رسول الله بالبيت على راحلته ، أخذ بزمامها ، محمد بن مسلمة ، وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً مرصّصة بالرصاص ، وكان هبل أعظمها ، وهو وجه الكعبة على بابها ، وإيساف وزائلة حيث ينحرون ويذبحون الذبائح ، فجعل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كلّما مرّ بصنم منها ، يشير بقضيب في يده ويقول :

«جاء الحق وزهق الباطل إنّ الباطل كان زهوقاً» فيقع الصنم لوجهه^(٢).

فلما قضى طوافه وقف على باب الكعبة ، وقد اجتمع له الناس في المسجد فقال : «لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب

(١) المغازي للواقدي : ج ٢ ص ٨١٩-٨٢٢ ، يعرب ذلك أنّه ما أسلم وإتّما تفوّه بما تفوّه خوفاً على نفسه وحرّبه وبقى على هذه الحالة إلى أن لفظت نفسه وهو ابن ثمانية وثمانين وله كلام عند ما أخذ عثمان بيده زمام الحكم . يعرب عن كفره المستتر . لاحظ تاريخ الخلفاء للسيوطي ، وشرح النهج لابن أبي الحديد .

(٢) المغازي : ج ٢ ص ٨٣٢ .

وحده، ألا كلٌّ مأثرة، أو دم، أو مالٍ يدعى، فهو تحت قدميّ هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج، ألا وفي قتيل الخطأ شبه العمد، بالسوط والعصا، ففيه الدية مغلظة، مائة من الإبل، أربعون منها في بطونها أولادها. يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية. وتعظمها بالآباء، الناس من آدم، وآدم من تراب، ثم تلا هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ...﴾ (الحجرات/ ١٣)، ثم قال: يا معشر قريش ما ترون إنني فاعل فيكم؟ قالوا: خيراً، أخ كريم وابن أخ كريم. قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء.

ثم جلس رسول الله في المسجد فقال: أين عثمان بن طلحة، فدعى له، فقال: هاك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم برّ و وفاء، ثم دخل البيت فرأى فيه صور الملائكة وغيرهم فرأى إبراهيم (عليه السلام) مصوراً في يده الأزلام يستقسم بها، فقال: قاتلهم الله جعلوا شيخنا يستقسم بالأزلام، ما شأن إبراهيم والأزلام: ﴿مَا كَانَ إِسْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (آل عمران/ ٦٧)، ثم أمر بتلك السور كلها فطمست^(١).

مبايعة النساء للنبي ﷺ:

صالح رسول الله بالحديبية مشركي مكة على أن من أتاه من أهل مكة رده عليهم، فجاءت (سبيعة) بنت الحرث، مسلمة بعد الفراغ من الكتاب، والنبي بالحديبية.

فأقبل زوجها مسافر من بني مخزوم، وكان كافراً: يا محمد أردد عليّ امرأتي، فإنك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك، وهذه طينة الكتاب لم تجف، فنزل قوله سبحانه:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ فَامْتَحِنُوهُنَّ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

(١) السيرة النبوية: ج ٢ ص ٤١٣، والمغازي: ج ٢ ص ٨٣٥. وفي الأخير أورد صلة للخطبة.

بِإِيمَانِهِمْ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَهُمْ يَجْلُونَ لَهُنَّ وَآتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَ لَاجُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ وَ اسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ذَلِكَمُ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ يَتَّبِعُهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ (الْممتحنة/ ١٠).

و يستفاد من الآية عدة أحكام :

- ١ - حرمة إرجاع المؤمنات إلى أزواجهن الكافرين كما هو صريح الآية .
 - ٢ - لزوم إعطاء مهورهن لأزواجهن كما هو مفاد قوله : ﴿ وَآتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا ﴾ أي ما أنفقوا عليهن من المهر .
 - ٣ - حرمة العقد على الكافرة كما هو مفاد قوله : ﴿ وَ لَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ ﴾ و القدر المتيقن كما هو مورد الآية كونها عابدة الوثن .
 - ٤ - جواز طلب المهور من الكفار إذا ارتدت امرأة و رجعت إلى الكفار، كما هو مفاده من قوله : ﴿ وَ اسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ ﴾ أي إذا لحقت امرأة منكم بأهل العهد من الكفار مرتدة، فاسألوهم ما أنفقتم من المهر كما يسألونكم مهور نسايتهم إذا هاجرن إليكم .
- ثم إن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) لما فرغ من بيعة الرجال و هو على الصفا جاءته النساء يباعنه، فنزلت عليه الآية، فشرط الله تعالى في مبايعتهن أن يأخذ عليهن الشروط الستة المذكورة في الآية، قال سبحانه :
- ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ :
- ١ - عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا .
 - ٢ - وَ لَا يَزْنِيَنَّ .
 - ٣ - وَ لَا يَزْنِيَنَّ .
 - ٤ - وَ لَا يَقْتُلَنَّ أَوْلَادَهُنَّ .

٥- وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِمَا نَا يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ.

٦- وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِيْ مَعْرُوفٍ.

٧- فَبَايِعْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (الممتحنة/ ١٢).

روى المفسرون: إن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بايعهم وكان على الصفا، وكان عمر أسفل منه، وهند بنت عتبة متتعبة متتكة مع النساء خوفاً أن يعرفها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فقال: أباعنك على أن لا تشركن بالله شيئاً. فقالت هند: إنك لتأخذ علينا أمراً ما رأيناك أخذته على الرجال، وذلك أنه بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهاد فقط، فقال (صلى الله عليه وآله وسلم): ولا تسرقن. فقالت هند: إن أباسفیان رجل ممسك وإني أصبت من ماله هنات فلا أدري أیحل لي أم لا؟ فقال أبو سفیان: ما أصبت من مالي فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال، فضحك رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وعرفها فقال لها: وإنك لهند بنت عتبة. قالت: نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك. فقال (صلى الله عليه وآله وسلم): ولا تزنین. فقالت هند: أوتزني الحرة؟ فتبسم عمر لما جرى بينه وبينها في الجاهلية، فقال (صلى الله عليه وآله وسلم): ولا تقتلن أولادكن. فقالت هند: ربينا هم صغاراً، وقتلتموهم كباراً، وأنتم وهم أعلم، وكان ابنها حنظلة بن أبي سفیان قتله علي بن أبي طالب (عليه السلام) يوم بدر، فضحك عمر حتى استلقى وتبسم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ولما قال: ولاتأتین بهتان. فقالت هند: والله إن البهتان قبيح، وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق، ولما قال: ولا يعصينك في معروف. فقالت هند: ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء^(١).

(١) مجمع البيان: ج ٥ ص ٢٧٦.

٨ - غزوة حنين

لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ مَكَّةَ سَارَتْ أَشْرَافُ هَوَازِنَ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، وَثَقِيفُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ ، وَقَالُوا : وَ اللَّهِ مَا لَاقَى مُحَمَّدٌ قَوْمًا يَحْسُنُونَ الْقِتَالَ ، فَاجْتَمَعُوا أَمْرُكُم ، فَسِيرُوا إِلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يَسِيرَ إِلَيْكُم ، فَاجْتَمَعَتْ هَوَازِنُ أَمْرَهَا وَتَوَلَّى قِيَادَةَ حَشُودِهَا «مَالِكُ بْنُ عَوْفٍ النَّصْرِيُّ» وَهُوَ يَوْمُئِذٍ ابْنُ ثَلَاثِينَ سَنَةً ، فَلَمَّا أَجْمَعَ «مَالِكُ» الْمَسِيرَ بِالنَّاسِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ، أَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَجِئُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَنِسَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ حَتَّى نَزَلُوا بِأَوَاطِسَ ، وَاجْتَمَعَ النَّاسُ بِهِ ، فَعَسَكُوا وَأَقَامُوا بِهَا ، وَالْإِمْدَادُ تَأْتِيهِمْ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ .

فَلَمَّا سَمِعَ بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) بَعَثَ إِلَيْهِمْ «عَبْدَ اللَّهِ الْأَسْلَمِيَّ» ، وَآمَرَ أَنْ يَدْخُلَ فِي النَّاسِ ، فَيَقِيمَ فِيهِمْ حَتَّى يَأْتِيَهُ بِخَبَرِهِمْ ، فَجَاءَ الرَّجُلُ بِخَبَرِ اجْتِمَاعِهِمْ عَلَى حَرْبِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) ، فَاجْتَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ السَّيْرَ إِلَى هَوَازِنَ لِيَلْقَاهُمْ ، وَذَكَرَ لَهُ أَنَّ عِنْدَ صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ أَدْرَاعًا لَهُ وَسِلَاحًا ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ وَهُوَ يَوْمُئِذٍ مُشْرِكٌ ، فَاسْتَعَارَ مِنْهُ مِائَةَ دِرْعٍ لِيَتَقَوَّى بِهَا عَلَى حَرْبِ الْكُفَّارِ ، فَاجَابَهُ إِلَى ذَلِكَ .

ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ مَعَهُ أَلْفَانِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ مَعَ عَشْرَةِ آلَافٍ مِنْ أَصْحَابِهِ الَّذِينَ خَرَجُوا مَعَهُ ، وَفَتَحَ اللَّهُ بِهِمْ مَكَّةَ فَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا ، وَاسْتَعْمَلَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) عَتَابَ بْنَ أُسَيْدٍ عَلَى مَكَّةَ أَمِيرًا عَلَى مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ مِنَ النَّاسِ ، ثُمَّ مَضَى رَسُولُ اللَّهِ يَسْرِدَ لِقَاءَ هَوَازِنَ ، وَصَادَفَ فِي الطَّرِيقِ شَجَرَةً عَظِيمَةً خَضِرَاءَ ذَاتَ أَنْوَاطٍ يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلِّ سَنَةٍ فَيَعْلَقُونَ أَسْلِحَتَهُمْ عَلَيْهَا ، وَيَذْبَحُونَ وَيَعْكِفُونَ عِنْدَهَا ، قَالَ الرَّوَايُ : فَتَنَادَيْنَا مِنْ جَنْبَاتِ الطَّرِيقِ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ كَمَا لَهُمْ ذَاتَ أَنْوَاطٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) : اللَّهُ أَكْبَرُ قُلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسُ

محمد بيده كما قال قوم موسى لموسى : ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ إنها السنن لتركبن سنن من كان قبلكم .

يقول الواقدي : «خرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في اثني عشر ألفاً من المسلمين عشرة آلاف من أهل المدينة ، و ألفين من أهل مكة ، فلما ابتعد عن مكة ، قال رجل من أصحابه : «لو لقينا بني شيبان ما بالينا ولا يغلبنا اليوم أحد من قلة» ولكن لم تغن هذه الكثرة شيئاً ، و هزم المسلمون و فروا عن ساحة المعركة ، كما يوافيك ذكره عمّا قريب .

بعث مالك بن عوف عيوناً من هوازن إلى معسكر رسول الله ، فأتوا بخبر كثرة جيش رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، فأراد اصطناع خديعة تمكنه منهم ، فعبأ أصحابه في وادي حنين ، و هو واد أجوف ذو شعب و مضائق ، و فرق الناس فيه و أوعز إليهم أن يحملوا على محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) و أصحابه حملة واحدة عند ما ينحدرون من مضيق الوادي .

يقول جابر بن عبد الله لما استقبلنا وادي حنين ، انحدرنا في واد من أودية تهامة في عماية الصبح ، و كان القوم قد سبقونا إلى الوادي ، فكمنوا لنا في شعبه و مضائقه ، و قد أجمعوا و تهيئوا فماعدوا فو الله ما راعنا و نحن إلا الكتائب قد شدوا علينا شدة رجل واحد و انهزم الناس راجعين لا يلوي أحد على أحد ، و انطلق الناس و قد بقي مع النبي نفر من المهاجرين و الأنصار و أهل بيته .

بقى رسول الله على دابته لم ينزل ، إلا أنه جرد سيفه ، و قد ذكر التاريخ أسماء الذين صمدوا مع رسول الله ، أمثال علي و العباس و الفضل بن العباس و أبي سفيان ابن الحارث ، و ربيعة بن الحارث و أيمن بن عبيد الخزرجي ، و أسامة بن زيد .

قال البراء بن عازب : و الله الذي لا إله إلا هو ما ولّى رسول الله و لكنّه وقف و استنصر ثمّ نزل و هو يقول :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

و كان رجل من هوازن على جمل أحمر بيده راية سوداء فيها رأس رمح له طويل أمام الناس إذا أدرك طعن ، قد أكثر في المسلمين القتل ، فشدّ عليه عليّ و أبو دجانة فقطع عليّ يده اليمنى ، و أبو دجانة يده الأخرى ، و أقبلّا يضربانه بسيفيهما فسقط صريعاً .

و زاد الهول مصيبة شماتة أبي سفيان و غيره بالمسلمين ، فقد تكلم رجال منهم بما في أنفسهم من الضغائن ، فقال أبو سفيان بن حرب : لاتنتهي هزيمتهم دون البحر ، و أنّ الأزام لمعه في كنانته .

و صرخ في تلك الاثناء جبلة بن حنبل : ألا بطل السحر اليوم .

الانتصار بعد الهزيمة :

أمر رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) في تلك الآونة عمّه العباس أن يصرخ و يقول : يا معشر الانصار يا معشر أصحاب السمرة^(١) فصار ذلك سبباً لرجوع الفارين من أصحاب الرسول إليه و القتال بين يديه ، فاجتمع جمع غفير حوله ، حاموا رسول الله و قاتلوا العدو بضراوة ، فنظر رسول الله إلى ساحة المعركة ، و أصحابه يقاتلون ، فقال : الآن حمى الوطيس ، و صارت الحرب طاحنة حتى رأى العدو جمعاً غفيراً من الأسرى مكتفين عند رسول الله ، فعند ذلك انقلبت كفة النصر لصالح المسلمين .

و من لطيف ما قيل في تلك الفترة ما أنشدته امرأة مسلمة بقولها :

غلبت خيل الله خيل اللات و خيله أحق بالثبات

ثم إنّه (صلى الله عليه و آله و سلم) طلب من العباس ، ليناوله حفنة من الحصى ، فألقى بها في وجوه العدو قائلاً : شأته الوجوه ، و قد استنهض بذلك

(١) السمرة : شجرة الرضوان .

عزائم أصحابه إلى حد ما لبث هوازن و لاثقيف حتى قزوا منهزمين لايلون على شيء تاركين وراءهم نساءهم وأبناءهم غنيمة للمسلمين ، و قد ذكر أصحاب السير احصاء الغنائم وعدتها التي استولى عليها المسلمون ، فمن الإبل اثنان و عشرون ألف بعير ، و من الأشياء أربعون ألفاً ، و من الفضة أربعة آلاف أوقية ، و قد بلغ عدد الأسرى ستة آلاف ، و قد أمر رسول الله أن تنقل إلى وادي الجعرانة حتى يأمن المسلمون من مطاردة العدو لهم^(١).

نظرة تحليلية على انهزام المسلمين بادئ بدء :

إنَّ انهزام المسلمين في بادئ الأمر كان ناجماً عن غرور المسلمين بكشرتهم أولاً ، و اصطحاب ألفين من المسلمين الجدد الذين أسلموا في فتح مكة و لم يرسخ إيمانهم بعد ، فإنَّ فرارهم عن ساحة الحرب ثبَّط عزائم المسلمين القدامى .

أضف إلى ذلك أنَّهم لم يتَّبَعُوا الخطط العسكرية من إرسال الطلائع والعيون مقدمة الزحف لا ستطلاع أحوال العدو ومواقعه ، كيف وهم دخلوا في مضيق حنين في غلس الصباح ، والعدو ترصَّد في ثكنات خاصة ، ففاجأوهم بالهجوم عليهم من مكانهم ، وهم على غفلة من أمرهم ، فلو كانوا قد استعانوا بالعيون والجواسيس لما وقعوا فيما وقعوا فيه ، وكان ذلك ناتجاً عن تقصير من أمراء السرايا ، وحملة اللواء ، وقصور منهم في أداء وظائفهم التي أوكلها النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) إليهم الذي كان يرقب الأمور عن كُتُب في مؤخرة الجند ، وإلى ما أشرنا لك يشير قوله سبحانه : ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذِيرِينَ* ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ حُنُوداً لَهُمْ نَسَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ* ثُمَّ يَنْتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ

(١) المغازي : ج ٣ ص ٨٨٩-٨٩٠ ، البداية و النهاية : ج ٤ ص ٣٥٢ .

محاصرة الطائف :

لَمَّا انهزم العدو بعد انتصار مؤقَّت، التجأ البقية الباقية من جماعة مالك بن عوف إلى حصن لبني ثقيف بالطائف، وكان حصناً منيعاً يصعب اختراقه، فتعقبهم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) حتى ذلك الحصن، وأحاط بهم غير أن رجال ثقيف المتحصنين كانوا من مهرة الرماة، فتمكَّنوا من إصابة جمع من المسلمين بلغ عددهم ثمانية عشر رجلاً، فأمر النبي قواته بالتراجع عن مرمى النبل، فحاصروهم بضعاَ وعشرين ليلة، وقد أجهَد النبي نفسه في خلال تلك المدة في اعمال فنون الحرب المختلفة لاختراق الحصن بالنحو التالي :

١- أمر أصحابه نقب جدار الطائف بالاحتماء بالدبابات المصنوعة من جلود البقر، لكن تلك المحاولة لم تتكلَّل بالنجاح، لأنَّ ثقيف ألقت بحمم من الحديد على تلك الدبابات فأحرقتها، ففرَّ من كان تحتها من المسلمين، فرشقتهم ثقيف بالنبل، فقتلوا منهم رجالاً.

٢- نصب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) المنجنيق بإشارة من سلمان الفارسي بقوله : يا رسول الله أرى أن تنصب المنجنيق على حصنهم، وقد عمل المنجنيق بيده، فنصبه النبي تجاه حصن الطائف، أو قدَّم المنجنيق يزيد بن زمعة إلى النبي بعد مضي أربعة أيام من قبيلة بني دوس، إحدى القبائل المقيمة بأسفل مكَّة، فرماهم من دون جدوى لأنهم قد أعدَّوا حصونهم إعداداً يقاوم كل أمثال تلك الأسلحة.

٣- أمر رسول الله بقطع شجر الكروم (العنب)، وقد كانت قبيلة ثقيف تفتخر بكروم أرضها على جميع العرب، فأنَّها جعلت الطائف واحة كأنَّها الجنة وسط هذه الصحارى، كل ذلك رجاء أن يستسلموا ويتركوا التحصن في حصونهم، فلمَّا رأى ذلك رجال ثقيف نادوا: يا محمد لِمَ تقطع أموالنا، فأما أن تأخذها إن ظهرت علينا،

وأما أن تدعها لله وللرحم ، فتركها (صلى الله عليه وآله وسلم) .

٤- نادى منادى رسول الله أيما عبد نزل من الحصن وخرج إلينا فهو حرّ، فخرج من الحصن بضعة عشر رجلاً، وعلم منهم أنّ بالحصون من الذخيرة والمؤنة ما يكفل أمداً طويلاً، فاستشار النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) نوفل بن معاوية الديلي في المقام عليهم فقال : يا رسول الله : ثعلب في حجر، إنّ أقمّت عليه أخذته ، وإن تركته لم يضرّك ، فأذن الرسول بالرحيل ، وقيل : إنّ الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) رأى أنّ الحصار سيطول أمدّه وإنّ الجيوش تؤدّ الرجوع لا قسّام الفيء الذي كسبه والذي تركوه في الجعرانة ، والأشهر الحرم قد أذنت ولا يجوز فيها قتال ، لذلك أثر أن يرفع الحصار بعد شهر من وقعه ، وكان ذو القعدة قد هلّ ، فرجع بجيشه معتبراً وذكر أنّه متجهّز إلى الطائف إذا انتهت الأشهر الحرم .

وفد هوازن في الجعرانة

وأقلّ راجعاً إلى مكة حتى نزل هو والمسلمون الجعرانة لاقتسام الغنائم ، وفي تلك الأثناء أتتهم وفد من هوازن وقد أسلموا فقالوا : إنّنا أصل وعشيرة وقد أصابنا ما لم يخف عليك ، فامنن علينا منّ الله عليك ، وقال زهير : يا رسول الله إنّ بين الأسارى عمّاتك وخالاتك وحواضنك اللاتي كنّ يكفلنك ، ولو إنّنا أرضعنا الحرث بن أبي شمر الغساني ، أو النعمان بن المنذر ليرجوننا عطفه وأنّت خير المكفولين ، فخيّرهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بين نسائهم وأبنائهم ، وبين أموالهم ، فاختاروا نساءهم وأبناءهم .

فقال : أمّا ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم ، فإذا أنا صليت بالناس ، فقولوا : إنّنا نستشفع برسول الله إلى المسلمين وبالمسلمين إلى رسول الله ، في أبنائنا ونسائنا ، فسأعطيكم وأسأل فيكم ، فلمّا صلى الظهر فعلوا ما أمرهم به ، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : ما كان لي ولبني عبد المطلب فهو لكم ، وقال المهاجرون والأنصار : ما كان لنا فهو لرسول الله ، وقال الأقرع بن حابس : ما كان لي

ولنبي تميم فلا، وقال عيينة بن حصن: ما كان لي ولغزارة فلا، وقال عباس بن مرداس: ما كان لي ولسليم فلا، فقالت بنو سليم: ما كان لنا فهو لرسول الله فقال: وهتمنوني.

فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): من تمسك بحقه من السبي فله بكل إنسان ست فرائض من أول شيء نصيبه، فردوا على الناس أبناءهم ونساءهم.

وسأل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عن مالك بن عوف فقيل: إنه بالطائف. فقال: أخبروه إن أتاني مسلماً رددت عليه أهله وماله وأعطيته مائة بعير، فأخبر مالك بذلك، فخرج من الطائف سرّاً ولحق برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، فأسلم وحسن إسلامه واستعمله رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على قومه وعلى من أسلم من تلك القبائل التي حول الطائف، فأعطاه أهله وماله ومائة بعير، وكان يقاتل بمن أسلم معه من «ثمالة» و«فهم» و«سلمة»، فكان يقابل بهم ثقيفاً لا يخرج لهم سرح إلا أغار عليه حتى ضيق عليهم^(١).

لما فرغ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من رد سبايا حنين إلى أهلها، ركب جواده وأتبعه الناس يقولون: يا رسول الله قسم علينا فيأنا من الإبل والغنم، فقام رسول الله إلى جنب بعير، فاجتزّ وبرة من سنامه، فجعلها بين أصبعيه ثم رفعها قائلاً: والله مالي من فيثكم ولا هذه الوبرة إلا الخمس، والخمس مردود عليكم، فأدوا الخياط والمخييط، فإنّ الغلول يكون على أهله عاراً وناراً وشناراً يوم القيامة.

ثم إنّه أعطى المؤلفة قلوبهم شيئاً كثيراً من الخمس المتعلّق به، فأعطى أباسفيان ابن حرب وابنه معاوية لكلّ مائة بعير، وأعطى حكيم بن حزام مائة بعير، وهكذا وعندما فرغ من القسمة بينهم، جاء رجل من بني تميم يقال له ذوالخويصرة، فوقف عليه، فقال: يا محمد قد رأيت ما صنعت في هذا اليوم. فقال رسول الله:

(١) السيرة النبوية: ج ٢ ص ٤٨٩ و ٤٩٠.

أجل فكيف رأيت؟ فقال: لم أرك عدلت. فغضب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ثم قال: ويحك إذا لم يكن العدل عندي فعند من يكون؟ فقال عمر بن الخطاب: يا رسول الله ألا أقتله؟ فقال: لا، دعه فإنه سيكون له شيعة يتعمقون في الدين حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم من الرمية^(١).

وقد نزل بهذا الصدد عدة آيات منها:

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسَخَطُونَ* وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ* إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (التوبة/ ٥٨-٦٠).

وقد اختلف المفسرون في سبب نزولها فمن قائل بأنها نزلت في حق ذي الخويصرة وأمثاله، إلى قائل من أنها نزلت في حق المؤلفة قلوبهم.

مشادة الأنصار مع النبي

ولما أعطى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ما أعطى من تلك العطايا لقریش ولقبائل العرب ولم يحظ الأنصار بمثل عطيتهم وجد جمع من الأنصار في أنفسهم شيئاً، فأرسلوا منهم سعد بن عبادة إلى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) يستطلع صدق الأمر، فقال: قسّمت في قومك وأعطيت عطايا عظاماً في قبائل العرب ولم يك في هذا الحي من الأنصار منها شيء. قال: فأين أنت من ذلك يا سعد؟

(١) السيرة النبوية: ج ٢ ص ٢٩٦، البداية والنهاية: ج ٤ ص ٣٣٦ وفيه: دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدهم صلاته مع صلاتهم و صيامه مع صيامهم يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية.

قال : يا رسول الله ما أنا إلا من قومي ، قال : فأجمع لي قومك في هذه الحظيرة ، قال : فخرج سعد فجمع الأنصار في تلك الحظيرة ، قال : فجاء رجال من المهاجرين فتركهم فدخلوا ، وجاء آخرون فردّهم فلما اجتمعوا له أتاه سعد فقال : قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار ، فاتاهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : يا معشر الأنصار مقالة بلغتنني عنكم وجدة وجدتموها عليّ في أنفسكم ؟ ألم آتكم ضلّالاً فهداكم الله ؟ وعالة فأغناكم الله ؟ وأعداء فألف الله بين قلوبكم ؟

قالوا : بلى ، الله ورسوله أمنّ وأفضل ، ثم قال : ألا تجيبونني يا معشر الأنصار ؟ قالوا : بماذا نجيبك يا رسول الله ؟ لله ولرسوله المنّ والفضل .

قال (صلى الله عليه وآله وسلم) : أما والله لو شتتم لقتلتم فلصدّقتم ولصدّقتم : أتيتنا مكذباً فصدّقناك ومخذولاً فنصرناك وطريداً فأويناك وعائلاً فأسيناك ، أوجدتم يا معشر الأنصار في أنفسكم لعاعة من الدنيا تألفت بها قوماً ليسلموا وولكلتمكم إلى إسلامكم ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكم ؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكننت امرأ من الأنصار ، ولو سلك الناس شعباً وسلكت الأنصار شعباً لسلكت شعب الأنصار . اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار .

قال : فبكى القوم حتّى أخضلوا لحاهم وقالوا : رضينا برسول الله قسماً وحظاً ثم انصرف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وتفرّقوا^(١) .

إلى هنا تمّ الحديث عن فتح مكة وما أعقبه من الأحداث وقد وصفه سبحانه هكذا :

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا* لِيَفْقَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُثَبِّتْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا* وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا* هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٥٠٠ ، البداية والنهاية ج ٤ ص ٣٥٨ .

السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿الفتح/ ١-٤﴾.

وفي الآيات سؤال يستحثّ الجواب عنه وهو أنّه سبحانه جعل فتح مكّة علة لغفران ما تقدّم من ذنوب النبي وما تأخّر منها، فيقال:

١- ماهي المناسبة بين العلة والمعلول: فتح مكّة وغفران الذنوب، مع أنّه يجب أن يكون بينهما مناسبة ذاتية أو اعتبارية؟

٢- إنّ النبي الأكرم معصوم من اجترّاح الذنوب فما المراد من هذا الذنب؟

ويجّاب عنه: بأنّ النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلّم) كان متّهماً عند رجال قريش وحلفائها منذ سابق عهدهم به بالكهانة والسحر والجنون والألقاب المزرية المشينة الأخرى، وقد سبق أن قلنا بأنّ هذه التهم كانت بمثابة الحرب النفسية لإظهار العداء المقيت بالرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلّم) وكان يصعب على النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) مجابتهها والقضاء عليها وكفّ ألسنة الناس عن التفوّه بها بأيّ نحو من أنحاء الإعلام المضادّ إلّا لمن عايشه عن قرب واختبره عن كتب.

ولكنّه (صلى الله عليه وآله وسلّم) قد منحه الله سبحانه ببركة هذا الفتح المبين حيث تمكّن بعد هدم حصون الشرك والوثنية وتطهير الكعبة من آلهة المشركين والاستيلاء على مراكز قوتهم من الظهور بمظهر العظمة إلى أن تلاشت معه جميع قلاع الشرك وخضعت له الرقاب التي تنصب غروراً وكبرياءً في وجهه.

فأثبت بذلك أنّه منزّه عن الكهانة والسحر والجنون لأنّ المنتسب إلى أحد تلك الأصناف أعجز من أن يقوى على تدبير أمور نفسه الخاصة. فكيف يقوم بقيادة جيش جرّار عرمرم يخترق الفيافي والصحارى والقفار على الرغم من كثرة العيون والجواسيس المترصّدة في أنحاء الطرق والمعابر، ثمّ يباغت العدو في عقر داره وهو في غفلة من أمره فما يلبثوا إلّا يسيراً حتّى يسلموا له وتذلّل له أعناق رؤسائهم، ويبلغ به الأمر إلى

أكثر من ذلك فيواصل زحفه إلى ماوراء مكة على ثبات من أمره وقوة و شكيمة .
 فالمتصدّي لقيادة تلك الجيوش والتسلّط على ما تمكّن منه بالنحو المتقدّم
 لابدّ وأن يعد من الرعيل الأوّل من قوّاد الجيوش في العالم وأشدهم حنكة وحكمة ،
 فكيف يتبادر إلى الأذهان أمثال تلك الأراجيف إذا كان حاله على ما شاهده الناس به
 من العظمة والبسالة والحكمة؟

وتمكّن من خلال هذا الفتح من إزالة كل فرية وتهمه مشينة ألصقها كفّار
 قريش به أو يمكن أن توصف شخصيته بها في المستقبل ، ولذلك وردت الإشارة إلى
 ذلك بقوله : ﴿لَيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ .

وبذلك يندفع ما تمّ إيرادها في السؤالين ، وفي ذلك غنى عن المزيد من الإطالة
 حيث تبيّن وجود الصلة بين الفتح ومغفرة الذنوب ، كما تبيّن عدم منافاة المغفرة مع
 العصمة ، فلاحظ .

وفي الختام نقول : إنّه سبحانه قد بَشَّرَ النبي الأكرم بالنصر والفتح قبل وقوع
 الأمر بإنزال سورة النصر . قال سبحانه : ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ
 يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ
 تَوَّابًا﴾ (النصر/ ١-٣) .

لَمّا فتح رسول الله مكة قالت العرب: اما اذا اظفر محمد بأهل الحرم وقد أجارهم
 الله من أصحاب الفيل فليس لكم به طاقة ، فكان يدخلون في دين الله أفواجا واحداً
 واحداً ، اثنين اثنين وربما تدخل القبيلة بأسرها في الإسلام^(١) .

(١) مجمع البيان ، ج ٥ ص ٥٥٣-٥٥٤ .

٩ - غزوة تبوك

كانت بلاد الشام في عصر الرسالة من المناطق التي تخضع لنفوذ إمبراطورية الروم، وكان شيوخ القبائل تدين بالمذهب المسيحي، وكانوا أداة طيعة في أيديها، ولمّا بلغ أسماع أباطرة الروم خبر استيلاء المسلمين على مكّة ودخول المشركين في الدين الإسلامي أفواجاً، استشاطوا غضباً وعزموا على حربهم واطفاء نائرتهم، فأرسلوا إلى رؤساء قبائل «لخم» و«عاملة» و«غسان» و«جذام» يحثّونهم على تكثيف حشودهم وإعداد العدة لحرب محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ومباغتته في عقرداره ليسهل عليهم إخماد أنفاس تلك الدولة الفتية، ولمّا وصل الخبر إلى النبي الأكرم عن طريق القوافل التجارية عزم على حربهم قبل أن يهاجموه، وكانت تلك الفترة فترة شاع فيها الفقر والشدة والفاقة.

وقد أمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بالرحيل في الفصل الذي كانت شمار فيه على وشك الإيناع.

قال ابن هشام: إنّ رسول الله أمر أصحابه بالتهيؤ وغزو الروم وذلك في زمان من عسرة الناس وشدة من الحر وجذب من البلاد، وحين طابت شمار والناس يحثّون المقام في ثمارهم وظلالهم ويكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذي هم عليه وكان رسول الله قلماً يخرج لغزوة إلّا كنى عنها وأخبر أنّه يريد غير الوجه الذي يقصده إلّا ما كان من غزوة تبوك، فإنّه يبيّن للناس لبعد الشقة وشدة الزمان، وكثرة العدو الذي يقصده ليتأهب الناس لذلك أهبّتهم، فأمر الناس بالجهاز، وأخبرهم أنّه يريد الروم.

ولمّا تفردت به تلك الغزوة عن سائر الغزوات ببعد الطريق، والاعتياز إلى مؤن

تكفل حاجة الجند ذهباً وإياباً، فقد صدرت الأوامر من النبي الأكرم بحشد جميع الإمكانات المتوفرة لديهم بلا فرق بين الغني والفقير، ولأجل ذلك ساهم في تدعيم ذلك المجهود الحربي جميع الطبقات والفئات من الرجال والنساء وأصحاب الثروة والعمال .

وممن ساهم في تدعيم أمر الجيش عبد الرحمان بن عوف حيث جاء بصرة من دراهم تملأ الكف، وفي قبال ذلك أتى من الضعفاء عتبة بن زيد الحارثي بصاع من تمر وقال: يا رسول الله: عملت في النخل بصاعين فصاعاً تركته لأهلي وصاعاً أقرضته ربّي، وجاء زيد به أسلم بصدقة، فقال بعض الناس: إنّ عبد الرحمان رجل يحبّ الرياء، ويتغني الذكر بذلك وإنّ الله غني عن الصاع من التمر، فعابوا كلنا الطائفتين: المكثّر بالرياء والمقلّ بالإقلال، فنزل قوله سبحانه:

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (التوبة/ ٨٠ و ٧٩).

والحقّ إنّّه يوجد في جميع المجتمعات رجال، لا يحبّون الخير ولا يساهمون فيه، بل لا يحبّون أن يساهم فيه أحد ويعيبونهم في المساهمة بأي شكل تحققت، فإن ساهم إنسان بالمال الكثير، يتهمونه بأنّه يحبّ الرياء والذكر، وإن ساهم بمال قليل حقّروه وأهانوه، هذه شأن تلك الطبقة التي لا يريدون الخير ولا يطلبونه بتاتاً.

تخاذل بعض المؤمنين عن المناصرة

- ومع أنّ الظروف لم تكن مساعدة لحشد الناس بما يقتدر به على حرب العدو الشرس - فقد تمكّن النبي من حشد ثلاثين ألف مقاتل، ولم يكن لهذا النجاح (في استنهاض عزائم العرب وجمع قواهم بهذه المشابة) مثيل في تاريخ العرب، على

الرغم من الجهود المكثفة التي كانت يبذلها المنافقون في تثبيت العزائم وإخماد روح الشهادة والفداء في نفوس المسلمين .

وقد أُلحِ الذكر الحكيم إلى تناقل جمع من الصحابة (المؤمنين) عن الإسهام والمشاركة . قال سبحانه :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ * إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (التوبة/ ٣٨ و ٣٩) .

وما هو المراد من قوله سبحانه : ﴿وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ وقد جاءت تلك الجملة في آيات أخرى أيضاً؟

قال سبحانه : ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ...﴾ (المائدة/ ٥٤) وقال تعالى : ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾ (محمد/ ٣٨) .

وقد فسرت الآية بأبناء فارس تارة وبأهل اليمن أخرى وبالذين أسلموا ثالثة ، والحق إن الآية تتمتع عن سعة وعموم تعم الطوائف الذين جاءوا بعد نزول الآية ، واتسموا بما فيها من الصفات ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ...﴾ .

نكوص المنافقين عن القتال

كانت وقعة تبوك محكاً لتمحيص المسلمين ، وثباتهم على الحق ومفاداتهم الرسول بأنفسهم وأموالهم . كيف وقد كانت المسافة بين المدينة وتبوك تقرب من ستمائة كيلومتراً ، وكانت الركائب المعذة للمسير تغطي معشارهم ، وكان زادهم الشعير المسوس ، والإهالة السخنة والتمر الزهيد ، ففي خضم تلك الظروف

العصية، تسعى المنافقون لإخماد همم المسلمين، و كسر شوكتهم، فكشف الله عنهم لقاء تأمرهم على الإسلام، ما كانوا يظنونونه و يخفونه من ضغائن و أحقاد، و قد كترت سورة التوبة ثقلها الأكبر على بيان تأمر أولئك، و قد كانوا يتذرعون بأعذار و ترهات خاوية، و يستأذنون من النبي للبقاء في المدينة وعدم المساهمة في الجهاد. نعم ما كانوا يعتذرون به لم يكن سبباً حقيقياً لتأقلهم، و إنما السبب فيه هو:

١ - علمهم بأن النبي لا يصيب غنيمة .

٢ - بعد الطريق .

٣ - شدة الحر و حمارة القيظ .

و قد كشف الوحي عن سرّ تثبطهم و تأقلهم و ألمع إلى الوجهين الأولين بقوله :

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَ سَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِآلِهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (التوبة/ ٢٢) .

و في هذه الآية إلماع إلى السببين الأولين اللذين عاقاهم عن المساهمة :

١ - يريد أنه لو كان في ما دعوتهم إليه منفعة قريبة المنال لم يكن في الوصول إليها عناء كبير لاتبعوك كما يقول : ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ .

٢ - لو كان السفر سफراً هيناً لاتعب فيه لأسرعوا بالنفر إليه إذ حب المال أمر طبيعي خصوصاً إذا كانت سهلة المأخذ قريبة المنال كما يقول : ﴿سَفَرًا قَاصِدًا﴾ .

و لما بعدت عليهم الشقة أولاً و لم يكونوا مطمئنين بالوصول إلى المال ثانياً انصرفوا عن المساهمة ، و لكنهم لحفظ مكانتهم بين المسلمين كانوا يحلفون للرسول بعدم استطاعتهم للخروج ، و هم كاذبون في حلفهم كما يقول سبحانه : ﴿وَ يَحْلِفُونَ بِآلِهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ .

وقد أُلْمِعَ إلى السبب الثالث بقوله: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ (التوبة/ ٨١).

كان المنافقون يقولون لإخوانهم لا تنفروا في حرّ الصيف والله سبحانه فندّ آراءهم وسفّه أحلامهم بأنّ نار جهنّم المعدّة للعصاة أشدّ حرّاً من تلك الأيام، لأنّ ذلك الحرّ تحتمله الأجسام وأما نار جهنّم فتلفح الوجوه وتنضج الجلود، وعلى ذلك ينبغي عليهم أن يضحكوا قليلاً ويكوا كثيراً.

هذه سيرة المنافقين وضعفاء الإيمان في كل عصر يعتذرون في الصيف بشدّة الحرّ، وفي الشتاء بشدّة البرد، ولكنها أعذار ظاهريّة اتخذوها واجهة لستر ما هو السبب الحقيقي لترك المساهمة.

والتاريخ يعيد نفسه. كان علي (عليه السلام) يأمر أصحابه بالجهاد ضدّ العدو وهم يتناقلون إلى الأرض، يعتذرون بمثل تلك الأعذار، يقول الإمام: «إذا أمرتكم بالسير إليهم في أيام الصيف، قلت: هذه حمارة القيظ أمهلنا يُسَبِّحَ عَنَّا الحرّ، وإذا أمرتكم بالسير إليهم في الشتاء، قلت: هذه صبرة القرّ أمهلنا ينسلخ عَنَّا البرد، أكلّ هذا فراراً من الحرّ والقرّ، فإذا كنتم من الحرّ والقرّ تفرون فأنتم والله من السيف أفر، يا أشباه الرجال ولا رجال! ...»^(١).

إلى هنا وقفنا على الأسباب الواقعيّة التي ثبّطت عزائم المنافقين عن المساهمة في الجهاد، ثمّ إنهم كانوا يتحللون الأعذار الواهيّة، ليستأذنوا النبي في القعود والتخلّف، وكان النبي يأذن لهم، فتزل الوحي وقال: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَافِرِينَ﴾ (التوبة/ ٤٣).

و هل الآية تدلّ على أنّ إذنه (صلّى الله عليه وآله وسلم) كان على خلاف

(١) نهج البلاغة: الخطبة ٢٧.

المصلحة و ناجماً عن سوء تدبيره، و بالتالي كان ذنباً و معصية، أو أنّ الآية خرجت لبيان أمر آخر؟ و الصحيح هو الثاني و إليك البيان :

إنّ دراسة الموضوع توقفنا على أنّ إذن رسول الله كان مقروناً بالمصلحة إذ لولاه فلا يخلوا حالهم بين أن يكونوا مطيعين أو عاصين، فلو أطاعوه و ساهموا المسلمين لكان ضررهم أكثر من نفعهم لقوله سبحانه : ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَأَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (التوبة / ٤٧) .

و لأجل أنّ ضررهم كان أكثر من نفعهم، أذن النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) أن لا يشاركهم في الجهاد و لو طلبوا منه، قال سبحانه : ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَدْنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ (التوبة / ٨٣) .

ولو خالفوا و اتّاقوا إلى الأرض لكان الفساد أعظم، لأنّ المخالفة الواضحة توجب تهيط عظمة النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) عن الأعين و ربّما تتخذ خطة عادية للمنافقين في مجالات أخر.

ولأجل هذا لما استأذنوا أذن لهم و ما هذا إلّا دفعاً للفساد أو الأفسد .

وبعبارة أخرى : أنّهم كانوا عازمين على عدم الخروج مع المؤمنين لغزو الروم، بل كان لهم في غياب النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) تخطيط و مؤامرة أبطله النبي (صلى الله عليه و آله و سلم) بتخليف عليّ (عليه السلام) مكانه كما هو مذكور في السيرة، قال سبحانه : ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ (التوبة / ٤٦) .

والآية صريحة في أنّهم كانوا عازمين على ترك الخروج و كان الاستئذان نوع تغذية لقبح عملهم فما كانوا يخرجون إلى الجهاد سواء أذن النبي (صلى الله عليه و آله

و سلم) أم لم يأذن، لكن (صلى الله عليه وآله وسلم) بإذنه حفظ مكانته ومنزله بين المسلمين.

نعم، إنه (صلى الله عليه وآله وسلم) بإذنه قوت مصلحة أخرى وهو التعرف على المؤمن وتمييزه عن المنافق، وتمحيص المطيع عن المتمرد ولولاه لم يعرف الصديق من العدو عاجلاً.

وليس لحن الآية في مجال تفويت هذه المصلحة لحن العتاب والإعراض، بل أسلوبه أسلوب عطف وحنان، وأشبه بإعراض الولي الحميم على الصديق الوفي، إذا عامل عدوه الغاشم بمرونة ولينة، فيقول بلسان الإعتراض: «لماذا أذنت له ولم تقابله بخشونة حتى تعرف عدوك من صديقك ومن وفي لك ممن خانك. على أنه وإن فات النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) معرفة المنافق من هذا الطريق لكنه لم تفته معرفته من طريق آخر، صرح به القرآن في غير هذا المورد، فإن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله) كان يعرف المنافق وغيره من المؤمن من طريقين آخرين.

١- كيفية الكلام، ويعبر عنه القرآن بلحن القول وذلك إن الخائن مهما أصر على كتمان خيانتة، تظهر بوادرها في ثنايا كلامه، قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «ما أضمر أحد شيئاً إلا ظهر في فلتات لسانه وصفحات وجهه» وفي ذلك يقول سبحانه: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِمَاتِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ (محمد/ ٣٠).

٢- التعرف عليهم بتعليم منه سبحانه، قال: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ (آل عمران/ ١٧٩) والدقة في الآية تفيد بأن الله سبحانه يجتبي من رسله من يشاء ويطلعه على الغيب، ويعرف من هذا الطريق الخيث ويميزه عن الطيب.

وعلى ذلك فلم يفت النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) شيء وإن فاتته

معرفة المنافق من هذا الطريق ولكنه وقف عليها من الطريقين الآخرين .

وعلى كل تقدير فاستئذان أولوا الطول منهم لترك الخروج آية النفاق ، كما أن مساهمتهم آية الإيمان ، يقول سبحانه : ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ * لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (التوبة / ٨٦-٨٩) .

نعم استثنى سبحانه ذوي الأعذار وهم الضعفاء ، والمرضى والفقراء ، فإن هذه الأصناف الثلاثة لا حرج عليهم ولا إثم في قعودهم عن الجهاد الواجب ، قال سبحانه : ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُخْسِينِ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ * وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَكَّلُوا لَمْ يُخِمِلْهُمْ قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَخِمِلْكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْبَيْتُمْ تَقِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (التوبة / ٩١-٩٣) .

الاعتذار بالخوف من نساء الروم

ثم إن بعضهم اعتذر بأنه يخشى من نساء بني الأصفر فقال : يا رسول الله : «إذن لي ولا تفتني فو الله لقد عرف قومي أنه ما من رجل بأشدَّ عجباً بالنساء مني وإني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أصبر» فأعرض عنه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وقال : لقد أذنت لك ، فتزلت في حقه هذه الآية : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ إِذْ ذُنُّبُنَا رَبَّنَا فَتَقَاتِلْ عَلَيْنَا لَوْلَا فَتْنَتُكَ عَلَيْنَا لَفُتِنَّا لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ (التوبة / ٤٩) .

والمراد أنه إنما خشي الفتنة من نساتهم ولكن ما سقط فيه من الفتنة أكبر لتخلفه عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وجزاؤه جهنم^(١).

ثم خرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عن المدينة وضرب عسكره على ثنية الوداع وخلف علي بن أبي طالب (رضوان الله عليه) على أهله وأمره بالإقامة فيهم فأرجف به المنافقون وقالوا: ما خلفه إلا إستقلالاً له وتخففاً منه، فلما قال ذلك المنافقون أخذ علي بن أبي طالب (رضوان الله عليه) سلاحه ثم خرج حتى أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو نازل بالجرف، فقال: يا نبي الله، زعم المنافقون أنك إنما خلفتني لأنك استقلتني وتخففت مني، فقال: كذبوا، ولكني خلفتك لما تركت ورائي، فارجع فاخلفني في أهلي وأهلك، أفلا ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟ إلا أنه لا نبي بعدي، فرجع علي إلى المدينة، ومضى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على سفره^(٢).

حديث تخلف الثلاثة

ثم إنه تخلف بعضهم لا عن نفاق بل عن توان وهم: كعب بن مالك ومرارة بن ربع وهلال بن أمية. فلما قدم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) المدينة جاءوا إليه واعتذروا فلم يكلمهم النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وتقدم إلى المسلمين بأن لا يكلمهم أحد منهم، فهجروهم الناس حتى الصبيان، وجاءت نساؤهم إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقلن له: يا رسول الله نعتزلهم؟ فقال: لا ولكن لا يقربوك، فضاقت عليهم المدينة فخرجوا إلى رؤوس الجبال، وكان أهاليهم يجيئون لهم بالطعام ولا يكلمونهم، فقال بعضهم لبعض: قد هجرنا الناس ولا يكلمنا أحد منهم **فخرجوا إلى الجبال** أيضاً، ففترقوا ولم يجتمع منهم اثنان وبقوا على ذلك خمسين

(١) لا المية النبوية شرح ٥١٦ ص ٥١٦.

(٢) السيرة النبوية ٥٢٠ ص ٥٢٠.

يوماً يتضرعون إلى الله تعالى ، فقبل الله توبتهم وأنزل فيهم هذه الآية (١) :

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (التوبة/ ١١٨) .

والذي يستفاد من هذا القرار الحاسم الذي أصدره النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في شأن أولئك ، إن الدواء الناجع لعلاج كل تصدع يطرأ على الجبهة الإسلامية يتمثل في فرض الحصار وتضييق الخناق على العدو ليستأصل كلياً قبل استفحال أواره ، واشتداد شوكته .

وبعبارة أخرى : نستخلص درساً هاماً لحياتنا في مستقبلها المصري من موقف النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) هذا وهو أنه كلما شعرت القيادة الإسلامية بخطر يترقب من أقلية تسكن داخل البلاد الإسلامية ، فإنه يجب عليها أن تفرض عليها الحصار الإقتصادي وتستنهض عزائم المسلمين للمجابهة الصارمة مع أولئك ليرتدعوا عن بكرة أبيهم عما كانوا عليه من شطط وإيذاء للمسلمين .

نرى في البلاد الإسلامية أقليات مذهبية من غير المسلمين وقد بلغوا الذروة في الثروة وجمع المال وامتصوا دماء المسلمين في عقردارهم ، واستنفدوا قواهم وسخروهم لصالح منافعهم الخاصة على غفلة من أمرهم ، وما هذه الظاهرة إلا لأن الأكثرية صارت دمية بيد أولئك لتشتت المسلمين وإنقسامهم على أمرهم ، فلو قام المسلمون بأعمال السياسة التي قام بها النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) في العام التاسع من الهجرة و ضربوا الحصار على تلك الأقلية بأن يقطعوا الأواصر الإقتصادية مع هؤلاء ، لدحضت مخططاتهم ولردّ كيدهم إلى نحورهم .

(١) و نقله القتي في تفسيره بصورة مفصلة ، ومن أراد فليرجع إلى ج ٢ ص ٢٧٨-٢٨٠ ، لاحظ مجمع البيان ج ٣ ص ٧٩ .

هذا ما يرجع إلى الأقليات المذهبية في داخل البلاد الإسلامية وأما القوى الكافرة الخارجة عنها فيجب كبح جماحهم بشكل آخر وهو:

إنَّ المسلمين اليوم يملكون زمام الطاقة الحياتية المتمثلة في النفط والتي تمثل عصب الحضارة الحديثة ، فلو أنَّهم امتنعوا عن إعطاء ثروتهم النفطية للقوى الكبرى ، لتوقفت وأُصيبت الحياة الصناعية والاقتصادية بشكل رهيب . واضطرت على أثرها للرضوخ للواقع والإعتراف بحقوق المسلمين المشروعة .

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ والتفصيل موكول إلى محل آخر.

مسجد ضرار

كان النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) على جناح السفر إلى تبوك إذ وفد جماعة من بني غنم ابن عوف وطلبوا منه أن يأتيهم ويصلي في مسجدهم الذي بنوه في حيتهم وقالوا: إنا بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشاتية وأنا نحب أن تأتينا فتصلي فينا لنا وتدعوا بالبركة، فقال لهم: إني على جناح سفر ولو قدمنا أتيناكم إن شاء الله .

فلما انصرف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من تبوك وأراد الصلاة فيه نزلت عليه آية في شأن المسجد وهي :

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِزْوَاجًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفْنَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ * لَا نُقِمُ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ * أَقَمْنَ أُسُسَ بُيُوتِهِ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بُيُوتُهُ عَلَى شِقَا جُرْفٍ هَارٍ فَأَنْهَارَ بِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ

الظَّالِمِينَ * لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
حَكِيمٌ (التوبة/ ١٠٧-١١٠).

وفي حقيقة الأمر كان إنشاء هذا البناء لأجل غاية خبيثة وأهداف مستبطنة منها
بثّ الفِرقة والشقاق بين صفوف المسلمين ، ومنها جعل هذا المكان ملجأً لأبي عامر
الراهب وهو من أشدّ محاربي الله ورسوله وكان من قصّته أنّه قد ترهّب في الجاهلية
ولبس المسوح ، فلمّا قدم النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) المدينة حسده وحزّب
عليه الأحزاب ثم هرب بعد فتح مكّة إلى الطائف فلمّا أسلم أهل الطائف لحق بالشام
وخرج إلى الروم وتنصّر وهو أبوحنظلة غسيل الملائكة الذي قتل مع النبي (صلى الله
عليه وآله وسلّم) في واقعة أحد وكان جنباً فغسلته الملائكة .

وسمّى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) أبا عامر: «الفاسق» ، وقد كان
أرسل إلى المنافقين أن استعدّوا و ابنوا مسجداً فإنّي أذهب إلى قيصر وآتي من عنده
بجنود واخرج محمداً (صلى الله عليه وآله وسلّم) من المدينة ، فكان المنافقون
يتوقّعون أن يجيئهم أبو عامر ، فبنوا هذا المسجد لتلك الغاية .

فلمّا نزلت الآية أمر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) عاصم بن عوف
العجلاني ومالك بن الأخشم بهدم المسجد وتحريقه ، وروي أنّه بعث عمّار بن ياسر
ووحشي أن يحرقاه وأمر بأن يتخذ كناسة يلقي فيها الجيف .

وهذه المؤامرة لم تكن الأولى في تاريخ النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) فإنّ
القوى الكافرة ما برحت تبذل جهودها في البلاد الإسلامية من خلال إنشاء المشاريع
الخيرية كالكنائس والمستشفيات وملاجئ الأيتام ومعاهد التربية والتعليم لتأصيل
بذور عوامل الاختلاف بين المسلمين ، وتضعيف عقائدهم وفسادهم إلى حد تبلغ
بهم فيه إلى مسخ شخصيتهم الإسلامية .

وهذا إن دلّ على شيء فإنّه يدل على أنّ المشاريع الخيرية أفضل وسيلة للنفوذ
إلى أوساط المسلمين وتنفيذ مآربهم العدائية المحاكاة ضدّهم .

وفي الواقع أنَّ الخطة التي تنتهجها القوى الكافرة غالباً للقضاء على الإسلام والمسلمين تكمن في إستغلال الصبغة الدينية التي تدين بها الشعوب الإسلامية لضرب الإسلام والإنسانية باسم الإسلام نفسه وتحت شعارات دينية تنبع من أهدافه في ظاهر أمرها .

وقعة تبوك :

فلما انتهى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى تبوك أتاه صاحب أيله^(١) وأهل جرباء وأذرح فأعطوه الجزية ، فكتب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لهم كتاباً ، فأقام رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في تبوك بضعة عشر ليلة ولم يجد من العدو فيها أثراً فرجع إلى المدينة قافلاً .

تآمر المنافقين على النبي ﷺ :

روى المفسرون أنَّ اثني عشر رجلاً من المنافقين وقفوا على العقبة ليفتكوا برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عند رجوعه من تبوك فأخبر جبرئيل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بذلك وأمره أن يرسل إليهم ويضرب وجوه رواحلهم ، وعمّار كان يقود دابة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وحذيفة يسوقها ، فقال : حذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحّاهم ، فلما نزل قال لحذيفة : من عرفت من القوم ؟ قال : لم أعرف منهم أحداً ، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) : إنّه فلان وفلان حتى عدّهم كلّهم ، فقال حذيفة : ألا تبعث إليهم فتقتلهم ؟ فقال : أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم^(٢) .

روى الواقدي : لما كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في بعض

(١) مدينة في فلسطين .

(٢) مجمع البيان ج ٣ ص ٤٦ .

الطريق مكر به أناس من المنافقين واثتمروا أن يطرحوه من عقبة في الطريق، فلما بلغ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) تلك العقبة أرادوا أن يسلكوها معه، فأخبر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) خبرهم.

فقال للناس: اسلكوا بطن الوادي فإنه أسهل لكم وأوسع، فسلك الناس بطن الوادي وسلك رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) العقبة وأمر عمار بن ياسر أن يأخذ بزمام الناقة يقودها وأمر حذيفة بن اليمان يسوق من خلفه، فبينما رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يسير في العقبة إذ سمع حسيس القوم قد غشوه، فغضب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأمر حذيفة أن يردهم، فرجع حذيفة إليهم وقد رأوا غضب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فجعل يضرب وجوه رواحلهم بمحجن في يده، وظن القوم أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قد أطلع على مكرهم فانحطوا من العقبة مسرعين حتى خالطوا الناس.

وأقبل حذيفة حتى أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فساق به، فلما خرج رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من العقبة نزل الناس فقال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): يا حذيفة هل عرفت أحداً من الركب الذين رددتهم؟ قال: يا رسول الله عرفت راحلة فلان وفلان وكان القوم متلثمين فلم أبصرهم من أجل ظلمة الليل، فنزلت في حقهم هذه الآية:

﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُّوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ* وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ (التوبة/ ٦٤-٦٥)^(١).

(١) المغازي للواقدي ج ٣ ص ١٠٤٢-١٠٤٣.

البراءة من المشركين

كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لما فتح مكة لم يمنع المشركين الحج في تلك السنة، وكانت سنة العرب في الحج أنه من دخل مكة وطاف البيت في ثيابه لم يحلّ له امساكها، وكانوا يتصدقون بها ولا يلبسونها بعد الطواف، فكان من وافى مكة يستعير ثوباً ويطوف فيه ثم يردّه، ومن لم يجد عارية ولا كراة ولم يكن له إلا ثوب واحد طاف بالبيت عرياناً.

فجاءت امرأة من العرب حسناء جميلة فطلبت ثوباً عارية أو كراة فلم تجده، فقالوا لها: إن طففت في ثيابك احتجبت أن تتصدقي بها، فقالت: كيف أتصدق وليس لي غيرها؟ فطافت بالبيت عريانة، وأشرف لها الناس، فوضعت إحدى يديها على قبلها والأخرى على دبرها، وقالت شعراً:

اليوم يبدو بعضه أو كله
فما بدا منه فلا أحله

فلما فرغت من الطواف، خطبها جماعة، فقالت: إن لي زوجاً. وكانت سيرة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قبل نزول سورة البراءة أن لا يقاتل إلا من قاتله، ولا يحارب إلا من حاربه وأرادّه، فكان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لا يقاتل أحداً قد تنحى عنه واعتزله حتى نزلت عليه سورة البراءة، وأمره بقتل المشركين من اعتزله ومن لم يعتزله إلا الذين قد عاهدهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يوم فتح مكة إلى مدة، منهم: صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو، فقال الله عز وجل: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ ثم يقتلون حيثما وجدوا بعد.

هذه أشهر السباحة : عشرون من ذي الحجة ومحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشراً من ربيع الآخر.

فلما نزلت الآيات من سورة البراءة دفعها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى أبي بكر وأمره أن يخرج إلى مكة ويقرأها على الناس بمنى يوم النحر، فلما خرج أبو بكر نزل جبرئيل على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال : يا محمد لا يؤذي عنك إلا أنت أو رجل منك .

فبعث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أمير المؤمنين (عليه السلام) في طلب أبي بكر، فلحقه بالروحاء وأخذ منه الآيات فرجع أبو بكر إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال : يا رسول الله أنزل الله فيّ شيئاً؟ فقال : لا إن الله أمرني أن لا يؤذي عني إلا أنا أو رجل مني^(١).

هذا مجمل ماروته الشيعة حول حادثة نزول السورة وهو بنفسه جاء في كتب أهل السنة في مصادر جمّة من حديث وتفسير، و من أراد التفصيل فليرجع إلى تفسير الطبري والسيوطي في تفسير الآية، ولكن لإلقاء المزيد من الضوء على تلك الحادثة نبحت عن أمور:

١- لما ذا لم يحجّ النبي ﷺ بنفسه في هذا العام؟

روى المفسرون أنّه أقبل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من تبوك فأراد الحج، فقيل له : إنه يحضر المشركون فيطوفون عراة، فقال : لا أحب أن أحجّ حتى لا يكون ذلك^(٢).

ويؤيد ذلك قصة المرأة التي طافت بالبيت الحرام عريانة كما عرفت .

(١) تفسير القمي : ج ١ ص ٢٨١-٢٨٢ .

(٢) تفسير الطبري ، ج ١١ ص ٤٤ .

٢- اختلفت الرواية في عدد الآيات التي بعث النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) علياً (عليه السلام) بها ليقراها يوم الحج الأكبر على المشركين ويرفع الأمان عنهم .

فقد روى الطبري عن محمد بن كعب القرظي وغيره قالوا :

بعث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أبا بكر أميراً على الموسم سنة تسع وبعث علي بن أبي طالب (رضي الله عنه) بثلاثين أو أربعين آية من سورة براءة فقرأها على الناس يؤجل المشركين أربعة أشهر يسبحون في الأرض ، فقرأ عليهم براءة يوم عرفة أجل المشركين عشرين من ذى الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشراً من ربيع الآخر^(١).

وروى السيوطي في الدر المنثور قال : أخرج عبدالله بن أحمد بن حنبل في زوائد السند وأبو الشيخ وابن مردويه عن علي (رضي الله عنه) قال : لما نزلت عشر آيات من براءة على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) دعا أبا بكر ليقراها على أهل مكة ثم دعاني فقال لي : أدرك أبا بكر فحيث ما لقيته فخذ الكتاب منه^(٢).

روى البحراني في تفسيره عن مصادر وثيقة ، روايات تنتهي إلى أبي هريرة وأنس وأبي رافع وزيد بن نفع وابن عمر و ابن عباس - واللفظ للأخير : إنه لما نزل ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ إلى تسع آيات أنفذ النبي أبا بكر إلى مكة لأدائها ، فنزل جبرئيل وقال : إنه لا يؤديها إلا أنت أو رجل منك ، فقال النبي لعلي : إركب ناقتي العضباء وإلحق أبا بكر وخذ براءة منه^(٣).

والرواية الثانية والثالثة أوفق بمضمون الآيات وما يمس بالقضية لا يتجاوز الآية العاشرة وربما تزيد قليلاً ، مضافاً إلى أن الرواية الأولى فيها من الشذوذ ما لا يخفى ، وسوافيك أن علياً (عليه السلام) قد قرأ يوم النحر لا يوم عرفة وأنه رفع الأمان عن

(١) نفس المصدر السابق .

(٢) الدر المنثور : ج ١٠ ص ١٢٢ .

(٣) تفسير البرهان ج ٢ ص ١٠٥ .

المشركين منذ يوم التلاوة وكان يوم العاشر من ذي الحجة لا العشرين منه .

وإليك الآيات العشر الواردة في شأن تلك القصة نسوقها إليك لتقف عن كتب على مضمونها وما ورد فيها حول تلك الحادثة :

قال عز من قائل : ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ * وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَنَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا الْبَيْعَ عَهِدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ * فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُواهُمْ وَاحْصِرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِنَّا تَأْتُوا الْقَاصِمَةَ وَالْقَصَاةَ فَخَلَّوْا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ * كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ * كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وِلَادَةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاحِهِمْ وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ * اسْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وِلَادَةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ﴾ (براءة / ١ - ١٠) .

٣- لماذا عزل النبي ﷺ أبابكر عن مهمة التبليغ :

قد تصافرت النصوص على أنه لما نزلت عشر آيات من أول سورة براءة دعا النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أبابكر ليقراها على أهل مكة ثم دعا علياً عليه السلام فقال له : أدرك أبابكر فحيثما لقيه فخذ الكتاب منه فاذهب به إلى أهل مكة فاقراه عليهم ، فخرج علي (عليه السلام) من المدينة فلاحق أبابكر في الجحفة وأخذ

الكتاب منه ، ورجع أبوبكر إلى المدينة مستاء فقال للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) : أنزل في شيء؟ قال : لا ، ولكن جبرئيل جاءني فقال : لن يؤذي عنك إلا أنت أو رجل منك^(١).

وهناك صور أخرى للحديث يقرب بعضها من بعض ويتحد الكل في إفادة معنى واحد لمضمون القصة .

قال البغوي في تفسيره : لما كانت سنة تسع وأراد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يحج قيل له : إنه يحضر المشركون فيطوفون عراة ، فبعث أبابكر تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه أربعين آية من صدر براءة ليقراها على أهل الموسم ، ثم بعث بعده علياً (كرم الله وجهه) على ناقته العضباء ليقرا على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بمكة ومنى وعرفة : أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله من كل مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان . فرجع أبوبكر فقال : يا رسول الله بأبي أنت وأمي أنزل في شأني شيء؟ قال : لا ، ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي^(٢).

وعند الرجوع إلى طرق وأسانيد هذه القصة في المجامع الحديثية والتفسيرية المهمة يظهر بجلاء وجود تواتر معنوي أو إجمالي لوقوع القصة أعني استرداد الآيات من أبي بكر وتشريف أمير المؤمنين بتبليغها ونزول الوحي المبين بأنه لا يبلغ عنه إلا هو أو رجل من أهل بيته وإن اشتملت القصة على بعض الخصوصيات التي تفرّد بها بعض الطرق والمتون^(٣).

(١) الدر المنثور ج ٣ ، ص ٢٠٩ ، كنز العمال ج ١ ص ٢٤٧ ، تاريخ ابن كثير ج ٥ ص ٣٨ .

(٢) تفسير البغوي : ج ٢ ص ٢٦٧ .

(٣) وقد جمع العلامة الأميني كافة صور الحديث بطرقه المختلفة المسندة منها والمرسلة في موسوعته الثمينة الغدير ونقله عن ثلاثة وسبعين محدثاً ومفسراً ومؤرخاً لاحظ ج ٦ ص ٣٣٨-٣٥٠ .

وإلى تلك الفضيلة يشير شمس الدين المالكي (ت ٧٨٠هـ) في قصيدته:
وإنّ عليّاً كان سيف رسولهِ وصاحبه السامي لمجد مشيد
إلى أن قال:

وأرسله عنه الرسول مبلّغاً وخَصَّ بهذا الأمر تخصيص مفرد
وقال هل التبليغ عني ينبغي لمن ليس عن بيتي من القوم فاقتد^(١)

وحينئذ يأتي الكلام على الوازع الذي دفع الوحي الإلهي إلى عزل أبي بكر
وتنصيب عليّ (عليه السلام) مكانه فقد ذكرت في المقام وجوه تشير إليها:

١- ما ذكره الآلوسي في روح المعاني بقوله: ليس في شيء من الروايات ما يدلّ
على أنّ عليّاً (عليه السلام) هو الخليفة بعد رسول الله دون أبي بكر، وقوله: «لا يبلغ
عني غيري أو رجل مني» سواء كان بوحي أو جار على عادة العرب أن لا يتولّى تقرير
العهد ونقضه إلا رجل من الأقارب لتقطع الحجّة بالكلية^(٢).

ويؤخذ عليه:

أولاً: بأنّ النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) برّر عزل أبي بكر بأنّه نزل
جبرئيل على «أنّه لا يؤدّي عنك إلا أنت أو رجل منك» ولو كانت لما ذكره القائل
مسحة من الحق لكان على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يقول السنّة الجارية
عند العرب هي أن لا ينقض العهد إلا عاقده أو رجل من أهل بيته، مع إنّنا نرى أنّ
النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يذكره أبداً.

وثانياً: إنّ ابن كثير لم يذكر لتلك السنّة العربية مصدراً ولا خبراً عنها في أيامهم
ومغازيهم، ولو صحّت السنّة لكانت سنّة عربيّة جاهليّة فما وزنها في الإسلام؟ وما

(١) نفع الطيب ج ٤ ص ٦٠٣.

(٢) روح المعاني: ج ١٠ ص ٤٥، وقد أخذه عن تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٣٣١.

هي قيمتها عند النبي؟ وهو(صلى الله عليه وآله وسلم) كان ينسخ كل يوم سنة جاهلية وينقض كل حين عادة قومية، وقد قال يوم فتح مكة: «إلا إن كل مائنة أو دم أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج»^(١).

وثالثاً: لو افترضنا أن هذه السنة كانت سنة عربية محمودة فهل كان رسول الله ذاهلاً عنها وناسياً لها حين سلم الآيات بيد أبي بكر وأرسله وخرج إلى طريق مكة؟ فعند ما كان في بعض الطريق ذكر النبي(صلى الله عليه وآله وسلم) ما نسيه أو ذكره بعض من كان عنده بما أهمله وذهل عن أمر كان الواجب مراعاته، مع أن هذه السنة لو كانت رائجة لما كان للنبي ولمن حوله أن يغفلوا عنها ثم يتذكروها، فهل الذهول عنها إلا كذهول المقاتل عن سلاحه والحارس عن حربه؟

ورابعاً: إن علياً(عليه السلام) لم يبعث لمجرد نقض العهد وحده، وإنما بلغ أحكاماً لم تكن داخلة في ضمن العهد، فقال: «يا أيها الناس لا يحج بعد هذا العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان ومن كان له عند رسول الله عهد فهو له إلى مدته... الخ»^(٢).

وبالجملة فلم تكن رسالة الإمام علي(عليه السلام) مقصورة على مجرد تلاوة طائفة من سورة براءة بل تعدت إلى تبليغ أحكام قرآنية أخرى نزل بها جبرئيل عن الله سبحانه على رسوله حيث أخبر فيها بأنه «لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك». هذا هو التبرير الذي إرتآه ابن كثير وجنح إليه الألوسي في تفسيره.

وهناك زمزمة أخرى تفوّه بها صاحب المنار واستحسنها شلتوت في تفسيره حيث قال الأول: «إن الصديق كان مظهراً لصفة الرحمة والجمال وكان عليّ أسد الله ومظهر جلاله، ولأجل ذلك فوّض إليه نقض عهد الكافرين الذي هو من آثار الجلال وصفات القهر، فكان هناك عينين فوّارتين يفور من أحدهما صفة الجمال ومن

(١) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٤١٢.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٥٤٦.

الأخرى صفة الجلال في ذلك المجمع العظيم الذي كان انموذجاً للحشر ومورداً للمسلم والكافر^(١).

وصاحب المنار عندما ينقله عن بعض أهل السنة يعود فينتقده بقوله: «ولا يخفى حسنه لو لم يكن في البين تعليل النبي فإنه عللّ تبليغ علي نبذ العهد عنه بكونه من أهل بيته وهو ينافي أن تكون النكتة المذكورة علّة، فهو لا يأبى أن تكون حكمة».

وصاحب المنار وإن أتى ببعض الحق ولكن غفل عن البعض الآخر وهو إن أهل بيت النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يكونوا منحصرين في علي وحده، بل كانوا عدّة كثيرة كعمّه العباس وأبناء أبي طالب كطالب وعقيل وغيرهم، فلماذا - ياترى - اختار علياً وحده من دونهم؟

والحق أن يقال: إن عزل أبا بكر ونصب عليّ مكانه لم يكن إلا لأمر سياسى ودينى يتلخّص في الأمر التالي:

وهو إنّ نقض وإبرام الموائيق والعهود من الأمور الحكومية التي يمارسها الحاكم المدني أو الشرعي ولا يحقّ لغيره التّدخل فيها، فالنبي الأكرم نوّه بعمله هذا إلى أنّ الإنسان اللائق بهذه المهام في حياته - وبطريق أولى بعد وفاته - هو علي بلا منازع، الذي هو منه^(٢) فهو اللائق والمسؤول بحكم النيابة عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) للتصدّي لشؤون الخلافة والحكومة ولا يختصّ شأن علي بالأمور السياسية وحده بل هو المبلّغ لأحكام شرعيّة لم يبلغه النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لأجل ظروف قاسية فهو الزعيم للأمة في الأمور السياسية والشرعية.

ومن العجب العجائب ما يرى من تساهل الرواة والمؤرّخون في نقل هذه الفضيلة، ونسوق إليك بعض الصور المختلفة لهذه القصّة في كتب الحديث:

(١) تفسير المنار ج ١٠ ص ١٩٣، تفسير القرآن المجيد للشيخ محمود شلتوت ص ٦١٥.

(٢) نظير ذلك ما ورد في آية المباهلة حيث قال سبحانه: ﴿تَمَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ...﴾ (آل عمران/ ٦١).

١ - ما يحكى أنّ عليّاً اختصّ بتأدية براءة وأخرى تدلّ على أنّ أبا بكر شاركه فيه، وأخرى تدلّ على أنّ أبا هريرة شاركه في التأدية، ورجال آخرون لم يسموا في الروايات.

٢ - ما يدلّ على أنّ الآيات كانت تسع آيات، وأخرى عشرًا، وأخرى ستة عشر، وأخرى ثلاثين، وأخرى ثلاثاً وثلاثين، وأخرى سبعةً وثلاثين، وأخرى أربعين، وأخرى سورة براءة.

٣ - ما يدلّ على أنّ أبا بكر ذهب لوجهه أميراً على الحاج، وأخرى على أنّه رجع وأوله بعضهم كابن كثير إنّ رجوع بعد إتمام الحج، وآخرون أنّه رجع ليسأل النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) عن سبب عزله، وفي رواية أنس أنّه (صلى الله عليه وآله وسلم) بعث أبا بكر ببراءة ثمّ دعاه فأخذها منه.

٤ - ما يدلّ على أنّ الحجّة وقعت في ذي الحجّة وإنّ يوم الحجّ الأكبر تمام أيام تلك الحجّة أو يوم عرفة أو يوم النحر أو اليوم التالي ليوم النحر أو غير ذلك، وأخرى إنّ أبا بكر حجّ في تلك السنة في ذي القعدة.

٥ - ما يدلّ على أنّ أشهر السياحة تأخذ من شوال، وأخرى من ذي القعدة وأخرى من عاشر ذي الحجّة، وأخرى من الحادي عشر من ذي الحجّة وغير ذلك.

٦ - ما يدلّ على أنّ الأشهر الحرم هي ذو القعدة وذو الحجّة والمحرم من تلك السنة، وأخرى على أنّها أشهر السياحة تبتدئ من يوم التبليغ أو يوم النزول^(١).

٤- مبدأ أمد الهدنة :

إنّ الله سبحانه ورسوله (صلى الله عليه وآله وسلم) قد رفعوا الأمان عن المشركين الناقضين للعهد إلاّ أنّه تمّ إمهالهم مدّة أربعة أشهر وحيث قال سبحانه :

(١) الميزان: ج ٩ ص ١٧٥، ولاحظ تفسير الطبري ج ٩ ص ٤٢.

﴿فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ * وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتِغُوا فَهَوْاْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (براءة/ ٣ و٢).

و أما مبدأ هذه الهدنة هو يوم الحج الأكبر الذي هو يوم الإبلاغ و الإنذار.

و الأوفق بسماحة الإسلام أن يبدأ أمدها من حين الإعلان و الإنذار لا من حين إنشاء الحكم الذي ربما يتقدم على إعلامه.

فإذا فرضنا أن يوم الحج الأكبر هو يوم النحر العاشر من ذى الحجة كان آخر الأمد هو العاشر من ربيع الآخر.

وأما من جعل مبدأ الإنذار يوم العشرين من ذى القعدة فعليه تنتهي الهدنة بمرور عشرين يوماً من ربيع الأول يتوقف .

وعند ذلك يتوجه سؤال وهو: أنه إذا كان نهاية الأمد هو العاشر أو العشرين من ربيع الآخر فكان يجب على المسلمين الصبر حتى ينتهي ذلك الأمر مع أنه سبحانه يأمر بقتلهم عند انسلاخ الأشهر الحرم أي في نهاية محرم الحرام وإطالة شهر صفر، قال سبحانه :

﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ وَأَقْرَبُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (براءة/ ٥).

والجواب عن ذلك : إن المراد من الأشهر الحرم هي الأشهر الأربعة الواردة في الآية المتقدمة التي حرم الله سبحانه قتال المشركين فيها وتبتدئ من يوم النحر وتنتهي في يوم العاشر من ربيع الآخر، واللام في الأشهر الحرم للمعهد الذكري إشارة إلى الأربعة المذكورة في الآية المتقدمة، وليس المراد منه الأشهر الحرم المعروفة التي حرم فيها الحرب في الإسلام وما قبله بل تمتد جذوره إلى عهد الأنبياء السالفين لأنه

سبحانه يعد التمسك بحرمة الحرب فيها جزءاً من الدين القيم ويقول:

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (التوبة/ ٣٦).

وبذلك يظهر ضعف سائر الأجوبة التي ذكرت في المقام فلا نطيل بذكرها.

٥- ما هي الوثيقة التي بلغها أمير المؤمنين (عليه السلام) بعد تلاوة الآيات:

لقد اختلفت الروايات في بيان صورة النص الذي تضمن الإنذار السماوي في هذه الحادثة وإليك صوره المختلفة:

أ- أن لا يدخل مكة مشرك بعد عامه هذا، ولا يطوف بالكعبة عريان ولا تدخل الجنة إلا نفس مسلمة، ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فعهدته إلى مدته، وفي بعض النصوص مكان مكة لا يقرب المسجد الحرام مشرك.

ب- لا تدخل الجنة إلا نفس مسلمة، ولا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه... الخ.

ج- لا يقرب البيت بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ولا تدخل الجنة إلا نفس مسلمة، وأن يتم كل ذي عهد عهده^(١) ولكن بيان حصر استحقاق الجنة في المسلم لم يكن شيئاً جديداً لم يعهد في صدر الرسالة، فعذ ذلك في سياق الوثيقة لا يخلو من غرابة وغموض.

٦- لماذا دفع الله سبحانه الأمان عن المشركين؟

هذا هو السؤال الأكثر أهمية في تفسير آيات هذه السورة وذلك إن الدعوة

(١) لاحظ تفسير الطبري ج ٤٩ ص ٤٦-٤٧.

المحمدية كانت مبنية على أساس البراهين العقلية والعلمية كما كانت مبنية على رفع الإكراه في الدين .

قال سبحانه : ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ (البقرة/ ٢٥٦) .

مع إتّان نجد في هذه الآيات ما يعلن صريحاً مجابهة المشركين بلا هوادة ويخبرهم بين طريقين لا ثالث لهما إمّا العزوف عن الشرك والدخول تحت لواء التوحيد وإمّا ترقب الحرب بعد انقضاء أربعة أشهر من تاريخ بدء إعلان البراءة في قوله سبحانه : ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ .

وهذا هو الذي أثار تساؤل الكثير من المحققين والباحثين في العصور المتأخرة ويمكن الجواب عنه بأحد وجهين :

١- إنّ البراءة كانت مختصة بالمشركين الذين كان لهم مع رسول الله عهد ، ولكنهم غدروا وخانوا ونقضوه . فلأجل ذلك لم يكن بد من رفض العهد المنقوض من جانبهم ، وكانوا في كل زمن على أهبة الهجوم على المسلمين فلا يصح لقائد الإسلام السكوت وتركهم حتى يتآمروا على الإسلام والمسلمين وإليك تفصيل ذلك :

إنّ هذه الآيات ترفع الأمان عن الذين عاهدوهم من المشركين لأجل أنّهم لا وثوق بعهدهم بشهادة أنّهم لم يراعوا حرمة العهد ونقضوا ميثاقهم وقد أباح سبحانه في تلك الفترة إبطال العهد بالمقابل نقضاً بنقض قال سبحانه :

﴿وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ (الأنفال/ ٥٨) .

فأباح إبطال العهد عند مخافة الخيانة ولم يرض مع ذلك إلا بإبلاغ النقض إليهم لئلا يؤخذوا عن غفلة من أمرهم فيكون ذلك من الخيانة .

والدليل على أنّ ذلك الرفع لم يكن جزافاً هو أنّ الآيات استثنت المتشبهين على العهد وقالت : ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَداً فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (التوبة/ ٤) .

وقال أيضاً: ﴿كَيفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (التوبة/ ٧).

والآيات تصرّح بأن استسلامهم أمام قدرة المسلمين إنما كان لما يعانونه من ضعف وذلة، فلو سنحت لهم الأقدار وامتلكوا العدد والعدة لعاودوا الهجوم على المسلمين وأبادوهم عن بكرة أبيهم وفي ذلك يقول سبحانه: ﴿كَيفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْجُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وِلَاقَةً يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ (التوبة/ ٨).

وقال سبحانه في موضع آخر: ﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدُّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ اتَّخَذْتُمْهُمْ فَلِئَلاَّ أَخْرُجَ عَنْ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مُمِيقُنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (التوبة/ ١٣).

فكل هذه الآيات التي تلونها عليك وما لم نتلوه صريح في أن رفع الأمان كان مختصاً بلفيف من المشركين الذين كان بينهم وبين الرسول عهد وميثاق ولكنهم قد نقضوا تلك العهود والمواثيق فحقّت عليهم كلمة العذاب وباءوا بغضب من الله تعالى على غضب.

وأما الذين التزموا بمواثيقهم أو لم يكن بينهم وبين الرسول أي ميثاق وعهد وما كان يخشى منهم الخيانة والغدر والقتال للمسلمين فهؤلاء لا تشملهم هذه الآيات.

وأما ما هو واجب القائد الإسلامي أمام الطائفة الأولى بعد انتهاء عهدهم أو ماهي وظيفته أمام الطائفة الثانية منهما - أعني من ليس له عهد بينه وبين القيادة الإسلامية ولا يتوقع منه أية خيانة - فتفصيله وبيانه موكول إلى القسم السياسي من الفقه الإسلامي. وسنبين حكمه في البحث الآتي.

ثم إن في هذه الآيات دلالة صريحة على أن الإسلام كان يكنّ للمشركين بما فيهم الناقضون للعهد بالشفقة والرحمة بأبغادهما المختلفة، نسوق إليك نموذجين منها:

أ- إنه إذا استجار المشرك لينظر فيما تندب إليه الدعوة الحقّة ويتبعها أن اتضحت له ، كان من الواجب إجارته حتّى يسمع كلام الله ويرفع عن بصيرته غشاوة الجهل ، وفي ذلك يقول سبحانه : ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (براءة/ ٦) .

وما ذلك إلا لأنّ صرح الدعوة الإسلامية يعتمد على ركيزة تهدف إلى انتشال الناس عن الغي والضلال والانحراف والفساد ، ولازم ذلك بذل العناية المكثّفة في سبيل الوصول إلى هذه الغاية المنشودة وإن ضعف احتمال التأثير وقلة نسبته .

ب- إنّ المشرك المتحرّف عن العهود والمواثيق لو أظهر التوبة والندامة وشهد على توبته قيامه بالفرائض الدينية كالصلاة والزكاة تقبل توبته ويعد في عداد المسلمين فيشمّله من الحقوق مالمسلمين ، قال سبحانه : ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتَفَصَّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (التوبة/ ١١) .

هذا ما يرجع إلى توضيح هذه الآيات وبيان الأسرار التي تضمّنتها .

٢- نحن نفترض أنّ البراءة كانت عامّة لجميع المشركين الذين يعيشون في ظلّ الحكومة الإسلامية وأنها لا تعترف بعد نزول هذه الآيات بدين الشرك أبداً ، وإنّما تعترف بالشرائع الإلهية الإبراهيمية . وتصور أنّ ذلك لا يجتمع مع حرية الإنسان في عقيدته وفكره ، فكر خاطئ يظهر من البحث الآتي الذي عقدناه لبيان الجهاد الابتدائي ، جهاد دفاعي في الحقيقة وهو مع صلته بالموضوع بحث قرآني مستقل .

الجهاد الابتدائي ، جهاد دفاعي في الحقيقة

إنّ البحث عن آيات الجهاد وإن كان يحتاج إلى تأليف رسالة مفصّلة تبحث عن هذه الآيات ، وتبيّن خصوصياتها ونكاتها غير أنّنا إستكمالاً لما ذكرناه نقف عندها وقفة قصيرة حتّى يتّضح هدف الآيات ، فنقول :

إنّ الآيات الواردة حول الجهاد وما يرتبط بها من قريب أو بعيد تنقسم إلى

طوائف خمس لابد لكل مفسر أن يلاحظ مجموعها قبل إتخاذ الموقف، وتفسيرها، وإظهار الرأى فيها .

وإليك هذه الطوائف :

الأولى : الآيات المطلقة التي تدعو إلى مطلق النضال والقتال ، دون أن تقيّد ذلك بقيد ، كقوله سبحانه :

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ (التوبة / ٢٩) .

وقوله سبحانه :

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبَشِ الْمَصِيرُ﴾ (التوبة / ٧٣) .

فالأية الأولى تدعو إلى مطلق النضال مع أهل الكتاب ، والثانية تدعو إلى مطلق النضال مع الكفار والمنافقين دون أن تقيّد مقاتلة هذه الطوائف والجماعات بقيد ، وتعلّق الأمر بشيء مطلق يوجب مقاتلتهم كذلك . سواء كانوا مقاتلين للمسلمين أم لا ، وسواء عارضوا الإسلام أم لا .

الثانية : الآيات التي تقيّد مقاتلة المشركين بقيد وهو قتال المسلمين والعدوان عليهم ، كقوله سبحانه :

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (البقرة / ١٩٠) .

فالقتال — حسب هذه الآية — يجب إذا تعرّض المسلمون لعدوان الكفار والمشركين ، ولا يجب قتالهم إذا لم يكونوا مقاتلين .

وربما قيّد القتال بقيد آخر وهو تهوؤ العدو لنقض العهد ، وهو بمعنى التعرّض لقتال المسلمين وبمثابة العدوان ، فلأجل ذلك يجب على المسلمين مقاتلتهم ومحاربتهم . يقول سبحانه — بعد أمره بقتال المشركين في مطلع سورة التوبة — :

﴿كَتِفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً﴾ (التوبة/ ٨).

ويقول سبحانه :

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ (التوبة/ ١٠).

ويقول سبحانه :

﴿وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾ (التوبة/ ١٢).

إلى غير ذلك من الآيات التي توجب مقاتلة المشركين لنقضهم العهود المعقودة بينهم وبين المسلمين لأنّ نقض العهد بمثابة إعلان الحرب ، و إرادة العدوان .

إنّ ملاحظة هذه الآيات تفيد أنّ القتال لم يشرع على الإطلاق بل لأجل سبب ، وهو إرادة قتال المسلمين و العدوان عليهم ، أمّا بصورة مباشرة و أمّا عن طريق نقض عهود المسالمة ، و الصلح الذي لايعني إلا إرادة القتال فيكون القتال هنا من باب الدفاع عن النفس .

و من هنا تكون هذه الآيات مقيّدة لإطلاق الطائفة الأولى .

و من المعلوم أنّ المطلق يحمل على المقيّد و يؤخذ بكليهما حسب ما هو المقرّر في علم «أصول الفقه» .

الثالثة : الآيات التي تدعو إلى إنفاذ المستضعفين و نجدة المظلومين وإخراجهم من ظلم الحكّام الجائرين ، و دفع الضيم عنهم .

و هذا هو أيضاً نوع آخر من الدفاع ... إذ هو دفاع عن الغير...

و المعتدى عليه ليس الإنسان نفسه ، أو شعبه ، بل هو شعب آخر مضطهد و لايلزم أن يكون الاعتداء متوجّهاً إلى الإنسان : شخصه أو شخصيته ، أو قومه بل يكفي أن يكون الاعتداء على الإنسان بما هو إنسان ، فعندئذٍ يجب في منطق العقل الدفاع عن حقوق الإنسان ، لاعن حقوق الشخص و ما يرتبط به فقط ، بل يكون

الدفاع عن حقوق الإنسان غير المرتبط بالمقاتل من أفضل أنواع الجهاد والدفاع، فإن ذلك إثارة وبذل للدم في سبيل حياة الآخرين، وأي عمل أقدس من هذا. ولأجل ذلك نرى أن الله سبحانه يفرض على المسلمين إغاثة المضطهدين ويقول:

﴿وَمَا لَكُمْ لَأْتِفَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمُسْتَضَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَ اجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَ اجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ (النساء/ ٧٥).

الرابعة: الآيات التي تدل على عدم الإكراه في الدين، لأن الدين عقيدة والعقيدة لا توجد بالإكراه كقوله سبحانه:

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ (البقرة/ ٢٥٦).

قيل إنها نزلت في رجل من الأنصار يدعى أبا الحصين كان له ابنان فقدم تجار الشام إلى المدينة يحملون الزيت، فلما أرادوا الرجوع من المدينة أتاهم ابنا أبي الحصين فدعوهما إلى النصرانية فتنصرا ومضيا إلى الشام، فأخبر أبو الحصين رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فأنزل الله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): أبعدهما الله هما أول من كفر، فوجد أبو الحصين في نفسه على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) حين لم يبعث في طلبهما، فأنزل الله: ﴿فَلَا وَ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ...﴾ (النساء/ ٦٥).

وقيل: كانت امرأة من الأنصار تكون مقلاتاً^(١) فترضع أولاد اليهود، فجاء الإسلام وفيهم جماعة منهم فلما أُجليت بنو النضير إذا فيهم أناس من الأنصار فقالوا: يا رسول الله، أبنائنا وأخواننا فنزلت: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ فقال:

«خبروا أصحابكم فإن اختاروكم فهم منكم وإن اختاروهم فأجلوهم»^(٢).

(١) المقلات: التي لا يعيش لها ولد.

(٢) مجمع البيان ج ٢ ص ٣٦٣-٣٦٤.

و كقوله سبحانه :

﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (النحل / ١٢٥).

و قوله سبحانه :

﴿و قُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ (الكهف / ٢٩).

و قوله سبحانه :

﴿و لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَكُنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (يونس / ٩٩).

و قوله سبحانه :

﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ * إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (الشعراء / ٤٣ و ٤٤).

إلى غير ذلك من الآيات الكاشفة عن حرية الاعتقاد.

الخامسة : الآيات الداعية إلى الصلح و التعايش السلمي كقوله سبحانه :

﴿و الصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ (النساء / ١٢٨).

و قوله سبحانه :

﴿وَ إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ (الأنفال / ٦١).

و قوله سبحانه :

﴿فَإِنْ اغْتَرَبْتُمْوَكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلاً﴾ (النساء / ٩٠).

و من المعلوم أن الصلح المذكور في الآية الأولى هو التعايش السلمي و ليس الإستسلام و التسليم للظلم و العدوان .

إنَّ للملاحظ و المتتبع لهذه الآيات التي تدور حول الجهاد و القتال من قريب

أو بعيد أن يتساءل :

إذا كان الإسلام ينشد الصلح و التعايش السلمي مع الطوائف و أهل الملل الأخرى ، كما تشهد بذلك الطائفة الخامسة ، و إذا كان الإسلام يحترم العقيدة الأخرى ، و يمنع من إكراه أحد على تقبّل الإسلام و اعتناقه كما تشهد على ذلك الطائفة الرابعة ... فكيف يمكن تفسير الآيات الحاتّة على القتال و المحاربة ؟

إنّ ملاحظة مجموع إآيات من الطوائف الخمسة تهدينا إلى الجواب الصحيح .

فإنّ القتال - بملاحظة الطائفة الثانية و الثالثة - إنّما شرع لأجل الدفاع ، و هذا الدفاع ينقسم إلى ثلاثة أقسام :

١ - الدفاع عن النفس فرداً أو شعباً .

٢ - الدفاع عن الغير (أي المستضعفين و المضطهدين) فرداً أو شعباً أيضاً .

٣ - الدفاع عن القيم الإنسانية ، و هو يتحقّق بالجهاد ضدّ الحاكم المستبدّ المانع عن نفوذ الدعوة الإسلامية .

توضيحه : إذا كان الحاكم مستبداً مانعاً عن نفوذ دعوة الأنبياء و الأولياء و ملهياً لشعبه عن التوجّه إلى القيم الرفيعة التي جاء بها الأنبياء ، و دافعاً لهم نحو العقائد الخرافية التي تعتبر سداً أمام السعادة الإنسانية ، فعند ذلك يجب النضال ضدّ هذا الحاكم و نظامه لأمرين :

١ - إنّ الحاكم المستبدّ ظالم في نظامه ، و معتد على حقوق الشعب حيث سلب عنهم الحقوق الطبيعية و هي الحرّية في الدعوة و الاستماع إليها ، فعند ذلك يكون القتال معه قتالاً مع الظالم المعتدي .

٢ - إنّ الدفاع عن النفس و المال و الشعب و ما يرتبط به يعدّ جميلاً عند شعوب العالم . غير أنّ الملاك في كونه جميلاً إنّما هو لأجل كونه دافعاً عن الحقّ و الحقيقة ، و الدفاع عن الحرّية دفاع عن الحقّ ، فالحاكم المستبدّ السالب للحرّية

عن الأنبياء و الشعوب يضاد عمله الحق و الحقيقة فيحسن قتاله ، و محاربته لأجل تحكيم الحق و نصرته .

و من هنا يكون الجهاد التحريري في حقيقته جهاداً دفاعياً . لأن ذلك الجهاد إنما هو لأجل إنقاذ المستضعفين الذين تعرضوا لعدوان و ظلم الظالمين أو لأجل إنقاذ القيم و الحقوق و المثل الإنسانية التي وقعت عرضة لمزاحمة المستكبرين و الحكام المستبدين ، فأقاموا العراقيل في وجه الدعوة الإسلامية و سلبوا الناس حريتهم في اختيار العقيدة التي يريدونها .

و بهذا تبين أن الجهاد بأقسامه المختلفة جهاد دفاعي جوهراً ، و إن كان ينقسم حسب الاصطلاح الفقهي إلى الدفاعي و الابتدائي .

و هاهنا نكتة نلفت إليها نظر القارئ الكريم و هي أن الآيات الأولى التي نزلت في تشريع الجهاد تدلّ بأوضح الوجوه إلى أن الدافع إلى تشريع الجهاد هو الدفاع عن المسلمين و حقوقهم و لم يشترع لأجل التجاوز و الاعتداء على حقوق الآخرين ، و إليك الآيات :

﴿ إِنَّ اللَّهَ بُدِّعَ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ * أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ * الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صَوَامِعُ وَبِعَ صَلَوَاتٌ وَ مَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَ لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ * الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ آتَوْا الزَّكَاةَ وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَ اللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ (الحج / ٣٨-٤١) .

و إليك هذه الدلالات :

١ - قوله سبحانه : ﴿ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ﴾ يدلّ بوضوح إلى أن الكافر المقاتل خائن ، و كل خائن معتد يجب محاربته .

٢ - قوله سبحانه: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ يدلّ على أنّ المأذون في القتال مقاتل (بالفتح) لامقاتل (بالكسر) فليس المسلم هو البادئ بالقتال بل الكافر هو البادئ، فعند ذلك يعدّ قتال المسلم دفاعاً.

٣ - قوله سبحانه: ﴿بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ يدلّ بوضوح على أنّ القتال لأجل رفع الظلم.

٤ - قوله سبحانه: ﴿أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ يدلّ على كونهم مشرّدين من ديارهم بغير سبب و أي ظلم أعظم من إبعاد الإنسان عن موطنه؟!

٥ - قوله سبحانه: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ...﴾ يدلّ على أنّ الكافر لو ترك بحاله لهدم البيوت المقدّسة و أماكن العبادة التي بنيت لعبادة الله سبحانه و تربية الناس و تركيتهم، فيجب قتاله حتى لا يرتكب تلك الجريمة الأثيمة.

٦ - قوله سبحانه: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ...﴾ يشير إلى أنّ الغاية من تمكين المسلمين في الأرض هو إحياء المثل الإنسانية و هي عبارة عن إقامة الصلاة التي هي رمز لصلة الإنسان بالله سبحانه، و إيتاء الزكاة التي هي رمز للتعاون الإنساني، و الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر و هما كناية عن إقامة النظام الصحيح و النضال ضد كل نظام فاسد.

* * *

و قد تجلّت في ضوء هذا البحث حقيقة ناصعة هي من إحدى الحقائق القرآنية و هي أنّ تشريع الجهاد الابتدائي أو التحريري لم يكن لأجل الاعتداء على حقوق الإنسان، بل كان لأجل الدفاع عن حقوق المستضعفين، و غيرهم.

و لمّا بلغ الكلام إلى هنا، نرى أن نخوض في فلسفة الجهاد الإسلامي بصورتيه: الدفاعي و الابتدائي و الدوافع إلى تشريعه و ما يجب على المجاهد من رعاية أصول و قيم في الجهاد. و هذا بحث مستقل أتينا به لمناسبة خاصّة.

(١٢)

الجهاد في الإسلام دفاعياً أو تحريرياً

يعتبر الجهاد في منطق الدين الإسلامي وسيلة إلى بقاء الدين ، وإستمرار وجوده ، بل وبقاء الأمة الإسلامية وصيانة كيانها من السقوط والانهيار ولابد للوقوف على هذه الحقيقة من تقديم مقدمة ضرورية ، فنقول :

الجهاد ضرورة حياتية

عندما نطالع حياة الموجودات الحيّة نجد أنّها تقوم بثلاثة نشاطات تضمن بقاءها وحياتها .

وهذه النشاطات هي :

أولاً: التنفّس وجذب الغذاء المناسب .

ثانياً: التوالد والتكاثر، وهي صفة كلّ خلية من خلايا الكائنات الحيّة .

ثالثاً: دفع الموانع ، ودفع المزاحم وطرد المواد الزائدة ، والمضرة .

إنّ حياة كل كائن حي ملازمة لهذه النشاطات الثلاثة ، بل ومدينة لها ، فلا تخلو عنها ولا تفارقها .

ولمّا كان الإسلام ظاهرة حياتية - وإن لم تكن ظاهرة ماديّة بل ظاهرة إلهية - فإنّه لا يخلو بدوره عن هذه النشاطات والفعاليّات الثلاث ولا يستغني عنها .

فالدِّين الإسلامي بحاجة - في بقائه ، واستمرار حياته ووجوده - إلى هذه الأمور الثلاثة ، وأخصّ بالذكر الأمر الثالث .

فإنّ الإسلام ، لكونه رسالة إلهية منزلة لهداية البشرية ، يسعى إلى تغيير العادات والتقاليد البالية ، والأوضاع الفاسدة والنظم الباطلة ... ولذلك من الطبيعي أن يواجه معارضة من يخالف هذا التغيير مصالحهم ، ويتعارض مع أهدافهم ومطامعهم ... وعندئذ يجب على هذا الدين أن يقوم بدفع هذه الموانع ويكتسح تلكم الحواجز ، ليمضي قدماً في أداء رسالته ، وتحقيق أهدافه .

إنّ هناك فرقاً واضحاً بين (المذهب الفلسفي) و(الدين الإلهي) .

فالفيلسوف ، يكتفي ببحث الأمور الفلسفية لمجرد التوضيح ، أو النقد وينشر أفكاره وتحليلاته بين الناس ليقفوا عليها ويعرفوها دون أن يرى إلزامهم بشيء منها . فهو لا يهتم سوى طرح أفكاره والدفاع عنها بقاطع البرهان ، وواضح الدليل .

وأما (الدين الإلهي) فليس مذهباً فلسفياً ليكتفي بمجرد البيان والتوضيح ويحصر همته في النقد والإشكال إنّما هو ثورة إصلاحية ، وعملية تغييرية تهدف إلى إقامة نظام صالح عادل فوق ركام الأنظمة الفاسدة ، والأوضاع المنحطة .

وبديهي أنّه لا يتحقّق ذلك دون مواجهة الموانع ، وقيام الصراعات والحروب ، مع الجهات والقوى المعارضة لهذا التغيير .

فهل في العالم حركة تغييرية إستطاعت تحقيق أهدافها دون خوض الصراعات الحامية ، ودون نشوب الحروب وسقوط الضحايا ، أو إراقة محجمة دم ؟

فهل إستطاعت (الثورة الفرنسية) أن تتجنّب إراقة الدماء ؟

وهل نجحت (الثورة الروسية) إلّا بعد سقوط الملايين من القتلى ؟

وهل حقّقت (الثورة الهندية) أهدافها إلّا عبر المئات من القرابين البشرية ؟

نعم إنّ ما يفترق به (الجهاد الإسلامي) عن الحروب الأخرى التي تفرضها

الحركات التغييرية الأخرى هو: تجنّب الإسلام عن الحروب، وإراقه الدماء قدر الإمكان، والقيام بذلك من باب الضرورة وفي حدود الإنسانية والرحمة.

هذا مضافاً إلى بقية الفوارق التي تتجسّد في أحكام (الجهاد الإسلامي) كما سيأتي تفصيلها.

وصفوة القول: إنّ آية ثورة إصلاحية وحركة تغييرية تتطلّب - بحكم الضرورة - هذه المواجهات الساخنة، دفعاً للمزاحم ودفعاً للموانع والحواجز، وإلاّ ماتت هذه الثورة في المهد، كما تموت الخلية الحيّة إذا تركت ذلك.

ولهذا وصفه القرآن بأنّه وسيلة للحياة والبقاء والإستمرار إذ قال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُهُ تُخْشَرُونَ﴾ (الأنفال/ ٢٤).

وبعبارة واضحة، إنّ الإسلام نظام إجتماعي ثوري، لم ير العالم نظيره قط، فهو بما أنّه رسالة إلهية، تضمن سعادة البشر، يرى لنفسه حق التوسعة والتعميم.

ولأجل ذلك يسعى لرفع الموانع والحواجز بأسهل الطرق وأعدّلها.

فيتبدّى بالتبليغ والتعليم والبحث والمجادلة والتوجيه والإرشاد، فإذا رأى أنّ المانع لا يرتفع إلاّ بقوة قاهرة يسعى لرفع الموانع بتلك القوة، وإليه يشير قوله سبحانه:

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (البقرة/ ١٩٠).

وليس هذا يختصّ بالدين الإسلامي بل كان هذا هو طريق الأنبياء ومنهاجهم في الدعوة إلى طريق الحق. وفي ذلك يقول سبحانه:

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾ (الحديد/ ٢٥).

والكتاب والميزان إشارة إلى أنهم كانوا يتوسلون في بدء الأمر بأسهل الطرق، وهو تنوير الأفكار وإقناعها بمنطق العقل .

وأما إذا رأوا أن ذلك المنطق لا يجدي في رفع الموانع يتوسلون بمنطق القوة، فالحديد في الآية كناية عن ذلك المنطق، وحياة الأنبياء وتاريخهم خير شاهد على ذلك .

وها هنا نقطة أخرى نلفت نظر القارئ الكريم إليها، وهي : إن الإسلام يريد أن يعمم العدالة الاجتماعية في جميع مناحي الحياة .

ومن الطبيعي أن كل ثورة - من هذا القبيل - لا تضمن منافع جميع الطبقات بل ربما تكون مضرّة بمصالح البعض كالطغاة والمستثمرين والمترفين، ولأجل ذلك كان المترفون يعارضون كل حركة إصلاحية إلهية ويصدّون عن وجه الحق . كما قال القرآن :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ (سبا/ ٣٤) .

ولأجل ذلك يجب على صاحب الرسالة التوسل بمنطق القوة (حين لا تجدي قوة المنطق) في رفع الحواجز والموانع، والتخلّص ممّن يسد طريق الحق والعدالة .

هذا وأشباهه تمثّل فلسفة الجهاد الإسلامي وتشريعه لنوعين من الجهاد (الدفاعي والتحريرى)، وخصائصهما، وأحكامهما : على نحو الإيجاز والإجمال .

الجهاد الدفاعي

والمراد من هذا الجهاد هو مقاتلة الأعداء المعتدين، دفاعاً عن النفس، والمال، و ذباً عن الوطن والحرية، وذوداً عن الشرف والاستقلال .

إنّ الدفاع المذكور على قسمين :

أولاً: الدفاع عن حوزة الإسلام.

ثانياً: الدفاع عن النفس والمال وماشيهما وأما البحث عن القسم الثاني فمذكور إلى الكتب الفقهية المعدّة لتفصيل ذلك. (راجع شرائع الإسلام الباب السادس في حدود المحارب من كتاب الحدود والتعزيرات، تجد فيه فروع وتفاصيل هذا المبحث).

وأما القسم الأول فممنه ما إذا غشى بلاد المسلمين أو ثغورها عدوّ يخشى منه على بيضة الإسلام ومجتمع المسلمين، فيجب عليهم الدفاع بأيّة وسيلة ممكنة من بذل الأموال والنفس.

ولو خيف من زيادة الإستيلاء على بلاد المسلمين وتوسعة ذلك، وأخذ بلادهم، أو أسرهم، وجب الدفاع بأيّة وسيلة ممكنة، كما لو خيف على حوزة الإسلام من الإستيلاء السياسي، والإقتصادي المنجرّ إلى أسرهم السياسي والإقتصادي، ووهن الإسلام والمسلمين وضعفهم يجب الدفاع بالوسائل المشابهة والمقاومة السلبية المتنوّعة، فرض الحصار الإقتصادي على أمتعتهم وبضائعهم وترك استعمالها وترك المعاملة والمرادة معهم مطلقاً، إلى غير ذلك من أنواع المقاومة التي تختلف مع إختلاف نوع الإستيلاء، وإختلاف الظروف والمقتضيات.

هذا وقد وردت حول الدفاع عن النفس روايات وأحاديث منها:

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «من قتل دون ماله فهو شهيد».

وقال (صلى الله عليه وآله وسلم): «يغض الله تعالى رجلاً يدخل عليه في بيته فلا يقاتل».

وقال (صلى الله عليه وآله وسلم): «من قتل دون مظلّمته فهو شهيد»^(١).

وعلى كل تقدير فالجهاد الدفاعي جهاد شرّعه الإسلام عندما تتعرّض الأمة

(١) راجع وسائل الشيعة ج ١١ ص ٩١-٩٢، وقد وردت روايات مماثلة في المقام عن أهل البيت تركناها اختصاراً.

الإسلامية لمهاجمة الأعداء، وعدوانهم وتصبح غرضاً لأطماعهم ومؤامراتهم.

وهذا مما تقتضيه طبيعة الحياة، وتحكم به الفطرة، ويحكم بحسنه وضرورته العقل السليم، كما تؤيده كافة المدارس والمذاهب الحقوقية والسياسية والاجتماعية.

وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الجهة الموجبة للجهاد والقتال بقوله:

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ (البقرة/ ١٩٠).

وقوله سبحانه:

﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ* الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّهُدَمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (الحج/ ٣٩-٤٠).

وعلى هذا الأساس كانت أغلب الحروب والغزوات التي قام بها النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ووقعت في حياته.

فهي كانت حروباً دفاعية قام بها المسلمون بقيادة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وأمره، دفاعاً عن حوزة الدين، وحياة المسلمين.

فإنَّ غزوات بدر وأحد والأحزاب، إلى آخر الغزوات والحروب كانت لدفع الحملات التي كان يقوم بها الأعداء ضد المسلمين.

كما أنَّ (السرايا) التي بعثها النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) كانت لأجل إطفاء نيران الفتن وإحباط المؤامرات التي كان يشعلها ويحيكها أعداء الإسلام في أنحاء الجزيرة العربية للقضاء على الدين الجديد، واستئصال جذوره وهدم بنيانه.

* * *

خصائص الجهاد الدفاعي

إنَّ للجهاد الدفاعي في الإسلام حدوداً وأحكاماً تميّزه عن الحروب التي يقوم بها الآخرون في عالمنا المعاصر.

ولقد أشار القرآن الكريم إلى هذا الخصائص - في آية واحدة - إذ قال سبحانه :

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (البقرة / ١٩٠).

والخصائص التي ذكرتها هذه الآية هي باختصار:

أ - كون الجهاد في سبيل الله (الهدف)

إنَّ الجهاد والقتال يجب أن يكون لله تعالى، ولكسب رضاه سبحانه، لا لتوسيع السيطرة، ونشر النفوذ، وضم بلد إلى بلد. وهذا هو أهم خصائص الجهاد الإسلامي.

نظراً لأهميتها القصوى أكد عليها القرآن الكريم في آيات متعدّدة، واعتبره الفرق الجوهرية بين الحرب الإسلامية والحرب غير الإسلامية، وبين الجهاد الذي يقوم به المسلمون، والقتال الذي تمارسه دول العالم، والجماعات غير المسلمة المؤمنة، إذ يقول :

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ (النساء / ٧٦).

ولأجل ذلك يذمّ الله سبحانه كل قتال أو قيام يراد به التسلّط على حطام الدنيا ومتاعها ويقول سبحانه :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ﴾ (النساء / ٩٤).

ويقول سبحانه :

﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُنْجِسَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (الأنفال / ٦٧) .

ويقول سبحانه :

﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْغُوكَ وَلَكِنْ بَغَدْتَ عَلَيْهِمْ الشَّقَّةُ وَسَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (التوبة / ٢٤) .

ب - القتال ضد المعتدي

إن القتال لا يجوز إلا ضد الذين يقاتلون المسلمين ، ويبدأونهم بعدوان .

وهو شرط في هذا النوع من الجهاد دون الجهاد التحريري ، الذي سيوافيك تفصيله .

فالقتال أساساً شرع لصد العدوان ورد المعتدي ، وإيقاف المتجاوز عند حدّه ، ولهذا يأمر الإسلام أتباعه أن يكفّوا عن القتال إذا فعل العدو ذلك :

قال سبحانه :

﴿... فَإِنْ اعْتَرَفْتُمُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوَا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (النساء / ٩٠) .

ويقول في آية لاحقة :

﴿... فَإِنْ لَمْ يَعْزِلْوَكُمُ وَيَقَاتِلُوكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ نَفَقْتُمُوهُمْ﴾ (النساء / ٩١) .

على أن الجهاد الدفاعي ربّما يشرع أيضاً عندما يقوم العدو بنكث المواثيق ، ونقض المعاهدات ، وتعريض السلام المتفق عليه للخطر ، أو يقوم بطرد الشخصيات الإسلامية من مواطنهم ، وتشريدهم ظلماً وعدواناً .

فمن الأول يقول سبحانه :

﴿وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ (التوبة/ ١٢).

وفي آية لاحقة يشير سبحانه إلى الأمر الثاني إذ يقول :

﴿أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدُّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ اتَّخَشَوْنَهُمْ فَالَلَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (التوبة/ ١٣).

كما ويندرج تحت هذا مكافحة الاستعمار بكل أشكاله وألوانه ... التي يتوقف تفصيل الكلام فيها على بيان السياسة الخارجية للحكومة الإسلامية .

ج - حد الجهاد وإطاره

إن القتال يجب أن يكون في إطار الحق والعدل ولا يتجاوز حدودهما . وهو شرط مشترك بين الدفاعي والتحريري ولما كان الإسلام دين الحق والعدل فإنه أكد على هذا الشرط أشد وأبلغ تأكيد ، وصرح - مثلاً - بأن القتال والعدوان يجب أن يماثل العدوان الواقع على المسلمين ولا يتجاوز مقداره ، وإلا أعاد انتقاماً وخروجاً عن سنة العدل فقال - في نفس الآية - :

﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (البقرة/ ١٩٤).

والجدير بالذكر أن إرداف الأمر بالجهاد بالحث على التقوى يوحى بضرورة وجود صفة التقوى ، وتوازنة مع الجهاد منعاً من تجاوز الحق والعدل .

فإن المقاتل غالباً تدفعه سورة الغضب إلى ارتكاب الجرائم والتعدي عن الحق إلا من خاف الله تعالى .

وقد أشار القرآن إلى ضرورة رعاية العدل والتقوى في جميع الأحوال بصورة

عامّة فقال سبحانه :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ لَا تَمْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (المائدة/ ٨) .

هذا وقد دلّت - على تشريع هذا الجهاد - مضافاً إلى ما ذكر من الآيات ، أحاديث وروايات متضافرة تأتي ببعضها :

قال الإمام علي (عليه السلام) :

«الجهاد باب من أبواب الجنة فتحه الله لخاصّة أوليائه ...

هو لباس التقوى ودرع الله الحصينة ، وجنته الوثيقة»^(١) .

وقال الإمام أبو جعفر الباقر (عليه السلام) :

«الجهاد الذي فضله الله على الأعمال وفضّل عامله على العمال تفضيلاً في

الدرجات والمغفرة لأنّه ظهر به الدين ، وبه يدفع عن الدين»^(٢) .

إلى غير ذلك من الأحاديث المذكورة في المصادر المعتمدة .

ثم إنّ من يجب جهادهم على نحو الدفاع ثلاث طوائف :

١- البغاة على الإمام من المسلمين ، كالخوارج الذين خرجوا على الإمام

علي (عليه السلام) مثلاً .

٢- أهل الذمّة ، وهم اليهود والنصارى والمجوس إذا أخلّوا بشرائط الذمّة .

٣- من ليس لهم كتاب إذا قاموا بمؤامرة ضد المسلمين .

(١) نهج البلاغة الخطبة ٢٧ .

(٢) في هذا الحديث إشارة إلى كلا النوعين من الجهاد (الدفاعي و التحريري) فقلوله (عليه

السلام) : لأنّه ظهر به الدين ، إشارة إلى الثاني ، وقلوله (عليه السلام) : وبه يدفع عن الدين ، إشارة إلى الأوّل .

هذه هي لمحة خاطفة عن حقيقة الجهاد الدفاعي ودوافعه وخصائصه ، وأما معرفة مسائله وفروعه وأحكامه التفصيلية فمتروكة إلى الكتب الفقهية المفصلة^(١).



الجهاد التحريري (الابتدائي)

لقد شرع الإسلام - إلى جانب الجهاد الدفاعي - نوعاً آخر من الجهاد ، هو الجهاد الابتدائي الذي يجدر أن يسمّى بالجهاد التحريري .

وتتلخّص دوافع هذا النوع من الجهاد في أمور عديدة نشير إلى ثلاثة منها ، تاركين للقارئ الكريم مراجعة الكتب الفقهية المطوّلة المفصلة لمعرفة بقية هذه الدوافع ، والأسباب .

١- تحرير البشريه من الشرك

إنّ أهم دوافع الجهاد التحريري هو محاربة الوثنية والشرك ، وتحرير البشرية من إتخاذ أي معبود سوى الله .

فالإسلام يأمر بعبادة الله وحده ، وينهي عن اتّخاذ أي معبود سواه .

يقول الله سبحانه :

﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ (القصص / ٨٨) .

وهي حقيقة تدركها الفطرة البشرية السليمة ولكن هذه الفطرة قد تنحرف وتعيد عن مسيرها الصحيح بفعل المؤثرات والدعايات وتضليل المضللّين .

وهنا يفرض الدين على أتباعه أن يجاهدوا لتحرير العقول من قيودها ، وتخليص الفطرة الإنسانية المنحرفة من براثن الوثنية بكل وسيلة ممكنة .

(١) شرائع الإسلام ، كتاب الجهاد ، الركن الثاني - مع شروحه - .

وليس هذا ممّا يخالف حرية الإنسان في اتّخاذ المعتقد الذي يريد، لأنّ الحرية ليست مطلوبة على إطلاقها.

ثمّ إنّ تخليص البشرية من برائن الوثنية إنّما هو خدمة للبشرية وإحياء لها، وإنفاذ لشخصيتها من ذلّ الخضوع تجاه الموجودات الحقيرة.

و هذا أمر ضروري حتّى إذا لم يدرك البشر أهمّيته، أو امتنع من قبوله تمثيلاً مع هواه.

فلو أنّ وزارة الصحة - مثلاً - أرادت تلقّيح الناس باللقاح الصحيّ ضد مرض داهم، أو وباء قادم، لزم على الجميع قبول هذا الأمر، ولم يكن لأحد الامتناع عن ذلك بحجّة أنّه حرّ لا يجوز إكراهه على شيء.

فلا تسمع منه هذه الحجّة، ولا يقبل منه هذا الرفض، حفاظاً على الصحة العامة وصيانة للمجتمع من العدوى.

و يعتبر هذا الإكراه والإلزام بهذا الأمر العقلائي رحمة له، و لطفاً به لظلماً وعدواناً.

إنّ عبادة الوثن تجعل عابد الوثن أذلّ من الصنم الذي نحته بيديه ... و إلى ذلك يشير سبحانه - مستكراً -: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾؟ (الصافات / ٩٥).

ثمّ إنّ الخضوع للوثن يوجب انحطاط الفكر الإنساني و وقوعه في الخرافات التي هي بمثابة القيود والأغلال للفكر البشري، تمنعه عن الانطلاق في مدارج الرقي و التكامل، و تحجز النفس الإنسانية من نموّ الفضائل و السجايا الخلقية الكريمة.

هذا مضافاً إلى أنّ عبادة الأوثان و الأصنام توجد اختلافاً و تحزّياً بين البشر، و تفرّق وحدته، و تمزّق صفّه إذ كل جماعة تتخذ وثناً خاصّاً تعبدّه و تتمسّك به، و تنفي سواه، و في ذلك ضرر عظيم على حياة البشرية لا يقلّ عن خطر الطاعون و الوباء، و في ذلك يقول الله حاكياً عن لسان يوسف :

﴿يَا صَاحِبِيَ السِّجْنِ أَأَرَبَابٌ مُتَّفَقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (يوسف / ٣٩).

ولهذا يرى الإسلام محاربة هذا الوباء الفكري ، واقتلاعه من الجذور .

و من هنا أقدم الرسول الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) عند فتحه «مكة» على كسر الأصنام الموضوعة في البيت الحرام ، وأمر كل صاحب وثن أن يحطم وثنه ، وكان (صلى الله عليه وآله وسلم) يفعل ذلك كلما فتح منطقة من مناطق الجزيرة^(١).

نعم صحيح أنّ للتبليغ والدعوة أثراً لا ينكر في إيقاظ الأفكار ، وفكّها من أسارها ، بيد أنّه أثر محدود لا يعرفه إلّا الزمر الواعية ، المثقفة ، القادرة على إستيعاب التوجيهات والمواظ .

ولأجل ذلك يجب على إمام المسلمين قبل نشوب الحرب بين المسلمين وأعدائهم أن يدعو الكفار والأعداء إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة ، ويبالغ في إيقاظهم وتوعيتهم ودعوتهم وإتمام الحجّة عليهم .

قال صاحب شرائع الإسلام :

«و لا يبدؤون إلّا بعد الدعاء إلى محاسن الإسلام ويكون الداعي الإمام أو من نصّبه»^(٢).

وقد دلّت على ذلك من السنّة روايات متضافرة منها ما ورد عن السكوني عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) : قال : قال أمير المؤمنين (عليه السلام) :

بعثني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى اليمن فقال : يا علي لا تقاتلنّ أحداً حتّى تدعوه إلى الإسلام ، والله لئن يهدينّ الله على يديك رجلاً خيراً لك ممّا طلعت عليه الشمس وغربت ، ولك ولاؤه يا علي»^(٣).

وعن علي (عليه السلام) أنّه قال :

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ١٤٣ .

(٢) شرائع الإسلام ، كتاب الجهاد ، الركن الثاني .

(٣) مستدرک الوسائل ج ١١ الباب ٩ من أبواب جهاد العدو الحديث ١ .

«لَا يَغْزَى قَوْمٌ حَتَّى يَدْعُوا»^(١).

وعن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أيضاً أنه قال :
«لَا تَقَاتِلَ الْكُفَّارَ إِلَّا بَعْدَ الدَّعَاءِ»^(٢).

وقد سئل الإمام زين العابدين علي بن الحسين (عليهما السلام) عن كيفية الدعوة إلى الدين :

فقال : تقول : «بسم الله الرحمن الرحيم - أدعوك إلى الله عزّ وجلّ وإلى دينه وجماعه أمران : أحدهما : معرفة الله عزّ وجلّ والآخر : العمل برضوانه ، وإنّ معرفة الله عزّ وجلّ أن يعرف بالوحدانية والرأفة والرحمة والعزّة ، والعلم والقدرة والعلوّ على كل شيء ، وإنّ النافع الضار القاهر لكل شيء الذي لا تدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ، وإنّ محمداً عبده ورسوله ، وإنّ ما جاء به هو الحق من عند الله عزّ وجلّ وما سواه هو الباطل ».

فإذا أجابوا إلى ذلك فلهم ما للمسلمين ، وعليهم ما على المسلمين^(٣).

وعن الإمام الباقر (عليه السلام) أنه قال :

«أَوَّلُ حُدُودِ الْجِهَادِ الدَّعَاءُ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ مِنْ طَاعَةِ الْعِبَادِ ، وَإِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِبَادِ وَإِلَى وِلَايَةِ اللَّهِ مِنْ وِلَايَةِ الْعِبَادِ»^(٤).

بل ولو أنّ أحداً من المشركين إستأمن وأراد أن يسمع كلام الله أعطى الأمان ، ثم أعيد إلى مأمنه ، سواء كان قبل نشوب الحرب أو في أثناءه .

قال الله سبحانه :

﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ

(١) و(٢) مستدرک الوسائل ج ١١ الباب ٩ من أبواب جهاد العدو الحديث ٣ ، ٢ .

(٣) وسائل الشيعة ج ١١ ص ٣١ ، باب كيفية الدعاء إلى الإسلام من أبواب الجهاد .

(٤) وسائل الشيعة ج ١١ ص ٧ .

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ (التوبة / ٦).

غير أنّ الدعوة والتبليغ ربّما تؤثر في بعض الأشخاص ولا تؤثر في آخرين، خصوصاً إذا كان الدين يهدّد مصالحهم ومطامعهم ولذلك وجبت محاربتهم ... إذ لا يكون الخير والإصلاح حيثنّذ إلا بالسيف، ومنطق القوة:

و إلى هذا أشار النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بقوله: «الخير كلّ في السيف، وتحت ظلال السيف، ولا يقيم الناس إلا بالسيف»^(١).

فرض العقيدة ممنوع

قد يتوهّم الجاهل بمعالم الدين الإسلامي وأحكامه أنّ الهدف من الجهاد التحريري إنّما هو فرض العقيدة الإسلامية على الناس فرضاً.

ولكن هذا ظنّ واضح البطلان معلوم الضعف لمن له معرفة بطبيعة الدعوة الإسلامية.

فإنّ الإسلام الذي يشجب ويستنكر على بعض الناس اتّباعهم لعقائد آبائهم وأجدادهم الباطلة، كيف يجوز لأتباعه أن يحملوا الناس على العقيدة الإسلامية دون أن يسمحوا لهم بأن يفكّروا ويحقّقوا ويفتّشوا عن المعتقد الحق، ليعتقدوه بالبرهان والدليل؟

إنّ اعتناق العقيدة أي عقيدة يجب أن يكون حسب نظر الإسلام قائماً على أساس البحث والفحص والتحقيق ومرتكزاً على البرهان والدليل، ولذلك فهو يقبح اتّباع السلف دون مراجعة لعقائدهم، وتحقيق في صحتها أو بطلانها إذ قال سبحانه:

﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

(١) وسائل الشيعة ج ١١ ص ٥.

عَلَى أُمَّةٍ (أي طريقة) وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ * قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ * فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿الزخرف/ ٢٣-٢٥﴾.

و قال سبحانه :

﴿وَ إِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئاً وَ لَإِيهْتَدُونَ﴾ (البقرة/ ١٧٠).

و بتعبير آخر: إن الإسلام ذم التقليد في الأصول و العقائد و الجري على سنن الآباء و الأجداد بلا تأمل و لا تدبر، و طالب بالتفكر و التعقل فكيف يأمر أتباعه بأن يفرضوا العقيدة الإسلامية على الآخرين بقوة النار و الحديد.

* كيف وقد صرح بحرية الاعتقاد بقوله سبحانه :

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ (البقرة/ ٢٥٦).

إن القرآن الكريم يصرح بأن الاختلاف الفكري، و التنافس الأيديولوجي أمر غريزي طبيعي، و لذلك فهو باق إلى يوم القيامة و لا يمكن إزالته من رأس، و لا يصح إلغاؤه بالمرّة.

قال سبحانه :

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَازِلَ الْوَنَ مُخْتَلِفِينَ﴾ (هود/ ١١٨).

إن القرآن الكريم ينهي الرسول الأكرم (صلى الله عليه و آله و سلم) عن فرض العقيدة الإسلامية على الناس لأنّ الله شاء لهم أن يكونوا أحراراً في ذلك وهو في الوقت نفسه يعطينا درساً في مجال التبليغ و الدعوة يجب أن نسير على ضوئه، فيقول :

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (يونس/ ٩٩).

إذن فلم يكن الجهاد التحريري في مجال (تحرير البشرية من الشرك) بفرض العقيدة على الناس أو حملهم على الخضوع لمنهج الدين دون اختيار منهم أو إرادة حرة، بل هناك دواعٍ وعللٌ للجهاد التحريري وهي التي نتلوها عليك .

٢- كسر الموانع المفروضة على الشعوب

إنّ هناك داعياً آخر لتشريع عنوان الجهاد التحريري وهو وضع الاغلاق المفروضة على الشعوب، وإسقاط الحكومات التي تمنع من وصول الإسلام إلى الناس وتقيم سدوداً بينهم وبين العقيدة الحقّة وتسلب حريّاتهم، وتكرههم على اتّخاذ عقيدة خاصّة، والمشي على حسب منهج خاص وإن كانوا لا يرتضونه .

وبهذا يكون الجهاد التحريري لرفع الموانع والحواجز المانعة عن وصول العقيدة الحقّة إلى الناس، وتحريرهم من تلك القيود حتى يمكنهم اختيار الدين الإسلامي بعد الاطلاع على محاسنه، وتبليغ معالمه إليهم .

٣- تخليص المستضعفين من الظالمين :

إنّ الهدف الثالث من أهداف الجهاد التحريري هو إنقاذ الشعوب من اضطهاد الحكّام الجائرين، واستبدادهم وظلمهم .

فهو إذن شرع لتحرير المستضعفين وتخليصهم من عسف الحكّام، وكتبهم، وحيث إنّ هذا الهدف لا يتحقّق إلّا باستخدام القوّة وحمل السلاح والمقاتلة والغزو إتخذ الإسلام طريق الجهاد، فقال القرآن الكريم :

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ (النساء / ٧٥) .

وقد وردت الإشارة إلى هذا الهدف في تصريحات بعض المسلمين الذين خرجوا لفتح البلاد وإنقاذ المستضعفين من حكامهم الجائرين قال إنَّ سعد بن أبي وقاص أرسل ربعي بن عامر ليكلّم قائد القوات الفارسية فلما دنا من «رستم» جلس على الأرض وركّز رمحه على البسط فقال له : ما حملك على هذا؟ قال : إنّنا لانستحب القعود على زينتكم ، فقال له ترجمان رستم واسمه «عبود» من أهل الحيرة : ما جاء بكم؟ قال : الله جاء بنا وهو بعثنا لنخرج من يشاء من عباده من ضيق الدنيا الى سعتها ، ومن جور الأديان الى عدل الاسلام فأرسلنا بدينه الى خلقه ، فمن قبله قبلنا منه ورجعنا عنه وتركناه وأرضه دوننا ، ومن أبى قاتلناه حتى نفضي إلى الجنة أو الظفر^(١).

إذن لم يكن تشريع هذا الجهاد لفرض الاستيلاء على الأراضي ، أو بهدف السيطرة على منابع الثروة ، أو استعمار الشعوب كما هو هدف الحروب غير الإسلامية في الماضي والحاضر.

كما أنّ الإسلام ينهي عن العدوان لبعض الأسباب التي تعود إلى المسائل الشخصية ، والقضايا الفردية ، التي لا تنطوي على مصلحة الإسلام والمسلمين الكلية ... ، وفي هذا الصدد يقول القرآن الكريم :

﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾ (المائدة/ ٢).

وبما أنّ الجهاد التحريري ينطوي على أحكام دقيقة ، وظرفية ، لا يعرفها إلا الإمام العادل العارف بالدين ، والعالم بالظروف لم يجز أن يقوم المسلمون بهذا الجهاد إلا بقيادة (إمام معصوم) أو من ينوب منابه في السلطة الدينية والزمنية ، نعم في مشروعية الجهاد التحريري في غياب الإمام المعصوم بحث مفصل ، فلاحظ الكتب الفقهية .

(١) الكامل لابن الأثير ج ٢ ص ٣٢٠ حوادث عام ١٤ من الهجرة النبوية .

وإلى هذا أشار الإمام الصادق (عليه السلام) بقوله :
«والجهاد واجب مع إمام عادل»^(١).

نعم هناك كلمة أخيرة على هامش كلا الجهادين وهي :

إنه يجب على الدولة الإسلامية - قبل نشوب أية حرب - إعداد المسلمين وتجهيزهم بكل ما تستطيع من أنواع القوة الحربية في كل زمان بحسبه ، على أن يكون القصد الأول من ذلك هو إرهاب العدو ، وإخافته من عاقبة التعدي على بلاد الأمة الإسلامية أو مصالحها ، أو على أفراد منها ، أو متاع لها حتى في غير بلادها ، لأجل أن تكون أمنة في عقر دارها مطمئنة على أهلها و مصالحها وأموالها ، ولكي تحظى بالاحترام اللائق بها في الساحة الدولية ، إذ يقول القرآن الكريم :

﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (الأنفال / ٦٠) .

ويبقى أن نقول : إن القتال والنضال بما هو هو ليس أمراً قبيحاً وإنما يصطبغ بالحسن أو القبح بالغايات المحددة للقتال والنضال .

فلو كان القتال والنضال بهدف الاعتداء والتجاوز على النفوس والأعراض والأموال والحرمان فيكون القتال أمراً منكراً ، ويعد وحشية همجية ، ويكون المباشرة حيواناً ضارياً تلبس بالإنسانية .

وإذا كان القتال لحفظ الشرف والإنسانية ومنع المعتدين عن الإعتداء ، وغير ذلك من الأهداف المشروعة المذكورة سلفاً ، فلا يكون قبيحاً بل يعتبر وظيفة إنسانية .

هذه دراسة عابرة عن الجهاد التحريري حقيقة وأهدافاً وفلسفة ، والتفصيل موكول إلى محله في الكتب الفقهية المفصلة . وأمّا الأدب فإليك البيان .

(١) وسائل الشيعة ج ١١ ص ٣٥ .

رعاية الأخلاق في الحرب

إنّ وقائع الحروب تشهد بأنّ الجباية والطواغيت ينسون - عند نشوب الحروب - كل القيم الإنسانية، والأصول الأخلاقية، فيرتكبون كل جريمة، ويقتطفون كل جنابة دون أن يردعهم عن ذلك رادع، أو يتقيّدوا في القتال بقانون.

وليس هذا أمر يتّصل بالماضي، فساحات المعارك اليوم، وما تشهده من فظائع، خير دليل على ما ذكرناه.

صحيح أنّ هناك أعرافاً دولية، وقوانين عالمية للحروب، ولكن من الصحيح أيضاً أنّ رعاية هذه القوانين والأعراف ضئيلة، أو كادت أن تكون مفقودة أصلاً.

هذا مضافاً إلى أنّ هذه القوانين والأعراف لا تكون - في الأغلب - شاملة، أو كافية.

غير أنّ الإسلام سنّ للحرب والقتال حدوداً دقيقة من شأنها أن تجعل الحرب في إطار الأخلاق والقواعد الإنسانية ولم يكتف بمجرّد تشريعها ووضعها، بل عمل بها في كافة حروبه ووقائعه.

من هنا يجب علينا أن نقف على هذه الحدود، لننتعزّ على مدى رحمة الإسلام وإنسانيّته، وعدالته، حتى في الحروب حيث يفقد المقاتلون توازنهم عادة، فلا يتوزعون عن ارتكاب كل كبيرة وصغيرة، وتشهد على ذلك الحروب العالمية وخاصّة (الأولى والثانية)، وكذا الحروب التي شنها الغرب على الشرق في مختلف المناطق في القرن الحاضر، ونخصّ بالذكر المعارك الدامية بين الإستعمار الفرنسي، والشعب الجزائري البطل، والإستعمار الأمريكي والشعب الفيتنامي، والإستعمار الإسرائيلي والشعب الفلسطيني، وما جرى في هذه الحروب من الممارسات الوحشية المروّعة على يد هذه القوى الإستعمارية.

١- الأمنون في الحرب

لَمَّا كانت العدالة الاجتماعية هي المطلب الأقصى للإسلام، ولم تكن للحرب أصالة في منطقة، ولم تكن بنفسها هدفاً بل شرعت لدفع المعتدين وإزالتهم عن طريق الدعوة الحقّة، اقتضى ذلك كلّهُ أن لا يهاجم إلّا على الظالمين ولذا قال القرآن الكريم:

﴿فَلَا عُذْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (البقرة/ ١٩٣).

ولأجل ذلك نهى الإسلام عن قتل طائفة من الناس إذا لم يكونوا يساندون الأعداء الظالمين ولا يقاتلون، وهؤلاء هم:

- ١- النساء .
- ٢- الولدان .
- ٣- المجانين .
- ٤- الأعمى .
- ٥- الشيخ الفاني .
- ٦- المقعد .

وقد دلّت على ذلك أحاديث متضافرة منها ما عن الإمام الصادق (عليه السلام) أنّه قال :

«نهى رسول الله عن قتل المقعد و الأعمى والشيخ الفاني والمرأة والولدان في دار الحرب»^(١).

٢- تمالك النفس

لا ريب أنّ الحرب سبب قوي لغليان المشاعر وارتفاع سورة الغضب إلى

(١) فروغ الكافي ج ٥ ص ٢٨ ح ٦.

أقصاه ولهذا ربّما يؤدّي إلى ارتكاب أقسى ألوان الجريمة في حقّ الخصم .

ومن هنا يجب أن يعطى زمام الحرب للعقل لا للمشاعر الملتهية ، والأحاسيس المشتعلة .

ولقد أعطى النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) تعاليم كلىّة في الحرب ، كان يوصي بها كل جيش يبعثه ، وكل سرية يرسلها .

وإليك فيما يأتي نموذجاً من الأحاديث التي أدب فيها النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) أو الإمام المجاهدين والمقاتلين بآداب ، وتعاليم خاصة ، تكفل إنسانية الحروب وعدالتها .

عن الإمام أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) أنّه قال :

«كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلّم) إذا أراد أن يبعث سرية دعاهم فأجلسهم بين يديه ، ثم يقول :

سيروا بسم الله وبالله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله ، لا تغلوا ، ولا تغدروا ولا تقتلوا شيخاً فانياً ولا صبيّاً ولا امرأة ، ولا تقطعوا شجراً إلّا أن تضطروا إليها .

وأیما رجل من أدنى المسلمين أو أفضلهم نظر إلى أحد من المشركين فهو جار ، حتّى يسمع كلام الله فإن تبعكم ، فأخوكم في الدين ، وإن أبى فابلغوه مأمّنه ، واستعينوا بالله»^(١) .

وعنه (عليه السلام) أيضاً أنّه قال :

إنّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلّم) كان إذا بعث أميراً له على سرية أمره بتقوى الله عز وجل في خاصّة نفسه ، ثمّ في أصحابه عامّة ، ثم يقول :

أغز باسم الله ، وفي سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، لا تغدروا ، ولا تغلوا ، ولا تمثّلوا ، ولا تقتلوا وليداً ، ولا متبئلاً في شاهق ، ولا تحرقوا النخل ولا تفرقوه بالماء ،

(١) وسائل الشيعة ج ١١ ص ٤٣ .

ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تحرقوا زرعاً لأنكم لا تدرون لعلكم تحتاجون إليه .
ولا تعقروا من البهائم ما يؤكل لحمه إلا ما لابد لكم من أكله ، وإذا لقيتم عدواً
للمسلمين فادعوهم ... الخ الحديث»^(١).

بل ونصّ بعض الفقهاء على أنّ المرأة لا تقتل حتّى لو كانت تعاون الأعداء ،
لأنّ النساء مستضعفات غالباً ، وهنّ يرغمن على القيام بمثل هذا التعاون إرغاماً .

قال المحقّق الحلّي في المختصر النافع :

«ولا تقتل نساؤهم ولو عاونوا إلا مع الإضرار»^(٢).

وهذا يجسّد منتهى الرحمة والإنسانية التي يتحلّى بها الدين الإسلامي .

وقد جاء في غزوة بدر أنّ عمر بن الخطاب قال لرسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) :

يا رسول الله دعني أنزع (أقلع) ثنيتي سهيل بن عمرو، ويدلّع لسانه (وكان
سهيل خطيباً يهرّج ضد النبي) فلا يقوم عليك خطيباً في موطن أبداً .

فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) :

«لا أمثّل به فيمثّل الله بي وإن كنت نبياً»^(٣).

إنّ المقارنة بين هذه التعاليم والمواقف الإسلامية والجنايات والجرائم الوحشية
التي ارتكبتها الدول الكبرى في مستعمراتها كالجزائر وفيتنام وغيرها ، توقفنا على
إنسانية الدين الإسلامي ورحمته في الحرب .

(١) وسائل الشيعة ج ١١ ص ٤٤ .

(٢) المختصر النافع ، كتاب الجهاد ص ١١٢ طبع القاهرة .

(٣) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٦٤٢ .

٣- منع ممارسة الأساليب الوحشية

إنّ الإسلام يحرم إهلاك العدو بالطرق غير الإنسانية مثل إلقاء السم في الماء أو قطعه عنهم، أو إرساله على مُخَيَّمهم لفرقهم، أو حرقهم بالنار.

وفي ذلك يقول المحقّق الحلّي في المختصر النافع:

«ويجوز المحاربة بكل ما يرجى به الفتح...»^(١).

ثم قال:

«ويكره بإلقاء النار، ويحرم بإلقاء السم»^(٢).

وقال العلامة الحلّي في تبصرة المتعلّمين:

«ويجوز المحاربة بسائر أنواع الحرب، إلّا إلقاء السم في بلادهم»^(٣).

ثمّ ها هو الإمام علي (عليه السلام) في صفّين بعد الإستيلاء على الشريعة لايمنع جيش معاوية عن الماء، وإن كان معاوية قد فعل ذلك من قبل^(٤).

إلى هذه الدرجة الرفيعة من الرحمة والشفقة تبلغ رحمة الإسلام، بينما لا تتورّع الدول الكبرى عن قصف الشعوب المقهورة بقنابل النابالم، وغيرها من الوسائل والأدوات الحربية الفتاكة المروّعة.

ومن الذي لا يمكن أن ينسى ما فعلته الولايات المتحدة في الحرب العالمية الثانية حينما قصفت هيروشيما، وناكازاكي بالقنابل الذرية، فأبادت ما يقارب نصف مليون، وحذف دينك البلدين من الخريطة الجغرافية بحجّة التعجيل في إنهاء الحرب، كما قال ترومن رئيس الجمهورية الأمريكي الأسبق عام ١٩٤٥ م؟

(١) و(٢) المختصر النافع، كتاب الجهاد: ص ١١٢.

(٣) تبصرة المتعلّمين: كتاب الجهاد ص ٨١.

(٤) راجع وقعة صفين لابن مزاحم: ص ١٦٦-١٦٧ (طبعة مصر).

٤- أمان الكفار

إنّ الإسلام - بحكم كونه رسالة إلهية ودعوة سماوية لهداية الإنسان - يحرص على دخول الأفراد في صفوف أتباعه ، والإنضواء تحت لوائه عن رغبة وإرادة .

ولتحقيق هذا الهدف الأسمى نجد الإسلام يسمح بإعطاء الأمان لكلّ من يطلب ذلك من الكفار لكي يسمع منطق الإسلام ، ويتعرّف على تعاليمه ، سواء كان ذلك عند نشوب الحرب ، أو في غير الحرب .

بل إنّ الإسلام يعطي الحق لكلّ مسلم أن يمنح الأمان لمن شاء ، ولو كان لغير الهدف المذكور .

قال المحقّق الحلّي في الشرائع :

«و يجوز أن يذم الواحد من المسلمين لأحد من أهل الحرب»^(١).

و قال في المختصر النافع :

«و يذم الواحد من المسلمين للواحد ، و يمضي ذمامه على الجماعة و لو كان أدونهم»^(٢).

ثمّ إنّ ما يدلّ على مدى عناية الإسلام و حرصه على الدماء أنّه يجبر حتّى من دخل في حوزة المسلمين بشبهة الأمان و ظنّه فهو مأمون حتّى يرد إلى مأمنه دون أن يصيبه أذى .

قال المحقّق في الشرائع :

«و كذا كلّ حربي دخل في دار الإسلام بشبهة الأمان كان يسمع لفظاً فيعتقده أماناً ، أو يصحب رفقة فيتوهمها أماناً»^(٣).

(١) شرائع الإسلام ، كتاب الجهاد في الذمام ، و راجع الجواهر ج ٢١ ص ٩٦ .

(٢) المختصر النافع ، كتاب الجهاد : ص ١١٢ .

(٣) الشرائع ، كتاب الجهاد ج ١ ص ٣١٣-٣١٤ .

و قال في المختصر النافع :

«و من دخل بشبهة الأمان فهو آمن حتى يردّ إلى مأمنه»^(١).

و تدلّ على هذا أحاديث منها عن الإمام الصادق (عليه السلام) أنّه قال :

«لو أنّ قوماً حاصروا مدينة فسألوهم الأمان، فقالوا: لا، فظنّوا أنّهم قالوا:

نعم، فنزلوا إليهم كانوا آمنين»^(٢).

ومن مظاهر العدل والمساواة أنّ الإسلام يبيح أمان العبد المسلم كما يبيح

أمان الحر المسلم سواء بسواء .

ويدلّ على هذا الحكم الإسلامي العظيم روايات عديدة منها ما روي عن الإمام

الصادق (عليه السلام) لمّا سأله السكوني عن معنى قول النبي (صلّى الله عليه وآله

وسلم): «يسعى بذمتهم أدناهم» قال (عليه السلام) :

«لو أنّ جيشاً من المسلمين حاصروا قوماً من المشركين فأشرف رجل، فقال :

اعطوني الأمان حتّى ألقى صاحبكم وأناظره فأعطاه أدناهم الأمان وجب على أفضلهم

الوفاء به»^(٣).

وعن الصادق (عليه السلام) أيضاً أنّه قال :

إنّ عليّاً (عليه السلام) أجاز أمان عبد مملوك لأهل حصن من الحصون وقال :

«هو من المؤمنين»^(٤).

ولقد روى الجزري في تاريخه الكامل : «إنّ المسلمين نزلوا بجنديسابور فأقاموا

عليها يقاتلونهم، فرمى إلى من بها من عسكر المسلمين بالأمان . فلم يفجأ

المسلمين إلّا وقد فتحت أبوابها، وأخرجوا أسواقهم، وخرج أهلها، فسألهم

المسلمون، فقالوا: رميتم بالأمان، فقبلناه، وأقرنا بالجزية على أن تمنعونا .

(١) المختصر النافع، كتاب الجهاد: ص ١١٢ .

(٢) وسائل الشيعة ج ١٥ ص ٥٠ .

(٣) و(٤) وسائل الشيعة ج ١٥ ص ٤٩ و ٥٠ .

فقال المسلمون: ما فعلنا.... .

وسأل المسلمون فيما بينهم، فإذا عبد يدعى «مكثفاً» كان أصله منها،
فعل هذا.

فقالوا: هو عبد.

فقال أهلها: لا نعرف العبد من الحر، وقد قبلنا الجزية، وما بدّلنا، فان شتم
فاغدروا. فكتبوا لعمر فأجاز أمانهم، فأمنوهم وانصرفوا عنهم^(١).

وهذا هو نموذج واحد من سلوك المسلمين في هذا المجال يجد نظائره كل من
راجع التاريخ الإسلامي.

(١) الكامل في التاريخ لابن الأثير الجزري ج ٢ ص ٣٨٧-٣٨٨.

واقعة الغدير

لا شك في أنّ الدين الإسلامي دين عالمي، وشريعة خاتمة، وقد كانت قيادة الأمة الإسلامية من شؤون النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) مادام على قيد الحياة، وطبع الحال يقتضي أن يوكل مقام القيادة بعده إلى أفضل أفراد الأمة وأكملهم. إنّ في هذه المسألة وهي أنّ منصب القيادة بعد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) هل هو منصب تنصيصي تعييني أو أنّه منصب انتخابي؟ اتجاهين:

فالشعبة ترى أنّ مقام القيادة منصب تنصيصي، ولابد أن ينصّ على خليفة النبي من السماء، بينما يرى أهل السنّة أنّ هذا المنصب انتخابي جمهوري، أي أنّ على الأمة أن تقوم بعد النبي باختيار فرد من أفرادها لإدارة البلاد.

إنّ لكل من الاتجاهين المذكورين دلائل، ذكرها أصحابهما في الكتب العقائدية، إلّا أنّ ما يمكن طرحه هنا هو تقييم ودراسة المسألة في ضوء دراسة وتقييم الظروف السائدة في عصر الرسالة، فإنّ هذه الدراسة كفيلة بإثبات صحّة أحد الاتجاهين.

إنّ تقييم الأوضاع السياسية داخل المنطقة الإسلامية وخارجها في عصر الرسالة يقضي بأنّ خليفة النبي لابد أن يعيّن من جانب الله تعالى، ولا يصحّ أن يوكل هذا إلى الأمة، فإنّ المجتمع الإسلامي كان مهتداً على الدوام بالخطر الثلاثي (الروم - الفرس - المنافقين) بشنّ الهجوم الكاسح، وإلقاء بذور الفساد والاختلاف بين المسلمين.

كما أنّ مصالح الأمة كانت توجب أن يوحد صفوف المسلمين في مواجهة الخطر الخارجي، وذلك بتعيين قائد سياسي من بعده، وبذلك يسد الطريق على

نفوذ العدو في جسم الأمة الإسلامية والسيطرة عليها، وعلى مصيرها.

وإليك بيان وتوضيح هذا المطلب:

لقد كانت الامبراطورية الرومانية أحد أضلاع الخطر المثلث الذي يحيط بالكيان الإسلامي، ويهدّده من الخارج والداخل.

وكانت هذه القوة الرهيبة تتمركز في شمال الجزيرة العربية، وكانت تشغل بال النبي القائد على الدوام، حتى أنّ التفكير في أمر الروم لم يغادر ذهنه وفكره حتى لحظة الوفاة، والالتحاق بالرفيق الأعلى.

وكانت أول مواجهة عسكرية بين المسلمين، والجيش المسيحي الرومي وقعت في السنة الثامنة من الهجرة في أرض فلسطين، وقد أدّت هذه المواجهة إلى مقتل القادة العسكريين البارزين الثلاثة وهم «جعفر الطيار» و«زيد بن حارثة» و«عبد الله بن حارثة».

ولقد تسبّب انسحاب الجيش الإسلامي بعد مقتل القادة المذكورين إلى تزايد جراءة الجيش القيصري المسيحي، فكان يخشى بصورة متزايدة أن تتعرّض عاصمة الإسلام للهجوم الكاسح من قبل هذا الجيش.

من هنا خرج رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم) في السنة التاسعة للهجرة على رأس جيش كبير جداً إلى حدود الشام ليقود بنفسه أيّة مواجهة عسكرية، وقد استطاع الجيش في هذه الرحلة الصعبة المضنية أن يستعيد هيئته الغابرة، ويجدد حياته السياسية.

غير أنّ هذا الانتصار المحدود لم يقنع رسول الله (صلّى الله عليه وآله وسلّم)، فأعدّ قبيل مرضه جيشاً كبيراً من المسلمين، وأمر عليهم «أسامة بن زيد»، وكلّفهم بالتوجّه إلى حدود الشام، والحضور في تلك الجبهة.

أمّا الضلع الثاني من المثلث الخطير الذي كان يهدد الكيان الإسلامي، فكان

الامبراطورية الايرانية (الفارسية) وقد بلغ من غضب هذه الامبراطورية على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ومعاداتها لدعوته ، أن أقدم امبراطور ايران «خسرو برويز» على تمزيق رسالة النبي ، و توجيه الإهانة إلى سفيره باخراجه من بلاطه ، والكتابة إلى واليه وعميله باليمن بأن يوجه إلى المدينة من يقبض على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، أو يقتله إن امتنع .

و«خسرو» هذا وإن قتل في زمن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلا أن استقلال اليمن - التي رزحت تحت استعمار الامبراطورية الايرانية ردحاً طويلاً من الزمان - لم يغيب عن نظر ملوك ايران آنذاك ، وكان غرور أولئك الملوك وتجبرهم وكبرياءهم لا يسمح بتحمل منافسة القوة الجديدة (القوة الاسلامية) لهم .

والخطر الثالث كان هو خطر حزب النفاق الذي كان يعمل بين صفوف المسلمين كالطابور الخامس وعلى تقويض دعائم الكيان الاسلامي من الداخل إلى درجة أنهم قصدوا اغتيال رسول الله ، في طريق العودة من تبوك إلى المدينة .

فقد كان بعض عناصر هذا الحزب الخطر يقول في نفسه : إن الحركة الاسلامية سينتهي أمرها بموت رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ورجيله ، وبذلك يستريح الجميع^(١) .

ولقد قام أبوسفيان بن حرب بعد وفاة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بمكيدة مشؤومة لتوجيه ضربة إلى الأمة الاسلامية من الداخل ، وذلك عندما أتى علياً (عليه السلام) وعرض عليه أن يبايعه ضد من عيّن رجال السقيفة ، ليستطيع بذلك تشطير الأمة الاسلامية الواحدة إلى شطرين متحاربين متقاتلين ، فيتمكّن من التصيد في الماء العكر .

ولكن الإمام علياً (عليه السلام) أدرك بذكائه البالغ نوايا أبي سفيان الخبيثة ، فرفض مطلبه وقال له كاشفاً عن دوافعه ونواياه الشريرة :

(١) الطور/ ٣٠ .

«والله ما أردت بهذا إلا الفتنة، وإنك والله طالما بغيت للإسلام شراً. لا حاجة لنا في نصيحتك»^(١).

ولقد بلغ دور المنافقين التخريبي من الشدة بحيث تعرّض القرآن لذكرهم في سور عديدة هي: سورة آل عمران، والنساء، والمائدة، والأنفال، والتوبة، والعنكبوت، والأحزاب، ومحمد، والفتح، والمجادلة، والحديد، والمنافقين، والحشر.

فهل مع وجود مثل هؤلاء الأعداء الخطرين والأقوياء الذين كانوا يترصّون بالاسلام الدوائر، ويتحينون الفرص للقضاء عليه، يصح أن يترك رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أمته الحديثة العهد بالاسلام، الجديدة التأسيس من دون أن يعيّن لهم قائداً دينياً سياسياً؟

إنّ المحاسبات الاجتماعية تقول: إنّه كان من الواجب أن يمنع رسول الاسلام بتعيين قائد للأمة، . . من ظهور أيّ اختلاف وانشقاق فيها من بعده، وأن يضمن استمرار وبقاء الوحدة الاسلامية بايجاد حصن قوي وسياج دفاعي متين حول تلك الأمة.

إنّ تحصين الأمة، وصيانتها من الحوادث المشؤومة، والحيلولة دون مطالبة كل فريق «الزعامة» لنفسه دون غيره، وبالتالي التنازع على مسألة الخلافة والزعامة، لم يكن ليتحقق، إلّا بتعيين قائد للأمة، وعدم ترك الأمور للقدار.

إنّ هذه المحاسبة الاجتماعية تهدينا إلى صحة نظرية «التنصيب على القائد بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)» ولعلّ لهذه الجهة، ولجهات أخرى طرح رسول الاسلام مسألة الخلافة في الأيام الأولى من ميلاد الرسالة الإسلامية، وظلّ يواصل طرحها والتذكير بها طوال حياته حتى الساعات الأخيرة منها، حيث عيّن خليفته ونصّ عليه بالنصّ القاطع الواضح الصريح في بدء دعوته، وفي نهايتها أيضاً.

وإليك بيان كلاهذين المقامين:

(١) الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٢٢، العقد الفريد ج ٢ ص ٢٤٩.

١- النبوة والامامة توأمان

بغض النظر عن الأدلة العقلية والفلسفية التي تثبت صحة الرأي الأول بصورة قطعية، هناك أخبار وروايات وردت في المصادر المعتبرة تثبت صحة الموقف والرأي الذي ذهب إليه علماء الشيعة وتصدّقه، فقد نصّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) على خليفته من بعده في الفترة النبوية من حياته مراراً وتكراراً، وأخرج موضوع الإمامة من مجال الانتخاب الشعبي والرأي العام.

فهو لم يعيّن (ولم ينص على) خليفته ووصيه من بعده في أخريات حياته فحسب، بل بادر إلى التعريف بخليفته ووصيه في بدء الدعوة يوم لم ينضو تحت راية رسالته بعد، سوى بضع عشرة من الأشخاص، وذلك يوم أمر من جانب الله العليّ القدير أن ينذر عشيرته الأقربين من العذاب الإلهي الأليم. وأن يدعوهم إلى عقيدة التوحيد قبل أن يصدع رسالته للجميع ويبدأ دعوته العامة للناس كافة.

فجمع أربعين رجلاً من زعماء بني هاشم وبني المطلب، ثم وقف فيهم خطيباً، فقال:

«أيكم يؤازرنّي على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصي وخليفتي فيكم؟»

فأحجم القوم، وقام عليّ (عليه السلام) وأعلن مؤازرته وتأييده له، فأخذ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) برقبته، والتفت الى الحاضرين، وقال:

«إنّ هذا أخي ووصي وخليفتي فيكم»^(١).

وقد عرف هذا الحديث عند المفسرين والمحدثين: بـ «حديث يوم الدار» و«حديث بدء الدعوة».

على أنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يكتف بالنص على خليفته في بدء رسالته، بل صرّح في مناسبات شتى في السفر والحضر، بخلافة

(١) تاريخ الطبري ج ٢ ص ٢١٦، الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٦٢ و٦٣، وقد مرّ مفصلاً في هذه الدراسة فراجع.

علي (عليه السلام) من بعده، ولكن لا يبلغ شيء من ذلك في الأهمية والظهور والصراحة والحسم ما بلغه حديث الغدير.

٢- قصة الغدير

لَمَّا انتهت مراسيم الحج، وتعلّم المسلمون مناسك الحجّ من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قرر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الرحيل عن مكة، والعودة إلى المدينة، فأصدر أمراً بذلك، ولَمَّا بلغ موكب الحجيج العظيم إلى منطقة «رايح»^(١) التي تبعد عن «الجحفة»^(٢) بثلاثة أميال، نزل أمين الوحي جبرئيل على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بمنطقة تدعى «غدير خم»، وخاطبه بالآية التالية:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (المائدة/ ٦٧).

إنّ لسان الآية وظاهرها يكشف عن أنّ الله تعالى ألقى على عاتق النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) مسؤولية القيام بمهمة خطيرة، وأي أمر أكثر خطورة من أن ينصبّ علياً (عليه السلام) لمقام الخلافة من بعده على مرأى ومسمع من مائة ألف شاهد؟!!

من هنا أصدر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أمره بالتوقف، فتوقفت طلائع ذلك الموكب العظيم، والتحق بهم من تأخر.

لقد كان الوقت وقت الظهيرة، وكان المناخ حاراً إلى درجة كبيرة جداً، وكان الشخص يضع قسماً من عباءته فوق رأسه والقسم الآخر منها تحت قدميه، وصنع للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) مظلة وكانت عبارة عن عباءة أُلقيت على أغصان

(١) رايح تقع الآن على الطريق بين مكة والمدينة.

(٢) من مواقيت الاحرام وتنسب منها طرق المدنيين والمصريين والعراقيين.

شجرة (سمرة) ، وصلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالحاضرين الظهر جماعة ، وفيما كان الناس قد أحاطوا به صعد (صلى الله عليه وآله وسلم) على منبر أعد من أحداج الإبل وأقتابها ، وخطب في الناس رافعاً صوته ، وهو يقول :

«الحمد لله ونستعينه ونؤمن به ونتوكل عليه ، ونعوذ به من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا الذي لا هادي لمن أضل ، ولا مضل لمن هدى ، وأشهد أن لا إله إلا هو ، وأن محمداً عبده ورسوله .

أما بعد : أيها الناس إنني أوشك أن أدعى فأجيب ، وأني مسؤول وأنتم مسؤولون ، فماذا أنتم قائلون؟»

قالوا : «نشهد أنك قد بلغت ونصحت وجهدت ، فجزاك الله خيراً» .

قال (صلى الله عليه وآله وسلم) : «ألستم تشهدون أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن جنته حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور؟»

قالوا : بلى نشهد بذلك .

قال (صلى الله عليه وآله وسلم) : «اللهم اشهد» .

ثم قال (صلى الله عليه وآله وسلم) : «وإنني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكنم بهما لن تضلوا أبداً» .

فنادى مناد : «يا أيها أنت وأمي يا رسول الله وما الثقلان؟»

قال (صلى الله عليه وآله وسلم) : «كتاب الله سبب طرف بيد الله ، وطرف بأيديكم ، فتمسكوا به ، والآخر عترتي ، وإن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، فلا تغدموهما فهلكوا ، ولا تقصروا عنهما فهلكوا» .

وهنا أخذ بيد «علي» (عليه السلام) ورفعها ، حتى رؤي بياض اباطهما ، وعرفه الناس أجمعون ثم قال :

«أيها الناس من أولى الناس بالمؤمنين من أنفسهم؟»

قالوا: «الله ورسوله أعلم» .

فقال (صلى الله عليه وآله وسلم) :

«إن الله مولاي وأنا مولى المؤمنين وأنا أولى بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاة فعليّ مولاة^(١)» .

اللَّهُمَّ وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله، وأحب من أحبه، وابغض من أبغضه، وأدر الحق معه حيث دار^(٢) .

فلما نزل من المنبر، استجاز حسان بن ثابت شاعر عهد الرسالة في أن يفرغ ما نزل به الوحي في قالب الشعر، فأجازه الرسول، فقام وأنشد :

يناديهم يوم الغدير نبهم	بخم وأكرم بالنبى مناديا
يقول فمن مولاكم وليكم	فقالوا ولم يبدو هناك التعاميا
إلهك مولانا وأنت ولينا	ولم تر ممّا في الولاية عاصيا
فقال له قم يا عليّ فأنّني	رضيتك من بعدي إماماً وهاديا
فمن كنت مولاة فهذا وليّـه	فكونوا له أنصار صدق مواليا
هناك دعا: اللَّهُمَّ! وال وليّـه	وكن للذي عادا علياً معاديا

مصادر الواقعة

هذه هي واقعة الغدير استعرضناها لك على وجه الإجمال، وهي بحق واقعة لا يسوغ لأحد انكارها بأدنى مراتب التشكيك والقدح، فقد تناولها بالذكر أئمة المؤرخين أمثال: البلاذري، وابن قتيبة، والطبري، والخطيب البغدادي، وابن عبد البر، وابن عساكر، وياقوت الحموي، وابن الأثير، وابن أبي الحديد، وابن خلكان، والياضي، وابن كثير، وابن خلدون، والذهبي، وابن حجر العسقلاني، وابن صباغ المالكي،

(١) لقد كثر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) هذه العبارة ثلاث مرات دفعاً لأيّ التباس أو اشتباه .

(٢) راجع للوقوف على مصادر هذا الحديث المتواتر موسوعة الغدير للعلامة الأميني (ره) .

والمقرزي، وجلال الدين السيوطي، ونورالدين الحلبي الى غير ذلك من المؤرخين الذين جادت بهم القرون والأجيال .

كما ذكره أيضاً أئمة الحديث أمثال : الإمام الشافعي ، و أحمد بن حنبل ، وابن ماجة ، والترمذي ، والنسائي ، وأبو يعلى الموصلي ، والبغوي ، والطحاوي ، والحاكم النيسابوري ، وابن المغازلي ، والخطيب الخوارزمي ، والكنجي ، ومحب الدين الطبري ، والحمويني ، والهيتمي ، والجزري ، والقسطلاني ، والمتقي الهندي ، وتاج الدين المناوي ، وأبو عبد الله الزرقاني ، وابن حمزة الدمشقي الى غير ذلك من أعلام المحدثين الذين يقصر المقال عن عدّهم وحصرهم .

كما تعرض له كبار المفسرين ، فقد ذكره : الطبري ، والثعلبي ، والواحدي في أسباب النزول ، . والقرطبي ، وأبو السعود ، والفخر الرازي ، وابن كثير الشامي ، والنيسابوري ، وجلال الدين السيوطي ، والآلوسي ، والبغدادی .

وذكره من المتكلمين طائفة جمّة في خاتمة مباحث الإمامة وإن ناقشوا نقضاً وإبراماً في دلالته كالقاضي أبي بكر الباقلاني في تمهيده ، والقاضي عبد الرحمن الابجي في موافقه ، والسيد الشريف الجرجاني في شرحه ، وشمس الدين الاصفهاني في مطالع الأنوار ، والتفتازاني في شرح المقاصد ، والقوشجي في شرح التجريد إلى غير ذلك من المتكلمين الذين تعرضوا لحديث الغدير وبحثوا حول دلالته ووجه الحجّة فيه .

واقعة الغدير ورمز الخلود :

أراد المولى عزّ وجلّ أن يبقى حديث الغدير غصّاً طرياً على مر الأجيال لم يُكدر صفاء حقيقته الناصعة تطاول الأحقاب ، وكرّ الأزمان ، وانصرام الأعوام ، ويرجع ذلك إلى أمور ثلاثة :

١- إن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قد هتف به في مزدحم غفير يربو على

عشرات الآلاف عند منصرفه من الحج الأكبر، فنهض بالدعوة والاعلان، وحوله جموع من وجوه الصحابة وأعيان الأمة، وأمر بتبليغ الشاهد الغائب ليكونوا كافة على علم وخبر بما تم ابلاغه .

٢- إن الله سبحانه قد أنزل في تلك المناسبة آيات تلفت نظر القارئ إلى الواقعة عندما يتلوها وإليك الآيات :

١- ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (المائدة/ ٦٧) .

وقد ذكر نزولها في واقعة الغدير لفيف من المفسرين يربو عددهم على الثلاثين ، وقد ذكر العلامة البحّثة المحقق الأميني في كتاب الغدير نصوص عبارات هؤلاء ، فمن أراد الاطلاع عليها ، فليرجع إليه .

ب - ﴿النِّبْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدة/ ٣) .

وقد نقل نزول الآية جماعة منهم يزيدون على ستة عشر .

ج - ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾ (المعارج/ ٣-١) .

وقد ذكر أيضاً نزول هذه الآية جماعة من المفسرين ينوف على الثلاثين أضاف إلى ذلك أنّ الشيعة عن بكرة أبيهم متفقون على نزول هذه الآيات الثلاث في شأن هذه الواقعة^(١) .

٣- إن الحديث منذ صدوره من منبع الوحي تسابقت الشعراء والأدباء على نظمها ، وانشاده في أبيات وقصائد امتدت وقعتها منذ عصر انبثاق ذلك النص في تلك المناسبة إلى عصرنا هذا ، وبمختلف اللغات والثقافات ، وقد تمكّن البحّثة المتضلع العلامة الأميني من استقصاء وجمع كل ما نظم باللغة العربية حول تلك

(١) راجع كتاب الغدير في شأن نزول هذه الآيات ج ١ ص ٢١٤ و ٢١٧ .

الحادثة، و المؤمل و المنتظر من كافة المحققين على اختلاف ألسنتهم و لغاتهم استنهاض همهم لجمع ما نظم و أنشد في أدبهم الخاص .

و حصيلة الكلام : قلّما نجد حادثة تاريخية حظيت في العالم البشري عامّة ، و في التاريخ الإسلامي و الأمة الإسلامية خاصة بمثل ما حظيت به واقعة الغدير، و قلّما استقطبت اهتمام الفئات المختلفة من المحدثين و المفسرين و الكلاميين و الفلاسفة و الأدباء و الكتّاب و الخطباء و أرباب السير و المؤرخين كما استقطبت هذه الحادثة، و قلّما اعتنوا بشيء مثلما اعتنوا به .

هذا و يستفاد من مراجعة التاريخ أنّ يوم الثامن عشر من شهر ذى الحجة الحرام كان معروفاً بين المسلمين بيوم عيد الغدير، و كانت هذه التسمية تحظى بشهرة كبيرة إلى درجة أنّ ابن خلكان يقول حول «المستعلى بن المستنصر» :

«فبوع في يوم غدير خم، و هو الثامن عشر من شهر ذى الحجة سنة ٤٨٧هـ»^(١).

و قال في ترجمة المستنصر بالله العبيدي : «و توفي ليلة الخميس لاثنتي عشرة ليلة بقيت من ذى الحجة سنة سبع و ثمانين و اربعمائة، قلت: و هذه هي ليلة عيد الغدير أعني ليلة الثامن عشر من شهر ذى الحجة، و هو غدير خم»^(٢).

و قد عدّه أبو ریحان البيروني في كتابه الآثار الباقية «مما استعمله أهل الإسلام من الأعياد»^(٣).

و ليس ابن خلكان، و أبو ریحان البيروني، هما الوحيدان اللذان صرّحا بكون هذا اليوم هو عيد من الأعياد، بل هذا الثعالبي قد اعتبر هو الآخر ليلة الغدير من الليالي المعروفة بين المسلمين^(٤).

(١) و(٢) وفيات الأعيان ج ١ ص ٦٠ .

(٣) ترجمة الآثار الباقية : ص ٣٩٥، الغدير ج ١ ص ٢٦٧ .

(٤) ثمار القلوب : ص ٥١١ .

إنَّ عهد هذا العيد الإسلامي ، و جذوره ترجع إلى نفس يوم «الغدير» لأنَّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أمر المهاجرين و الأنصار، بل أمر زوجاته و نساءه في ذلك اليوم بالدخول على «علي» (عليه السلام) ، و تهنئته بهذه الفضيلة الكبرى .

يقول زيد بن أرقم : كان أول من صافح النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وعليّاً : أبوبكر، و عمر، و عثمان ، و طلحة ، و الزبير ، و باقي المهاجرين و الأنصار، و باقي الناس^(١).

الحمد لله الذي جعلنا من المتمسكين بولاية علي بن أبي طالب — عليه السلام —.

خاتمة المطاف

ما قدّمناه إليك في الفصول السابقة حول حياة النبي و شخصيته كان مقتبساً من الذكر الحكيم ومدعماً بالتاريخ والأحاديث الصحيحة ، وكان الجدير بنا أن نجتمع بالقلم عن الإفاضة ونترك ما بقي من خصوصيات حياته و شخصيته إلى كتب السيرة لمن أراد التوسّع .

غير أنّنا نحب أن نركّز في الخاتمة على أساليب دعوته في عصر الرسالة ليكون قدوة لنا في هذا السبيل ، ونكتفي من الكثير بالقليل .

(١) راجع مصدره في الغدير ج ١ ص ٢٧٠ .

الإعلام وأساليبه في عصر الرسالة

إنّ انتشار أي دين أو أيديولوجية ورسوخها في العقول والنفوس يتوقف مضافاً إلى اتقان ذلك الدين في محتواه ومضامينه على الدعوة الصحيحة إليه ، وعرضه عرضاً واسعاً وشاملاً .

وقد توفّر في الإسلام هذان الجانبان :

أمّا الأول : فإنّ الإسلام ذو أصول ، ومفاهيم تنطبق على الفطرة الإنسانية ، فهو يدعو إلى العدل والإحسان ، واجتناب البغي والعدوان ، وإلى النظر في ملكوت السماوات والأرض ، وإلى العلم والقراءة والكتابة ، وإلى التعاون والتعاضد ، وغير ذلك من الأصول الاجتماعية والأخلاقية التي توافق فطرة البشر وتعززها العقول بلا استثناء .

كما أنّ الإسلام لا يشتمل على آية عقيدة رمزية أو أصول معقّدة لا تقدر على حلّها الأفكار ، ولا تستطيع على دركها العقول ، كما هو الحال في «تثليث» البراهمة والمسيحيين .

وأما الثاني : فإنّ القرآن الكريم يسعى بكلّ قوّة ووسيلة ممكنة إلى نشر الاسلام ، فيخاطب النبي (صلّى الله عليه وآله وسلّم) ويأمره بالإنذار والتبشير ، والدعوة والتبليغ ، والصدع والموعظة ، والتذكير ، والبيان ، والتعليم ، والانباء ، إلى غير ذلك من الأساليب التي تعرب عن لزوم قيام النبي بتبليغ الرسالة الاسلامية إلى الناس ، بكلّ صورة ممكنة ، وإليك نماذج من تلك الخطابات .

ففي مجال الانذار يقول تعالى : ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (الشعراء / ٢١٤).

وفي مجال التبشير يقول تعالى : ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾ (البقرة / ٢٥).

ويقول تعالى : ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً﴾ (الفتح / ٨).

وفي مجال الدعوة يقول سبحانه : ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ (النحل / ١٢٥).

وفي مجال الإبلاغ يقول سبحانه : ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِنَّ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ (الشورى / ٤٨).

وفي مجال الصدع يقول سبحانه : ﴿فَاصْذَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ (الحجر / ٩٤).

وفي مجال الموعظة يقول تعالى : ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَعَظْهُمْ﴾ (النساء / ٦٣).

وفي مجال التذكير يقول تعالى : ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ (ق / ٤٥).

وفي مجال البيان يقول سبحانه : ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (النحل / ٤٤).

وفي مجال التعليم يقول سبحانه : ﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّبُكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (البقرة / ١٥١).

وفي مجال التنبؤ قال سبحانه : ﴿بَشِّرْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (الحجر / ٤٩).

وقد قام النبي (صلى الله عليه وآله) بهذا الأمر، وعرض الاسلام عرضاً كاملاً قوياً، فدعا أهله وأقرباءه أولاً، ثم دعا قومه وأبناء جلدته ثانياً، ولما استتب له الأمر، واستقر به المقام في المدينة المنورة، وجه دعائه إلى شتى أقطار الأرض وكلفهم بابلاغ دينه ومنهجه إلى الملوك والأمراء والشعوب والقبائل، وتحقق هذا العمل بشكل واسع حتى لم يلبث أن بلغ نداء الاسلام إلى مسامع جميع المجتمعات البشرية، دانيها وقاصيها في مدة لا تتجاوز قرناً واحداً من الزمان.

نماذج من الإعلام في العهد النبوي

وقد تمثل الإعلام الإسلامي في العهد النبوي ، في أمور قام بها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في مجال تبليغ الإسلام ، وإيصال ندائه إلى مسامع البشرية في مختلف الأنظار والأصقاع وهذه الأمور هي :

١- البعثات الإعلامية

قد قام النبي الأكرم بأرسال مبعوثين ومندوبين للدعوة والتبليغ ، ونذكر على سبيل المثال مصعب بن عمير، الذي بعثه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى المدينة ليعلم الناس القرآن ، ويفقههم في الدين ، وكان شاباً ذكياً أسلم عن رغبة وتفهم وتعلم من القرآن كثيراً ، فأمره رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالخروج إلى المدينة مع بعض من آمن من أهلها برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ، ليدعو أهل المدينة من الأوس والخزرج إلى الإسلام ، فاستطاع بحسن تدبيره ، وفضل حكمته في التبليغ والإرشاد أن يستقطب عدداً كبيراً من أهل المدينة شبيهاً وشباباً ورجالاً ونساءً إلى الإسلام حتى لم يلبث أن جعل من يشرب مدينة إسلامية تهيات لاستقبال رسول الله أكبر استقبال ، وهو لم يملك إلا إيماناً صادقاً وإخلاصاً في العمل^(١).

وبعد ما هاجر إلى المدينة بعث مجموعات تبليغية لنشر الإسلام ودعوة الناس إليه ، وأخص بالذكر مجموعتين تبليغيتين أرسلهما رسول الإسلام إلى بعض القبائل لتعليمها القرآن الكريم وأحكام الإسلام ، وهاتان المجموعتان هما :

المجموعة الأولى : التي بعثها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى قبيلتي عضل وقارة .

فقد طلبت القبيلتان من النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أن يبعث إليهم من

(١) أعلام البورى ص ٢٧ .

يَعْلَمُهُمُ الْقُرْآنُ ، وَيَفْقَهُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ .

فاستجاب النبي لهذا الطلب ، وأرسل ستة أشخاص ، وأمر عليهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي ، ولكن القوم غدروا بأولئك المبلغين الأبرياء ، فقتلوا من قتلوا منهم ، وأسروا رجلين منهم باعوهما لقريش ، فصلبوهما انتقاماً لقتلى بدر من المشركين والقصة مفصلة^(١).

المجموعة الثانية : وهي المجموعة التبليغية التي أرسلها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى قبيلة «بنو عامر» لطلب أحد زعمائها الكبار ، وذلك قبل أن يبلغه غدر عضل وقارة بالمجموعة الأولى ، وقد أرسلهم بعد أخذ موافقة وضمائم من الطالب ، ولكن هذه المجموعة التي كانت تتألف من أربعين شخصاً من خيرة القراء قد واجهت نفس ما واجهت المجموعة التبليغية الأولى ، ولكن لا على أيدي القبيلة المبعوثين إليها ، بل على يد آخرين من القبائل المشركة المعادية للإسلام ، وقد وقع الغدر والفتك بهم في منطقة تدعى بئر معونة^(٢).

وقد أحزنت هاتان الفاجعتان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وإلا أتهما لم يثنيا عزمه الشريف عن مواصلة التبليغ ، بل واصل إرسال المبلغين والرسول إلى مناطق أخرى كما أرسل طائفة كبيرة إلى الملوك والأمراء والقبائل وزعماء الجماعات داخل الجزيرة العربية وخارجها .

٢- الرسائل الإعلامية

وإليك فيما يلي طائفة من الرسائل التي بعثها النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وإليك فيما يلي رؤساء القبائل إلى الإسلام ، ونخص بالذكر كتبه الإعلامية فقط :

(١) المغازي ج ١ ص ٣٥٤-٣٦٢ ، والسيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ١٦٩ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ١٨٣-١٨٧ .

- ١- كتابه إلى سمعان بن عمرو الكلابي .
- ٢- كتابه إلى ورد بن مرداس أحد بني سعد هذيم .
- ٣- كتابه إلى الاقيال من حضرموت .
- ٤ و٥- كتابان إلى أهل قريتين .
- ٦- كتابه إلى بني حارثة بن عمرو بن قريظ .
- ٧- كتابه إلى عبد العزيز بن سيف بن ذي يزن .
- ٨- كتابه إلى عمرو بن مالك بن عمير الأرحبي .
- ٩- كتابه إلى عريب والحارث ابني عبد كلال .
- ١٠- ١٦- سبعة كتب إلى فهد وزرعة وبس وغيرهم من ملوك حمير .
- ١٧- كتابه إلى جفينة النهدي .
- ١٨- كتابه إلى ملك الروم .
- ١٩- كتابه إلى عبد الله بن الحارث الأعرج الأزدي الغامدي .
- ٢٠- كتابه إلى خراش بن جحش العبسي .
- ٢١- كتابه إلى سرباتك ملك الهند .
- ٢٢- كتابه إلى قيس بن عمر الهمداني .
- ٢٣- كتابه إلى جبلة بن الأيهم الغساني .
- ٢٤- كتابه إلى بني معاوية من كندة .
- ٢٥- كتابه إلى نفائة بن فروة ملك السماوة .
- ٢٦- كتابه إلى عذرة .
- ٢٧- كتابه إلى ذي عمرو .
- ٢٨- كتابه إلى ذي الكلاع .

٢٩- كتابه إلى اسبخ .

٣٠- كتابه إلى حوشب ذي ظليم .

٣١- كتابه إلى رعية السحيمي .

٣٢- كتابه إلى قيس بن مالك^(١) .

هذه كتاباته التبليغية التي وردت أسماؤها في الكتب ، وإن ذهبت ألفاظها وعبارتها فلم يبق منها إلا الاسم .

وهناك كتب تبليغية له (صلى الله عليه وآله وسلم) موجودة بأعيانها وخصوصياتها في كتب السير والتاريخ والحديث ، والكل يدل على أن الإسلام انتشر في العالم بفضل الدعوة الصحيحة وبعث الدعاة والرسل ، ولو كان هناك سل السيف وسفك الدم ، فإنما كان لرفع الحواجز بين الرسول وتبليغه .

وإليك أسماء كتبه الموجودة التبليغية التي أرسلها إلى الملوك والأمراء والشيوخ والقبائل على نحو الإيجاز والإيعاز والتفصيل يطلب من مظانته^(٢) .

مراسلة الملوك والأمراء ورؤساء القبائل

إن أبرز كتبه في الدعوة إلى الاسلام هي :

١- كتابه إلى كسرى ملك الفرس .

٢- كتابه إلى قيصر عظيم الروم .

٣- كتابه إلى النجاشي ملك الحبشة .

٤- كتابه إلى المقوقس ملك مصر .

(١) لاحظ مكاتيب الرسول للعلامة الأحمدي ص ٣٥-٤٠ .

(٢) راجع الوثائق السياسية و مكاتيب الرسول .

- ٥- كتابه إلى ملوك الشام واليمامة .
- ٦- كتابه إلى الحارث بن أبي شمر .
- ٧- كتابه إلى هوزة بن علي الحنفي ملك اليمامة .
- ٨- كتابه إلى المنذر بن ساوي .
- ٩- كتابه لرفاعة بن زيد الجزامي .
- ١٠- كتابه إلى جيفر وعبد ابني الجلندي .
- ١١- كتابه إلى فروة بن عمرو الجذابي .
- ١٢- كتابه إلى أكثم بن صيفي .
- ١٣- كتابه إلى اسبخ بن عبد الله .
- ١٤- كتابه إلى يحنه بن روبة وسروات أهل أيلة .
- ١٥- كتابه إلى زياد بن جهور .
- ١٦- كتابه إلى بكر بن وائل .
- ١٧- كتابه إلى مسيلمة الكذاب .
- ١٨- كتابه إلى ضغاطر الأسقف .
- ١٩- كتابه إلى اليهود .
- ٢٠- كتابه إلى يهود خيبر .
- ٢١- كتابه إلى أسقف نجران .
- ٢٢- كتابه إلى هرمزان عامل كسرى .

وقد دعا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في هذه الكتب التي سجلها التاريخ وأثبت نصوصها كاملة ، الملوك والأمراء إلى الدين الإسلامي وشرح أهدافه وغاياته السامية .

وقد حمل هذه الكتب رجالاً من أصحابه اتسموا بالنباهة والذكاء، والشجاعة والحكمة.

ويذكر التاريخ أنّ بعضهم كان يعرف لغة القوم الذين أرسل إليهم مع كتاب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم).

وكان هؤلاء الرسل يتمتعون بإيمان قوي، وينطلقون من عقيدة راسخة بالدين وشجاعة، وهي الصفات التي يجب أن يتحلّى بها المبلّغ، ولهذا كانوا في الأغلب يؤثرون في نفوس المرسل إليهم حتّى أنّهم كانوا يقبلون دعوة النبي ولو آل إلى التضحية بحياتهم كما حدث لضغاطر الأسقف فإنّه لما جاءه كتاب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فقرأه أخذ بمجامع قلبه واهتدى إلى الحق واعتنق الإسلام راغباً وقال لقومه من الروم:

«يا معشر الروم... إنّي أشهد أن لا إله إلاّ الله وأنّ أحمد عبده ورسوله» فوثبوا عليه وثبة رجل واحد وقتلوه^(١).

٣- التبليغ عن طريق الأدب والنظم

ولم يكتف رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في تبليغ رسالته بالرسائل والكتب بل استعان بالشعر أيضاً ولهذا كان حسان يخلّد الحوادث، بأبيات من الشعر، ويشجّعه النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وربّما دافع حسان وغيره عن حوزة الإسلام ونيّبه بهجاء من يعادونه أو يتعرّضون له أو يهجونّه، وإليك نماذج من هذا الأمر.

١- عندما هجا ابن الزبيري المسلمين يوم أحد، قائلاً:

يا غراب البين أسمعت فقل إنّما تنطق شيئاً قد فعل

(١) الطبري ج ٢ ص ٢٣٩

إلى أن قال :

ليت أشياخي بيدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل
فقتلنا الضّعف من أشرافهم وعدلنا ميل بدر فاعتدل

قال حسان في الرد عليه :

ذهبت يا بن الزبيري وقعة كان منّا الفضل فيها لوعدل
ولقد نلتهم ونلنا منكم وكذلك الحرب أحياناً دول
إلى آخره

٢- لما قال عمرو بن العاص في هجاء المسلمين يوم أحد :

خرجنا من الفيفا عليهم كأننا مع الصبح من رضوى الحبيك المُنْطَق
أرادوا لكيما يستبيحوا قبابنا ودون القباب اليوم ضرب محرق

قال كعب بن مالك في الردّ عليه :

ألا أبلغا فهراً على نأي دارها وعند هم من علمنا اليوم مصدق
إلى أن قال :

لنا حومة لا تستطاع يقودها نبيّ أتى بالحقّ عف مصدّق

٣- ما قاله هبيرة يوم أحد أيضاً في هجاء المسلمين إذ قال فيما قال من الشعر :

كان هامهم عند الوغى فلق من قيض رُيد نفته عن أداحيها

فأجاب حسان بقوله :

ألا اعتبرتكم بخيل الله إذ قتلت أهل القليب ومن ألقينه فيها

كم من أسير فككناه بلا ثمن وجزّ ناصية كُنّا مواليتها^(١)

وغير ذلك من الموارد التي قابل فيها حسن وغيره من شعراء الإسلام الأول هجاء بهجاء، قارع قاصع .

٤- إعلان البراءة من المشركين

وكان من أبرز مصاديق التبليغ والإعلام ما كلف به رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بأمر من الله تعالى، أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب بتلاوة آيات من صدر سورة التوبة على مسامع المشركين وغيرهم في يوم الحج الأكبر والتي أعلن الله فيها براءته وبراءة نبيه من الشرك والمشركين، وضرب لهم أجلاً ليعتدوا موقف من الاسلام وأعلن أنّ المشركين لا يجوز لهم دخول مكة بعد ذلك الوقت والأجل .

وقد كان لهذا الإعلان العام القوي أثر كبير في إسلام مجموعات كبيرة من القبائل المشركة، وتوافدها على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في العام المسمّى بعام الوفود .

٥- شعار المسلمين في الهجمات العسكرية

ومن جملة أساليب التبليغ التي كان يتبعها رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إطلاق الشعارات المناسبة في المعارك فمثلاً لما صاح أبو سفيان بعد إلحاق الهزيمة بالمسلمين: اعل هبل اعل هبل . أمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بأن يقابلوه بشعار:

الله أعلى وأجل .

(١) السيرة النبوية ج ٢ ص ٢ و ١٣١-١٣٢ .

ولمّا صاح : نحن لنا العزى ولا عزى لكم .

قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قولوا :

الله مولانا ولا مولى لكم .

كما أنّ المسلمين كانوا عند الهجوم على الأعداء ينادون بشعار خاص مثل :
امت ... امت^(١) .

كانت هذه لمحة سريعة عن أساليب رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله وسلم) في التبليغ والدعوة إلى الإسلام ، وهي تكفي لمعرفة إهتمام الإسلام بهذا الأمر .

وفي هذا العصر حيث أتاحت للبشرية أجهزة ووسائل أوسع للتبليغ يتعين على المسلمين الاستفادة منها بشكل أفضل وبمنتهى الشجاعة والعزم ليصدق في شأنهم قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ (الأحزاب / ٣٩) .

ما هي وظائفنا اليوم في مجال التبليغ والدعوة؟

هذا بعض ما كان يقوم به رسول الإسلام (صلى الله عليه وآله وسلم) في مجال التبليغ والدعوة إلى الإسلام ، وقد كان عملاً عظيماً جباراً بالقياس إلى وسائل ذلك العصر، فما هو واجب المسلمين في هذا الزمن وهم يملكون أعظم الأجهزة للتبليغ والدعوة .

فماذا يجب أن يفعله المسلمون اليوم؟

هذا هو ما يجب أن نشير إليه في هذا المقام .

والذي نراه هي الأمور التالية :

١- رصد التبشير المسيحي والدعايات الماركسية : إنّ العالم الإسلامي يحاصره

(١) السيرة النبوية ج ٢ ص ٦٨ .

اليوم معسكران قويان مزودان بكل القوى والإمكانات، وهما المعسكر الغربي الذي يروج المسيحية، والمعسكر الشرقي الذي يروج الماركسية والإلحاد.

و يعمل هذان المعسكران ليل نهار على بث سمومهما في أقطار العالم الإسلامي بمختلف الأساليب والسبل.

و من أساليبهم النيل من كرامة النبي العظيم (صلى الله عليه وآله وسلم)، فهذا هو كتاب يصدر في لندن باسم «الآيات الشيطانية» يشكك في نبوة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، و تتحدث عنه إذاعة لندن لإلقاء الضوء عليه، و حث الناس على قراءته تحت غطاء نقل الأخبار.

و هو مع الأسف يستند إلى بعض المصادر الإسلامية التي تحتاج إلى نظارة التنقيب جداً مثل تاريخ الطبري و السيرة الحلبية، فكم فيهما من موضوعات و منحولات و إسرائيليات و مسيحيات بثها أبناء الدبانتين من كعب الأخبار و وهب ابن منه و تميم الداري، وأخذها السذج من المسلمين، و زعموا أنها حقائق راهنة.

فلابد أن تنهض جماعة من العلماء و المفكرين و الخطباء للتصدي لهذه الهجمة الظالمة على الإسلام بالوسائل المتاحة و المفيدة.

٢- رصد الدعايات المفترقة لصفوف المسلمين و تبديد وحدثهم التي هي أقوى قلعة في وجه العدوين المذكورين آنفاً، فلابد أن تجدّد فكرة دار التقريب بين المذاهب الإسلامية، و لابد أن يتصدى مركز إسلامي قوي للكتب المفترقة التي لا يقصد من كتابتها و بثها إلا إيجاد الفرقة بين الطوائف الإسلامية في عصر هي أحوج ما فيه إلى التعااضد و التعاون و التعاطف، خاصة أنّ هذه الكتب تحتوي على سفايف و ترهات و قضايا لا قيمة لها و لا أساس. ضع يدك على كثير ممّا يتشر في أشهر الحج ضد الشيعة الإمامية.

نعم لا يعني من هذا أن لا يعرض أحد عقيدته بصورة موضوعية علمية أو أن يتجرّد أحد من عقائده من دون دليل، بل المطلوب هو تجنّب التهجم على الآخرين،

و بث بذور الفرقه و التشتت ، و إلا فعرض المذاهب مستنداً إلى أوثق المصادر لغاية التعرف من وسائل التقريب و أدواته .

٣ - تأسيس وحدة إعلامية واحدة للمسلمين : إنَّ الأعداء على اختلاف مشاربهم و مطامعهم يؤثفون وحدة إعلامية واحدة ، فلا بد أن يقوم المسلمون بتأسيس وحدة إعلامية واحدة ، و يستفيدون من جميع وسائل الإعلام و التبليغ و الدعوة من إذاعة و تلفزيون و سينما و مسرح ، لعرض الحقائق الدينية للناس بعيداً عن أجواء السياسات الداخلية و الظروف الخاصة .

٤ - اصلاح الكتب الدراسية : ينبغي أن يقوم علماء الإسلام باصلاح الكتب الدراسية التي تدرس في المدارس و الجامعات و يجزئوها عما يشوش أفكار الناشئة و يدفعه عن اساءة الظن بتاريخه و دينه .

هذا هو بعض ما يجب أن يقوم به المسلمون في مجال التبليغ و الدعوة إلى الإسلام و هو فرض عليهم و واجب من واجباتهم كيف لا ، و مهمة الإعلام و الإبلاغ لم تنحصر برسول الإسلام فقط ، بل اعتبرها القرآن من وظيفة الأمة الإسلامية أيضاً . و سَمَّاهَا الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر . و جعل هذا العمل من وظائف المسلمين على اختلاف مستوياتهم و مؤهلاتهم فقال :

﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (آل عمران / ١٠٤) .

و قال سبحانه :

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ (آل عمران / ١١٠) .

و ليس الأمر بالمعروف مقصوراً على تنبيه العصاة من المسلمين ، بل هو أصل عام يعم كل دعوة فيها و صلاح للمجتمع الإنساني من ابلاغ دينه سبحانه ، و نشر أصوله و فروعه أولاً و الحث على الطاعة و الانذار على المخالفة ثانياً .

و اعتبر الإسلام القيام بهذه الوظيفة سبباً لازدهار الحياة ، في شتى مجالاتها إذ قال الإمام الباقر (عليه السلام) :

«إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سبيل الأنبياء ومنهاج الصالحاء ، بها تقام الفرائض وتأمين المذاهب ، وتحل المكاسب ، وترد المظالم ، وتعمّر الأرض ويتتصف من الأعداء ويستقيم الأمر»^(١).

إن القرآن الكريم عدّ ترك هاتين الوظيفتين سبباً لهلاك الناس إذ قال :

﴿وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثْيَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا تَسْبِتُونَ إِلَّا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ * وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةُ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ * فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِقَابٍ يَتَخَفُونَ﴾ (الأعراف / ١٦٣-١٦٥).

فقد أهلك الله الذين كانوا يتقاعسون عن أداء وظيفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، بل يعترضون على من يقوم بهذه الوظيفة ، أهلكتهم كما أهلك الفاسقين الذين كانوا يتجاوزون حدود الله و حرمة الصيد يوم السبت .

و قد ورد عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في هذا الصدد أنه قال :

«لا يزال الناس بخير ما أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، و تعارفوا على البر ، فإذا لم يفعلوا ذلك نزعنا منهم البركات وسلطنا بعضهم على بعض ، و لم يكن لهم ناصر في الأرض ولا في السماء»^(٢).

إن النبي الأكرم (صلى الله عليه وآله وسلم) حذّر من مغبة ترك هاتين الفريضتين ، و أنّ ذلك يؤدي إلى أن تنقلب القيم لدى الأمة الإسلامية عند ترك الأمر

(١) الوسائل : ج ١١ ص ٣٩٥ .

(٢) البحار : ج ٩٤ ص ٩٧ .

بالمعروف والنهي عن المنكر، فيصير المنكر معروفاً والمعروف منكراً، إذ قال (صلّى الله عليه وآله وسلّم): كيف بكم إذ أفسدت نساؤكم وفسق شبابكم، ولم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر؟

ف قيل له : و يكون ذلك يا رسول الله ؟

قال : نعم ، و شرّ من ذلك ، كيف بكم إذا أمرتم بالمنكر و نهيتم عن المعروف ؟

قالوا : يا رسول الله و يكون ذلك ؟

قال : نعم ، و شرّ من ذلك ، كيف بكم إذا رأيتم المعروف منكراً ، و المنكر معروفاً^(١).

النظر إلى الإنسانية برحابة صدر

و من أساليب دعوته أنّه كان ينظر إلى الإنسانية برحابة صدر و لا يرى ميّزاً لانسان أو تفوقاً له على انسان إلّا بالتقوى ، وكانت القومية عنده أبغض شيء ، والدعوة إليها عنده دعوة خبيثة مفرقة للأمة ومشتتة لها ، وبما أنّ القومية بمفهومها الواسع صارت شعاراً لأكثر المسلمين المعاصرين على اختلاف ألسنتهم ولغاتهم ، فالعربي يدعو إلى القومية العربية ، والتركي إلى القومية التركية وهكذا ، فوجب علينا البحث عن القومية من منظار الكتاب والسنة وبذلك نختم البحث حتى يكون ختامه مسكاً فنقول :

(١) البحار: ج ٩٧ ص ٧٤.

القومية في الإسلام

وقبل أن ندخل في صلب الموضوع نأتي بعناوين البحث فنقول: إنَّ البحث يدور على نقاط عشر وهي:

- ١- ما هي القومية في مصطلح السياسيين وأصحاب هذه الفكرة؟
- ٢- تعيين تاريخ تكوّن هذه الفكرة في هذه العصور الأخيرة.
- ٣- هزيمة هذه الفكرة في مولدها وموطنها.
- ٤- اشتعال هذه الفكرة ونموّها في البلاد الاسلامية مؤخراً.
- ٥- دعاة هذه الفكرة في الشرق الاسلامي جماعة ينتسبون إلى البيوت المسيحية وهل يمكن عدّ هذا الأمر أمراً اتفاقياً وصدفياً؟.
- ٦- ما هي الغاية من زرع هذه الفكرة وترويجها في الأوساط الاسلامية؟
- ٧- رسالة الاسلام رسالة عامة عالمية لا تختصّ بقوم دون قوم.
- ٨- تفسير قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى...﴾ وبيان النكات الست فيه.
- ٩- كلمات مضيئة للرسول الأعظم في تحطيم القومية.
- ١٠- الخسارة التي تفرضها القومية على البشرية أولاً والاسلام والمسلمين ثانياً. فهذه جهات البحث ونقاطها الحساسة التي نبحث عن الكل موجزاً فنقول:

١- ما هي القومية؟

القومية حسب ما يستفاد من المعاجم السياسية: هي الاعتقاد بارتقاء شعب

خاص على سائر الشعوب من حيث الخِلقَة والخلق والعقيدة والمثل ويراد فيها باللغة الاوربية (ناسيوناليزم)، وبعبارة أخرى هي الاعتقاد بتفوق شعب خاص والنظر إلى سائر الشعوب بالحقْد والضعفِنة وكأنَّ حامل تلك الفكرة يحب نفسه ويغض غيره ويخاصمه .

وهذا المورد من الموارد التي تنتزع الايديولوجية من النظرة العامة إلى الكون بمعنى أنَّ مدَّعي القومية ينظر إلى الكون والحياة، فيرى لنفسه حسب خياله تفوقاً وعلواً، فيرتَّب على تلك النظرة فكرته القومية ويبنى الايديولوجية على ما استنتجه من النظر إلى الكون، ويقول: إذا كنت أنا وقومي متفوقين في الخلق والخلقَة يجب أن نكون متصدِّرين في السياسة والسلطة ويكون الغير خادماً ومتعبداً لنا وتكون لنا السلطة عليه .

وبذلك يعلم أنَّ القومية لا تفرق عن العنصرية، فلو لم تكن هناك فكرة التفوق في الحياة لما كان للقومية تفسير منهجي صحيح، فالقومية قائمة على العنصرية وتكون الثانية أساساً للأولى، ونشير هنا إلى نكتة وهي أنَّ دعاة القومية يذمّون العنصرية مع أنَّ القومية مبنية على أساس العنصرية كما أشرنا فلو لم يكن هناك تفوق عنصري لم يكن لصرح القومية أساس ولا تفسير صحيح .

٢- تعيين تاريخ زرع هذه الفكرة في العصور الأخيرة :

إنَّ الباحثين عن القومية يتفقون على أنَّ تلك الفكرة ظاهرة غربية يعود أصلها إلى الفرنسيين في القرن السادس عشر، وذلك لأنَّ التفرقة الهدامة كانت سائدة على ذلك الشعب من حيث المذهب والعقيدة، وكانت كل فرقة متمسكة بعقيدتها غير عادلة إلى غيرها، ففي تلك الآونة، قام عدة من رجال السياسة الذين يهتمهم كل شيء إلا المذهب، بجمع شتات تلك الأمة في ظل عامل واحد وهو القومية الفرنسية عسى أن يتفوقوا في ظل هذا العامل بجمع شتاتهم ولَمَّ شعبهم، وقد نجحوا في ذلك المجال بعض النجاح .

ولم تكن تلك الكلمة يوم ذلك مفيدة غير هذا المعنى ، إلا أنها عبر القرون والعصور أخذت لنفسها معنى خاصاً، وتضمنت تضمير الحقد والتحقير لساثر الأقوام

نعم هذه جذور القومية النامية في القرون الاخيرة ، ولكن للشعوبية بمعنى القومية جذوراً تاريخية أخرى ، وهي أنّ التعصب للعربية ، من جانب الخلفاء الامويين والعباسيين ، كوّن تلك الفكرة في الشعوب الاسلامية غير العربية ، ولهذا اجتمعت الأمم على التعلق بالقومية في مقابل التعصبات العربية التي كانت تثيرها الخلافة الاموية والعباسية ، والبحث عن ذلك يحتاج إلى افراد رسالة مستقلة .

٣- هزيمة تلك الفكرة في مولدها :

بينما يسعى بعض المفكرين السياسيين في ترويج تلك الفكرة في الشرق الاسلامي نرى تقهقر تلك الفكرة في الغرب وانهازامها أمام المشاكل العظيمة ، وهذا لأن الغرب جرّب بعد الحربين العالميتين أنّه لا يقدر على العيش والحياة إلا بتوحيد الشعوب والأقوام ، بل الدخول في أحد المعسكرين الشرقي والغربي ، فرفض القومية وطفق يستظل بظل الاتحاديات الاقتصادية والسياسية والثقافية وأحسّ أنّه لا ينجح في معترك الحياة إلا برفض القومية ونسيانها .

ويدلّ على تقهقر هذه الفكرة في القرن العشرين ظهور جامعة الدول قبل الحرب العالمية الأولى ، وتكوّن الأمم المتحدة بعد الحرب العالمية الثانية فيها ، والتجاء الدول النامية والمستضعفة إلى عقد موثيق وتحالفات مع القوى الكبرى .

كل ذلك يسفر عن حقيقة واضحة ، وهي أنّه قد مضى زمن تلك الفكرة وإنّ بناء الدولة والمملكة على ذاك الأساس بناء على شفا جرف هار .

إنّ إنجراف بعض الدول الشرقية في تيار الاشتراكية والتحالف مع الماركسية ، كتعلق الدول الغربية بمعسكر الرأسمالية ، يكشف عن عدم كفاءة هذه الظاهرة المادية في حل مشاكل الأقوام ، ورفع العراقيل النامية في حياتهم .

٤- اشتعال هذه الفكرة ونموها في البلاد الإسلامية مؤخراً:

إنّ هذه الفكرة أخذت تنهزم في الغرب وتنسحب عن تلك الجوامع ، ولكنّا نرى في الشرق دعاة إليها ، بجِدٍّ وحماسٍ فنرى هناك دعوة إلى القومية بأشكالها وألوانها المختلفة ، المتناسبة للظروف والملابسات المحيطة بالمناطق ، فالقومية في مصر عبارة عن الدعوة إلى الفرعونية ، وفي العراق إلى البابلية ، وفي سوريا إلى الآشورية ، وفي الأردن إلى الرومانية ، وفي إيران إلى الجمشيدية وفي ماوراء النهر إلى جنكيزخان وزملائه العصاة الطغاة .

ما هذه الدمدمة والهمهمة في الأوساط الإسلامية ، وما هو الحافز والمحرك والدافع إلى إحياء تلك الفكرة فيها ، بعد ما تفهقرت في موطنها وقُبرت في مولدها؟ فياليتهم يدعون إلى القومية البسيطة التي دعا إليها الساسة الفرنسيون في القرن السادس عشر ، ولكنّهم أخذوا يدعون إلى القومية البغيضة الإلحادية حتى تصبح هذه الفكرة ذات مكانة خاصّة ، تغني حاملها عن الإيمان بالله ، والاعتناق بالإسلام ، وما نحن ننقل إليكم - يا أصحاب الفضيلة - كلمات من دعاة القومية في خصوص البلاد العربية ، فهذا هو ناصرالدين علي يقول في كتابه «قضية العرب» ص ٢٨ : إنّ العربية هو الدين الواقعي لكل عربي سليم مسلماً كان أو مسيحياً ، لأنّ القومية العربية كانت سائدة على تلك الأمة قبل أن تولد المسيحية والإسلام ، وقد أتت بأمثل الخلق وأعلاها في مجال الحياة .

نرى أنّ وسائل الاعلام العامّة تروج هذه الفكرة ، فما هي مجلّة العالم العربي تكتب في عدد ١٩٥٩ :- يجب أن تحل الوحدة العربية المكان الذي حلّ فيه الإيمان بالله الواحد .

ونقل أبوالحسن الندوي عن الكاتب القومي عمرو فاخوري : إنّ العرب لا يكونون قادرين على الثورة والتقدّم ، إلّا إذا عدّوا العربية ديناً ، ويتمسّكوا بها كتمسّك المسلم بالقرآن ، والمسيحي بالإنجيل إلى غير ذلك .

٥- دعاة هذه الفكرة في الشرق الإسلامي جماعة يتسبون إلى المسيحية وهل يمكن عد هذا الأمر أمراً اتفاقياً وصدفياً :

والعجب أن متحلي هذه الفكرة في مركز الخلافة الإسلامية «بغداد ودمشق» لا يمتنون إلى الإسلام بصلة نظراء : ميشل عفلق وانطوان سعادة وجورج حبش ، هؤلاء لا يمتنون بالإسلام كما لا تمت بيوتهم التي نشأوا فيها بهذا الدين ، ومع ذلك فهم يدعون أنهم يريدون إعادة المجد إلى البلاد الإسلامية وأبناء القرآن الكريم عن طريق تحكيم القومية فيهم ، فهل يمكن تفسير ذلك بالاتفاق والصدفة؟ وكيف تريد أبناء النصارى إعادة المجد إلى البلاد الإسلامية والمسلمين وهم ليسوا منهم؟

إذا ما فصلت علياً قريش فلا في العير أنت ولا النفير

٦- ماهي الغاية من زرع هذه الفكرة وترويجها في الأوساط الإسلامية؟

كانت الغاية من زرع بذور القومية في الأوساط الإسلامية ، تبديد الحكومة الإسلامية الموحدة الحاكمة باسم الإسلام ، وكانت البلاد الإسلامية إلا ماشد تعيش في ظل حكومة إسلامية لها طابع الإسلام ، وأراد المستعمرون بزرع تلك البذرة وتنميتها بيد عملائهم ، تقسيم الحكومة الواحدة إلى حكومات ، والبلد الواحد إلى بلاد ، والحاكم الواحد إلى حكام ، حتى يسهل السيطرة عليهم ، والعجب أن جماعة كثيرة من الشباب والمثقفين اغتروا بهذه الفكرة وحسبوا أن الدعوة إلى القومية دعوة ناجحة مطبقة بالإسلام والقرآن ، و كأنهم نسوا قول الباري عز وجل : ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ (المؤمنون/ ٥٢) .

وقال سبحانه : ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ (الأنبياء/ ٩٢) .

فصاروا يتخاصمون مكان أن يتحابوا ، يشتم بعضهم بعضاً ويغض بعضهم

بعضاً، فكانهم لم يسمعوا قول الله عز وجل: ﴿فَأَصْبَحْتُمْ يَتِمَّتِهِ إِخْوَانًا﴾ (آل عمران/ ١٠٣) أو قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ (الحجرات/ ١٠) أو قول نبيهم الأعظم: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ فِي تَرَاحِمِهِمْ وَتَوَادُّهِمْ كَالْجَسَدِ الْوَاحِدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْأَعْضَاءِ بِالسَّهْرِ وَالْحَمَى﴾^(١).

ترى أنّ كل قطر من الأقطار الإسلامية أصبح لقمة صغيرة قابلة للأكل والبلع لحمة الإستعمار أولاً والمستعمرين ثانياً، فحاق بالمسلمين ألوان العذاب وأصناف العقاب.

٧- رسالة الإسلام رسالة عامة عالمية لا تختص بقوم دون قوم وبيان دلالة من القرآن الكريم:

إنّ رسالة النبي الأكرم رسالة عالمية غير مختصة بشعب دون شعب، وإن أصرّ الدعاة المسيحيون بتخصيص رسالتها بالأمة القاطنة في الجزيرة العربية، غير أنّ تلك الفكرة فكرة خاطئة يكذبها القرآن بخطاباته العامة وهتافاته المطلقة، فالقرآن يخاطب جميع العالم بلفظ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» ويقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً﴾ (الأعراف/ ١٥٨).

كما أنّه يعرّف النبي رحمة للعالمين بقوله سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (الأنبياء/ ١٠٧).

ويعد القرآن النبي الأكرم نذيراً للعالمين، ويقول ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ (الفرقان/ ١).

كما أنّه يأمر النبي أن يندز بالقرآن كل بشر يصل إليه ذلك الكتاب، ويقول: ﴿وَأَوْحِيْ اِلَیَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ (الأنعام/ ١٩).

(١) مسند أحمد ج ٤ ص ٢٧٠.

نعم هناك آية أخرى ربما تفزع ذريعة لمن يريد الخدعة وتحريف الفكرة الصحيحة ، وهي قوله سبحانه : ﴿لَتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ ولكن الآية واضحة ببركة الآية المتقدمة عليها ، وذلك لأنّ المراد بأمّ القرى هي مكّة كما أنّ المراد بـ «من حولها» العالم كلّهُ فمكّة أمّ القرى وقلب العالم التوحيدي فإذا أنذر مكّة وأنذر ما حولها فقد أنذر جميع العالم .

فهذه الآيات ونظائرها أوضح دليل على عالميّة رسالته وإنّها تشمل جميع أبناء البشر، كيف والنبى الأكرم حسب قوله سبحانه : ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ﴾ (البقرة/ ١٨٥) . يهدي كل الناس ببركة القرآن ، أفبعد هذه التصاريح القاطعة يمكن احتمال إختصاص رسالة النبى الأكرم بـ قوم دون قوم؟

وهذه الآيات ونظائرها الكثيرة الواردة في القرآن تصرّح بعموميّة رسالته وإطلاق نبوّته .

٨- تفسير قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ (الحجرات/ ١٣) .

والآية تشتمل على نكات ستّ نشير إليها بإيجاز.

١- إنّ الآية تقسّم الإنسان إلى قسمين الذكر والأنثى ويستند في التفسير بأمور ذاتية داخلية في جوهر ذاته وحقيقة وجوده وهي الذكورية والأنوثة ولا يعتني بالأمور الطارئة عليه حسب ظروفه وشرائط حياته .

٢- تعترف بالشعوب والقبايل وتصرّح بأنّ هناك قوميات ولا تنفيها أبداً .

٣- تصرّح بأنّ اختلاف البشر من جهة الشعوب والقبايل كاختلافهم من حيث الذكورة والأنوثة وإنّ كلا الاختلافين داخلان في جوهر وجوده وواقع شخصيته .

٤- يسند تكون الاختلاف في كلتا الجهتين إلى نفسه ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ... وَجَعَلْنَاكُمْ﴾ .

٥- إنّ الغاية من تكوين ذلك الاختلاف وجعل البشر شعوباً وقبائل ليست هي التفاخر والتناكر بل التعارف والتحابب .

٦- إنّ الاعتراف بالقوميات ليست بمعنى أنّها الملاك في التفوق والاعتلاء بل ملاك التعالي والكرامة في التقوى والتجَنّب عن اقتراف المعاصي .
هذه نكات ست جثنا بها على وجه الإيجاز والكل يحتاج إلى توضيح أكثر من هذا نتركه لأونة أُخرى .

٩- كلمات مضيئة للرسول الأعظم في تحطيم القومية :

إنّ الرسول الأعظم جاء يحطّم القومية المبدّدة لكيان الإسلام ووحدة المسلمين وألقى جوامع الكلم في هذا المجال تأتي ببعضها .

أ- قال (صلى الله عليه وآله وسلّم) في خطبة حجّة الوداع : «يا أيّها الناس إنّ الله تعالى أذهب عنكم نخوة الجاهلية وفخرها بالآباء ، كلّكم من آدم و آدم من تراب ، ليس لعربي على أعجمي فضل إلّا بالتقوى»^(١) .

ب - وقال (صلى الله عليه وآله وسلّم) : «الناس كلّهم سواء كأسنان المشط»^(٢) .

ج - وقال (صلى الله عليه وآله وسلّم) : «الناس كلّهم أحرار إلّا من أقر على نفسه بالعبودية»^(٣) .

د- وقال (صلى الله عليه وآله وسلّم) : «ليس منا من دعا إلى عصبية» .

(١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٤١٧ .

(٢) كنوز الحقائق في حديث خير الخلائق : ص ١٢٢ .

(٣) وسائل الشيعة ج ٣ ص ٢٤٢ .

هـ - روى المحدثون أنه جلس سلمان إلى جنب سائر الصحابة من قریش فانتهى الكلام إلى الأنساب والأحساب، فعرف كل واحد أصله ونسبه، ولما وصل الكلام إلى سلمان فقال: هو أنا سلمان ابن عبد الله كنت ضالاً فهداني الله بمحمد، وكنت عائلاً فأغناني الله بمحمد، وكنت مملوكاً فأعتقني الله بمحمد، فلما وقف النبي على محاضرتهم أقبل إليهم وقال: «يا معشر قریش إن حسب الرجل دينه، ومروءته خلقه، وأصله عقله. قال الله عز وجل: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ قال النبي لسلمان: ليس لأحد من هؤلاء عليك فضل إلا بتقوى الله عز وجل، وإن كانت تقوى لك فانت أفضل^(١).

و- قال (صلّى الله عليه وآله وسلم): «ليدعن رجالاً فخرهم بأقوام إنما هم فحم من فحم جهنم أو ليكوننّ أهون على الله من الجعلان التي تدفع بأنفها التّن»^(٢).

و قد نقل أنه اشترك في بعض المغازي شاب إيراني، فلما وجه إلى العدو فقال: خذ هذه الضربة من شاب إيراني، فاعترض عليه النبي (صلّى الله عليه وآله وسلم) وقال: لماذا لم تفل من رجل أنصاري^(٣).

ز - كان النبي واقفاً على أن العرب تفتخر بلسانها العربي وقال في هذا الصدد: «ألا إنّ العربية ليست باب والد ولكنّها لسان ناطق فمن قصر عمله لم يبلغ به حسبه»^(٤).

ح - إنّ النبي أسس مجتمع إسلامي عظيم من قوميات مختلفة فضمّ عليّاً العربي إلى صهيب الرومي وضمّ بلال الحبشي إلى سلمان الفارسي وضمّ إليهم خباب النبطي من دون أن يزعج واحد منهم الآخر وهم من قوميات متشتتة، ولأجل

(١) روضة الكافي ص ١٨١، بحار الأنوار ج ٢٢ ص ٢٨٢.

(٢) سنن أبي داود ج ٢ ص ٦٢٤.

(٣) سنن أبي داود ج ٢ ص ٦٢٥.

(٤) الكافي ج ٨ ص ٢٤٦.

ذلك قام علي (عليه السلام) يقول: «السباق خمسة فأنا سابق العرب و سلمان سابق فارس و صهيب سابق الروم و بلال سابق الحبشة و خباب سابق النبط»^(١).

ط- روي أنّ عبد الرحمن بن عوف قال لعبدّه: يا ابن الأسود، فوقف عليه النبي وقال: «ليس لابن الأبيض علي ابن الأسود فضل إلّا بالتقوى و اقتفاء الحق»^(٢).

ي- روى المحدثون أنّ عقيلاً أخا علي اعترض علي أمير المؤمنين بأنّه ساوى بينه و بين رقّ أسود، و قال: و الله لتجعلني و أسود بالمدينة سواء، فقال علي: و ما فضلك عليه إلّا بسابقة أو بتقوى^(٣).

ك- روي أنّ سلمان كان جالساً في مجلس كانت فيه شخصيات قريش الذين هاجروا إلى المدينة و آمنوا بالنبي، فاعترض واحد منهم و قال: من هذا العجمي المتصدّر فيما بين العرب، فلمّا سمع النبي ذلك الكلام اللانح منه القومية البغيضة صعد المنبر و قال: إنّ الناس من عهد آدم إلى يومنا هذا مثل أسنان المشط لافضل للعربي على العجمي و لا للأحمر على الأسود إلّا بالتقوى»^(٤).

هذه كلمات مضيئة من النبي حول القومية و كل واحدة منها تكفي في تحطيم القومية و تضادّها مع مبادئ الإسلام.

١٠ - الخسارة التي تفرضها القومية على البشرية أوّلاً و الإسلام و المسلمين ثانياً.

القومية تنمّي روح التوسّعية و السيطرة على أقوام آخر باعتقاد أنّ حاملها أفضل

(١) الخصال للشيخ الصدوق: ص ٢١٢.

(٢) الحديث منقول بالمعنى، رواه باقر شريف القرشي في كتابه «الحكمة و الحكومة»: ص ١٥٢.

(٣) روضة الكافي ج ٨ ص ٢٦٢.

(٤) الإختصاص للشيخ المفيد: ص ٢٢٧.

الأقوام وأمثلها ، و لأجل ذلك نرى أن رئيس ألمانيا (هتلر) في وقته دعى إلى القومية و أن شعبه من أفضل الشعوب عقلاً و أظهرها دماً ، فأوجد في قومه نخوة كبيرة و حقداً و بغضاً لسائر الشعوب ، فنمت فيهم روح الطغيان و التوسعية فأشعل فتيلة الحرب العالمية الثانية ، و دامت الحرب حوالي خمس سنين و تكبدت العالم البشري خسائر فادحة ، و أعطت لاطفاء نيرانها النفس و النفيس قرابة مائة مليون بين قتييل و جريح و مفقود .

و أما الخسائر التي تفرضها القومية على الإسلام فهي تحطّم الوحدة الإسلامية و تبدّد المجتمع الواحد إلى مجتمعات ، و تبدّل الأخوة إلى البغضاء فيصير المجتمع الإسلامي أمماً متفرقة و أشلاء مبعثرة تقع فريسة للقوى الكبرى .

ولو كان شعار القومية : نحن العرب ، نحن الفرس ، نحن الترك ، فشعار المسلم نحن حزب الله و دعائه تجمعنا عقيدة واحدة ، و هي الاعتقاد بربّ واحد و رسول خاتم و كتاب نازل و أحكام و أصول و فروع خالدة .

نحن كما يقول شاعر الاهرام حسن عبد الغني حسن :

إِنَّا لَتَجْمَعُنَا الْعَقِيدَةُ أُمَّةٌ وَ يَضْمُنُنَا دِينُ الْهَدْيِ أَتْبَاعاً
وَ يُؤَلِّفُ الْإِسْلَامَ بَيْنَ قُلُوبِنَا مَهْمَا ذَهَبْنَا بِالْهَوَى أَشْيَاعاً

و في الختام نلفت نظر القارئ الكريم إلى أنّ الدعوة إلى القومية تختلف عن العلاقة بالأوطان التي نشأ الإنسان فيها كما تختلف عن العلاقة بالثقافات القومية و الآداب و الرسوم الموروثة إذا لم تتعارض مع أصول الإسلام و تعاليمه ، و هذا هو رمز تقدّم الإسلام بين الشعوب و الأقوام المختلفة ، فالإسلام في مفهومه يتحمّل جميع القوميات و الثقافات المحليّة و لايفنّدها بل يعترف بالجميع شريطة أن لا تخالف المبادئ الإسلامية ، و لو كان نبيّ الإسلام (صلّى الله عليه و آله و سلّم) معارضاً لهذه الثقافات و الرسوم و الآداب لما نجح في نشر الإسلام و تربية الناس ، نعم الإعراف بهذه الآداب و الرسوم يختلف من جعلها محوراً للتفوّق و ملاكاً للتصاغر .

و قد روي أَنَّ النبي عندما وصل في هجرته من مَكَّة إلى المدينة إلى أرض
الجحفة اشتاقت نفسه إلى موطنه فنزلت الآية : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ
إِلَى مَعَادٍ﴾ (القصص / ٨٥) و المعاد هو الوطن .

تمَّ الجزء السابع من هذه الموسوعة القرآنية الموضوعية التي استعرضت
الجوانب المتعددة للشخصية المحمدية ، و يسعدنا أننا استعرضنا تلك الشخصية
الكبرى في ضوء آتقن و أصبح مصادر الإسلام و هو القرآن الكريم ، فهي صورة معبرة
لأبعاد الشخصية المحمدية و ما يدور حولها من منظار الوحي الإلهي .

و هذه الصورة و إن لم تكن الصورة الكاملة الشاملة لتلك الشخصية الطاهرة
السامية إلا أنها تمثل أبرز ملامحها المباركة .

و ليس لنا هنا إلا أن نعتذر إلى رسول الله (صلى الله عليه و آله و سلم) لعجزنا
عن أداء هذه المهمة الجسيمة رغم السعي الكبير . .

و نرجو من الله سبحانه التوفيق لإتمام بقية هذه الموسوعة إنه سميع الدعاء .

تمَّ عشية ليلة الأحد الخامس من شهر جمادي الآخرة من شهر عام ١٤١٢ هـ .

والحمد لله رب العالمين

قم مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام)

جعفر السبحاني

غفر الله له ولوالديه

فهرس

أُمّهات المصادِر

فهرس أُمّهات المصادر

حرف الألف

- ١- الاتحاد بحب الأشراف: الشبراوي: عبد الله بن محمد، المطبعة الأدبية - مصر.
- ٢- الطبرسي: أحمد بن علي بن أبي طالب (من علماء القرن السادس) مؤسسة الأعلمي، بيروت- ١٤٠٣هـ.
- ٣- الأحكام السلطانية: الماوردي: أبو الحسن علي بن محمد (ت ٤٥٠هـ) دار الكتب العلمية- بيروت.
- ٤- الإختصاص: المفيد: أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان (٣٣٦-٤١٣هـ) منشورات جماعة المدرسين - قم.
- ٥- الإرشاد: له أيضاً - قدس الله سرّه - منشورات مكتبة بصيرتي - قم.
- ٦- إرشاد الساري: القسطلاني: أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد (٨٥١- ٩٢٣هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٧- أسد الغابة: ابن الأثير: أبو الحسن علي بن أبي الكرم (ت ٦٣٠هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٨- إظهار الحق: رحمة الله بن خليل الرحمان الهندي (من علماء القرن الثالث عشر) مطبعة الرسالة - مراكش.
- ٩- إعلام النساء: خير الدين الزركلي (ت ١٣٩٦هـ) دار العلم للملايين، بيروت ١٤٠٤هـ الطبعة السادسة.
- ١٠- إعلام الوری: الطبرسي: امين الإسلام الفضل بن حسن (٤٧١- ٥٤٨هـ) ط ايران.
- ١١- أعمال الرسل: من الكتب المقدسة.
- ١٢- آلاء الرحمن في تفسير القرآن: البلاغي النجفي: محمد جواد (ت ١٣٥٢هـ) مكتبة الوجداني - قم.

- ١٣- امتاع الأسماع : المقريزي:نقي الدين أحمد بن علي (ت ٨٤٥ هـ) طبع مصر.
١٤- أنيس الأعلام في نصره الإسلام : الطبعة الحديثة - المكتبة المرتضوية - طهران.

حرف الباء

- ١٥- بحار الأنوار: المجلسي: محمد باقر بن محمد تقي (١٠٣٧-١١١٠ هـ) مؤسسة الوفاء، بيروت ١٤٠٣ هـ.
١٦- البداية و النهاية : ابن كثير: الحافظ أبو الفداء (ت ٧٧٤ هـ) دار الفكر، بيروت ١٤٠٢ هـ.
١٧- بلاغة الحسين : الموسوي الحائري : مصطفى محسن، طبع طهران- ١٣٦٩ هـ.
١٨- بلوغ الارب : الآلوسي : محمود شكري البغدادي (ت ١٢٧٠ هـ) مطبعة دار الكتاب العربي - مصر.

حرف التاء

- ١٩- تاريخ الخميس : الديار بكري : الشيخ حسين بن محمد - مؤسسة شعبان - بيروت .
٢٠- تاريخ الطبري : الطبري : أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠ هـ) مؤسسة عز الدين، بيروت - ١٤٠٧ هـ.
٢١- تاريخ القرآن : أبو عبد الله الزنجاني (١٣٠٩ - ١٣٦٠ هـ) مكتبة الصدر، طهران ١٣٨٧ هـ.
٢٢- تاريخ اليعقوبي : اليعقوبي : أحمد بن أبي يعقوب (من علماء القرن الثالث) دار صادر - بيروت .
٢٣- تبصرة المتعلمين : العلامة الحلي : الحسن بن يوسف بن المطهر (٦٤٨ هـ - ٧٢٦ هـ) ط ايران .
٢٤- التبيان في تفسير القرآن : الطوسي : أبو جعفر محمد بن الحسن (٣٨٥ - ٤٤٠ هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت .
٢٥- تصحيح الإعتقاد : الشيخ المفيد (٣٣٦-٤١٣ هـ) ط تبريز .
٢٦- تفسير البرهان : البحراني : السيد هاشم التوبلي (ت ١١٠٧ هـ) قم - ١٣٧٥ هـ.

- ٢٧ — تفسير البغوي: البغوي: أبو محمد الحسين بن مسعود الغراء الشافعي (ت ٥١٦هـ)، دار المعرفة - بيروت - ١٤٠٧هـ.
- ٢٨ - تفسير الرازي (مفاتيح الغيب): الفخر الرازي: أبو عبد الله محمد بن عمر بن حسين الطبرستاني (٥٤٣ - ٦٠٦هـ) دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- ٢٩ - تفسير الطبري: الطبري: أبو جعفر محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ)، دار المعرفة - بيروت أفسيت - ١٤٠٠هـ.
- ٣٠ - تفسير فرات: الكوفي: أبو القاسم فرات بن إبراهيم بن فرات (من أعلام الغيبة الصغرى) طهران - إيران - ١٤١٠هـ.
- ٣١ - تفسير القرآن المجيد: الشيخ محمود شلتوت (ت ١٣٨٣هـ).
- ٣٢ - تفسير القرطبي: القرطبي: أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري (ت ٦٧١هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت - ١٤٠٥هـ.
- ٣٣ - تفسير القمي: القمي: علي بن إبراهيم (من أعلام القرن الثالث و الرابع الهجري)، مطبعة النجف - ١٣٨٧هـ.
- ٣٤ - تفسير المراغي: المراغي: أحمد مصطفى، دار إحياء التراث العربي، بيروت - ١٤٠٦هـ الطبعة الثانية.
- ٣٥ - تفسير المنار: محمد رشيد رضا (ت ١٣٥٤)، دار المنار، مصر - ١٣٧٣هـ.
- ٣٦ - تقريب التهذيب: العسقلاني: أحمد بن علي بن حجر (٧٧٣ - ٨٥٢هـ) دار المعرفة، بيروت - ١٣٩٥هـ.
- ٣٧ - تنزيه الأنبياء: الشريف المرتضى (٣٥٥ - ٤٣٦هـ) طبع ايران.
- ٣٨ - تهذيب التهذيب: العسقلاني: شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر (ت ٨٨٢هـ) دار الفكر، بيروت - ١٤٠٤هـ.

حرف الجيم

- ٣٩ - جامع الأصول: ابن الاثير الجزري: مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد (٥٤٤ - ٦٠٦هـ) دار الفكر، بيروت - ١٤٠٣هـ.

٤٠ - الجواهر: النجفي: محمد حسن (ت ١٢٦٦هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت - ١٩٨١ م.

حرف الحاء

٤١ - حلية الأولياء: أبو نعيم: أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٠هـ) دار الكتاب العربي، بيروت - ١٣٨٧هـ.

٤٢ - حياة محمد ﷺ: محمد حسين هيكل، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة.

حرف الخاء

٤٣ - الخصال: الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) منشورات جماعة المدرسين، قم - ١٤٠٣هـ.

حرف الدال

٤٤ - الدر المنثور: السيوطي: جلال الدين (٨٤٩-٩١١هـ) بيروت - أفسيت من طبعة مصر.

٤٥ - دلائل النبوة: البيهقي: أحمد بن حسين (ت ٤٥٨هـ) ط مصر.

٤٦ - ديوان أبي طالب: الجامع علي بن حمزة البصري التميمي المكنى بأبي نعيم (ت ٣٧٥هـ).

حرف الذال

٤٧ - ذكر أخبار أصبهان: أبو نعيم: أحمد بن عبد الله (٣٣٤ - ٤٠٢هـ) طبع ليدن - ١٩٣١ م.

حرف الراء

٤٨ - روح المعاني: الآلوسي: أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود البغدادى (ت ١٢٧٠هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

حرف السين

٤٩ - سنن أبي داود: أبو داود الحافظ سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (٢٠٢-٢٧٥هـ) مكتبة مصطفى البابي الحلبي، مصر - ١٣٧١هـ.

٥٠- السنن الكبرى: البيهقي: أبو بكر أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ)، دار المعرفة بيروت- ١٤٠٦هـ.

٥١- سنن النسائي: النسائي: أبو عبد الرحمن بن شعيب (٢١٤ - ٣٠٣هـ) دار إحياء التراث العربي- بيروت.

٥٢- السيرة الحلية: الحلبي: برهان الدين علي بن إبراهيم (ت ١٠٤٤هـ) المكتبة الإسلامية- بيروت.

٥٣- السيرة النبوية: ابن هشام: أبو محمد عبد الملك بن أيوب الحميري (ت ٢١٣ أو ٢١٨هـ) دار التراث العربي، بيروت- لبنان.

حرف الشين

٥٤- شرائع الإسلام: المحقق الحلبي: أبو القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن (٦٠٢ - ٦٧٦هـ) دار الأضواء، بيروت- ١٤٠٣هـ.

٥٥- شرح ابن عقيل: قاضي القضاة بهاء الدين عبد الله بن عقيل الهمداني (٦٩٨ - ٧٦٩هـ) مطبعة السعادة، القاهرة- ١٣٧٥هـ.

٥٦- شرح نهج البلاغة: ابن أبي الحديد، عز الدين عبد الحميد البغدادي المدائني (ت ٦٥٥هـ) دار إحياء الكتب العربية، القاهرة- ١٣٧٨هـ.

حرف الصاد

٥٧- صحيح البخاري: البخاري: أبو عبد الله محمد بن إسماعيل (ت ٢٥٦هـ) مكتبة عبد الحميد أحمد حنفي، مصر- ١٣١٤هـ.

٥٨- صحيح مسلم: أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري (ت ٢٦١هـ) دار إحياء التراث العربي- بيروت.

٥٩- الصحيح من سيرة النبي: جعفر مرتضى العاملي، قم- ١٤٠٣هـ.

حرف العين

٦٠- علل الشرائع: الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) مؤسسة الأعلمي، بيروت- ١٤٠٨هـ.

٦١ - عيون أخبار الرضا: له أيضاً - قدس الله سره - مؤسسة الأعلمي، بيروت - ١٤٠٤هـ.

حرف الغين

٦٢ - الغدير: الأميني: عبد الحسين أحمد النجفي (١٣٢٠ - ١٣٩٠هـ) دار الكتاب العربي، بيروت - ١٣٨٧هـ.

حرف الفاء

٦٣ - فتح الباري: ابن حجر: أحمد بن علي العسقلاني (٧٧٣ - ٨٥٢هـ) دار المعرفة - بيروت.

٦٤ - فتوح البلدان: البلاذري: أبو الحسن (ت ٢٧٩هـ) المكتبة التجارية - مصر ١٩٥٩م.

٦٥ - في ظلال القرآن: سيد قطب - دار إحياء التراث العربي، بيروت - ١٣٨٦هـ الطبعة الخامسة.

حرف الكاف

٦٦ - الكافي: الكليني: أبو جعفر محمد بن يعقوب الرازي (ت ٣٢٩هـ) دار الكتب الإسلامية، طهران - ١٣٨٨هـ.

٦٧ - الكامل في التاريخ: ابن الأثير: محمد بن محمد الجزري (ت ٦٣٠هـ) دار الكتاب العربي - بيروت.

٦٨ - الكشف: الزمخشري: محمود بن عمر بن محمود (ت ٥٣٨هـ) ط القاهرة ١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م.

٦٩ - كنز الفوائد: الكراجكي: محمد بن علي بن عثمان (ت ٤٤٩هـ).

٧٠ - كنوز الحقائق في حديث خير الخلائق: المناوي: عبد الرؤوف (ت ١٠٣١هـ) طبع مصر.

حرف اللام

٧١ - لسان العرب: ابن منظور: محمد بن مكرم (٦٣٠ - ٧١١هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت - ١٤٠٨هـ.

حرف الميم

- ٧٢ - مجمع البيان: الطبرسي: أبو علي الفضل بن الحسن (٤٧١ - ٥٤٨هـ) مطبعة
العرفاني، صيدا - ١٣٥٤هـ.
- ٧٣ - المختصر النافع: أبو القاسم المحقق جعفر بن الحسن (٦٠٢ - ٦٧٦هـ)
ط مصر.
- ٧٤ - المراجعات: السيد عبد الحسين شرف الدين (١٢٩٠ - ١٣٧٧هـ) طبع مصر.
- ٧٥ - مستدرك الحاكم: الحاكم النيسابوري: أبو عبد الله محمد بن
عبد الله (ت ٤٠٥هـ) - دار الفكر، بيروت - ١٣٩٨هـ.
- ٧٦ - مستدرك الوسائل: النوري الطبرسي: الحسين بن محمد تقي بن محمد
(١٢٥٤ - ١٣٢٠هـ)، مؤسسة آل البيت، قم - ١٤٠٧هـ.
- ٧٧ - مسند أحمد: أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ) دار الفكر - بيروت.
- ٧٨ - المغازي: الواقدي: محمد بن عمر بن واقد (١٣٠ - ٢٠٧هـ) مؤسسة
الأعلمي، بيروت - لبنان.
- ٧٩ - مفاهيم القرآن: السبحاني: جعفر بن محمد حسين (١٣٤٧هـ) مؤلف هذا
الكتاب، قم - ١٤٠٤هـ.
- ٨٠ - مقاييس اللغة: ابن فارس: أبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (ت ٣٩٥هـ)،
دار احياء الكتب العربية، القاهرة - ١٣٦٦هـ.
- ٨١ - مكاتيب الرسول: علي بن حسين علي الأحمدي (المعاصر) المطبعة العلمية،
قم - ١٣٧٩هـ.
- ٨٢ - مناقب علي بن أبي طالب: ابن المغازلي: أبو الحسن علي بن محمد
الشافعي (ت ٤٨٣هـ) المكتبة الإسلامية، طهران - ١٤٠٣هـ.
- ٨٣ - مناقب آل أبي طالب: ابن شهر آشوب: أبو جعفر رشيد الدين محمد بن علي
السروي المازندراني (٤٨٨ - ٥٨٨هـ) المطبعة العلمية، قم - إيران.
- ٨٤ - من لا يحضره الفقيه: الصدوق: أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه
القمي (ت ٣٨١هـ)، دار الكتب الإسلامية، طهران - ١٣٩٠هـ.

- ٨٥ - منهاج السنّة : ابن تيمية : أحمد بن تيمية (ت ٦٦١ - ٧٢٨ هـ) طبع مصر .
- ٨٦ - ميزان الاعتدال : محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) نشر دار المعرفة - بيروت .
- ٨٧ - الميزان في تفسير القرآن : الطباطبائي : السيد محمد حسين (١٣٢١ - ١٤٠٢ هـ) مؤسسة الأعلمي ، بيروت - ١٣٩٣ هـ .

حرف النون

- ٨٨ - ناسخ التواريخ : لسان الملك : محمد تقي بن محمد علي (ت ١٢٩٧ هـ) ط طهران .
- ٨٩ - نفح الطيب : شمس الدين المالكي (ت ٧٨٠ هـ) .
- ٩٠ - نهج البلاغة : جمع الشريف الرضي : أبو الحسن محمد بن الحسن (٣٥٩ - ٤٠٦ هـ) بيروت - ١٣٨٧ هـ .
- ٩١ - نهج الفصاحة : أبو القاسم باينده ، المطبعة الإسلامية ، طهران - ١٣٨٩ هـ .
- ٩٢ - نور الثقلين : العروسي الحويزي : عبد علي بن جمعة (ت ١١١٢ هـ) مطبعة الحكمة ، قم - إيران .

حرف الهاء

- ٩٣ - الهدى إلى دين المصطفى : شيخ جواد البلاغي (١٢٨٢ - ١٣٥٢ هـ) ط صيدا لبنان .

حرف الواو

- ٩٤ - الوحي المحمدي : السيد محمد رشيد منشي المنار (ت ١٣٥٤ هـ) ط مصر .
- ٩٥ - وسائل الشيعة : الحر العاملي : محمد بن الحسن (ت ١١٠٤ هـ) دار إحياء التراث العربي ، بيروت - ١٤٠٣ هـ .
- ٩٦ - وفيات الأعيان : ابن خلكان : أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد (٦٠٨ - ٦٨١ هـ) منشورات الرضي ، قم - إيران - ١٣٦٤ هـ .

فهرس

المواضيع المهمة

فهرس المواضيع المهمة

الموضوع	رقم الصفحة
عواطف ساخنة و مشاعر تقدير.....	٣
تقدير و إكبار.....	٥
شخصية النبي محمد ﷺ و سيرته في القرآن الكريم.....	٧

(١)

بشائره في الكتب السماوية

أخذ الميثاق من النبيين على الإيمان به ونصره.....	١٢
بشائر النبي الأكرم ﷺ في الكتب السماوية.....	١٩
النبي الأكرم ﷺ و دعاء الخليل.....	٢٢

(٢)

ثقافة قومه و حضارة بيئته

الشرك أو الدين السائد.....	٢٧
إنكار الحياة بعد الموت.....	٢٨
عقيدتهم في الملائكة و الجن.....	٢٩
سيادة الخرافات.....	٣٠
ثقافة قومه.....	٣٣
الانهيار الخلقي.....	٣٧
معاقرة الخمر و ارتياد نواديها.....	٣٩
وَأد البنات.....	٤٢

الموضوع	رقم الصفحة
أكل الخبائث من الدماء والحشرات	٤٥
التقسيم بالأزلام	٤٦
النسيء في الأشهر الحرم	٤٧
الربا ذلك الاستغلال الجائر	٤٩
خاتمة المطاف	٥٠

(٣)

ميلاد النبي الأكرم أو تبليج النور في الظلام الحالك

الإيواء بعد اليتيم	٦٠
الهداية بعد الضلالة	٦٢
الإغناء بعد العيلولة	٦٤
تسميته بمحمد وأحمد	٦٥
أحمد من أسمائه ﷺ	٦٧
تبشير المسيح بالنبي باسم «أحمد»	٦٨
إنجيل «برنابا» والتبشير بالنبي الأكرم ﷺ	٧٤
أمية النبي الأكرم ﷺ	٧٧
وضع النبي بعد البعثة، إيمان النبي قبل البعثة	٨٣
الشريعة التي كان يتعبد بها قبل البعثة	٨٤
خاتمة المطاف	٨٦

(٤)

الوحي في القرآن الكريم

- الوحي لغة واصطلاحاً، تقدير الخلقة بالسنن والقوانين ٩٠
- الإدراك والغريزة ٩١
- الإلهام والإلقاء في القلب، الإشارة، الإلقاءات الشيطانية ٩٢
- كلام الله المنزل على نبي من أنبيائه، قنوان المعرفة الثلاثة: الطريق الحسي
التجريبي، الطريق التعقلي النظري ٩٣
- طريق الإلهام، أنواع الوحي وأقسامه ٩٤
- الوحي وليد النبوغ ؟ ٩٥
- الوحي ثمرة الأحوال الروحية، نبوة أو أضغاث أحلام؟ ٩٨

(٥)

بعثته ونزول الوحي إليه

- أول ما نزل على رسول الله، أساطير وخرافات ١٠٨
- نظرية تحليلية حول هذه النصوص ١١٣
- فرية انقطاع الوحي وفتوره ١١٦
- مراحل الدعوة الثلاث، المرحلة الأولى: السرية في الدعوة ١٢٢
- اتخاذ النبي دار الأرقم مركزاً لنشر الدعوة ١٢٤
- المرحلة الثانية: دعوة الأقربين ١٢٦
- الدعوة العامة و كسح العراقيل الماثلة أمامه ١٣٢

(٦)

الإيجابيات و السلبيات تجاه الدعوة المحمّدية

العراقيل والموانع تجاه دعوة الرسول ﷺ	١٣٧
أكالة التهم للنبي ﷺ	١٤٢
الكهانة، السحر، المسحورية، الجنون	١٤٣
التعلّم من الغير	١٤٤
كذاب، مفتر	١٤٦
مفتر أو مجنون، شاعر	١٤٧
أضغاث أحلام	١٤٩
الاستنكار و الاحتجاج بالأمور الواهية، لماذا لم ينزل القرآن على رجلٍ مثري	١٥٢
الرسالة الإلهية فوق طاقة البشر	١٥٣
نبذ سنّة الآباء	١٥٥
الدعوة إلى الحياة الأخروية	١٥٦
طلب المشاركة في امتيازات النبوة، المطالبة بمثل ما أوتي سائر الرسل	١٥٨
لماذا لا ينزل عليه ملك؟!	١٦٢
التفاؤل بغلبة فارس على الروم	١٦٤
طلب رفع العذاب	١٦٥
كيف يمكن احياء العظام البالية، ماهو المراد من كون الآلهة حصب جهنّم	١٦٦
خاتمة المطاف، دعاء النبي على سبعة من قريش	١٦٨
الاتراحات الباطلة لقبول الرسالة، التشريك في العبادة	١٧٤

الموضوع	رقم الصفحة
تبدیل القرآن بغيره.....	١٧٦
شروط تعجيزية.....	١٧٧
طلب طرد الفقراء.....	١٨١
تعذيب النبي و أصحابه.....	١٨٥
المضطهدون في صدر البعثة.....	١٨٦
إثارة الفوضىاء عند تلاوة النبي للقرآن.....	١٨٨
العدر الأخير للإمتناع عن قبول الدعوة.....	١٨٩
خرافة الغرائيق.....	١٩٠
تحليل سند الرواية.....	١٩٢
تحليل متن الرواية.....	١٩٧

(٧)

إسراؤه و معراجه

معراج النبي الأكرم ﷺ.....	٢٠٤
عروجه إلى السماء.....	٢٠٩
استشارة قريش أبحار اليهود في أمر دعوة النبي.....	٢١٧
وفد الحبشة إلى النبي ﷺ للاستطلاع على أمر الدعوة.....	٢٢١

(٨)

في رحاب الهجرة إلى يثرب

قدومه ﷺ إلى قباء، إطلالة على نشأة التاريخ الهجري.....	٢٢٩
نزول النبي بالمدينة.....	٢٣٤

الموضوع	رقم الصفحة
مجادلة أهل الكتاب.....	٢٣٦
تنبئ القرآن عن شدة عداوة اليهود.....	٢٣٧
الدعوة إلى أصل مشترك بين الشرائع السماوية، الاعتقاد بمبدأ النبوة للباري جلّ وعلا.....	٢٣٨
ذاتية التوحيد وظاهرة التثليث.....	٢٣٩
مشكلة الجمع بين التوحيد و التثليث.....	٢٤٢
سمات العبودية في المسيح.....	٢٤٥
قسمة ضيزى.....	٢٥٤
اليهود ونقض المواثيق والعهد.....	٢٥٥
افشاء علائم النبوة.....	٢٥٦
السؤال عن الروح الأمين.....	٢٥٧
إنكار نبوة سليمان(عليه السلام).....	٢٥٨
كتابه إلى يهود خيبر، انكار أخذ الميثاق منهم.....	٢٥٩
الاقتراحات التعجيزية، تنازع اليهود و النصارى عند الرسول ﷺ.....	٢٦٠
التشبيث بالكلمات المتشابهة.....	٢٦١
كتمان الحقائق، النبي الأكرم و بيت المدارس.....	٢٦٣
الإيمان غدوة و الكفر عشية، اتهام النبي بأنه يؤله نفسه.....	٢٦٤
سعيهم للوقيعة بين الأنصار.....	٢٦٥
الحط من شأن مَنْ آمن من اليهود.....	٢٦٦
دعوة المسلمين إلى البخل، تفضيلهم الوثنية على الإسلام.....	٢٦٧

٢٦٨	إدعائهم أنهم أحبّاء الله و أصفياؤه ، إنكارهم نزول كتاب بعد موسى
٢٦٩	رجوعهم إلى النبي في حكم الرجم
٢٧٣	سؤالهم عن محين الساعة ، تهجمهم على ذات الله عزّ و جل
٢٧٤	طلبهم كتاباً من السماء
٢٧٥	تحويل القبلة إلى الكعبة
٢٧٨	مباهلة النبي نصارى نجران
٢٨١	الدعوة إلى المباهلة
٢٨٤	الخلفية التشريعية لحرمة الأشهر الحرم

(٩)

الاشتباك المسلح مع اليهود بالمدينة

٢٨٩	إجلاء بني قينقاع من المدينة
٢٩٤	إجلاء بني النضير
٣٠٠	إبادة بني قريظة
٣١٠	غزوة خيبر أو بؤرة الخطر
٣١٣	قصة فدك و التصالح مع أهالي وادي القرى

(١٠)

غزوات النبي الأكرم ﷺ

٣١٧	١ - غزوة بدر
٣٢١	انتقال الرسول إلى مكان قريب من بدر

الموضوع	رقم الصفحة
نزول النبي في وادي بدر.....	٣٢٢
بناء العريش ، تعليق على تغوير القلب و بناء العريش.....	٣٢٣
ارتحال قريش من مقامهم و نزولهم وادي بدر.....	٣٢٥
الشرارة التي أشعلت الحرب.....	٣٢٦
الإعانات الغيبية.....	٣٢٨
إراءة العدو قليلاً في المنام ، إراءة كل من الفريقين الآخر قليلاً في بدء الحرب.....	٣٢٩
إراءة المشركين كثرة المؤمنين أثناء القتال.....	٣٣٠
استغاثة المسلمين و نزول الملائكة.....	٣٣١
الامداد بالنعاس ، الامداد بنزول المطر.....	٣٣٢
الامداد بتثبيت أقدام المؤمنين ، الامداد بإلقاء الرعب في قلوب المشركين.....	٣٣٣
اختلافهم في الفئ.....	٣٣٤
ما معنى الأنفال في الآية.....	٣٣٥
أخذ الأسرى قبل الدعم و الإستقرار.....	٣٣٨
الوعد الجميل للأسرى.....	٣٤١

٢- غزوة أحد

عودة المنافقين القهقري إلى المدينة.....	٣٤٦
نزول رسول الله أرض أحد.....	٣٤٧
الهزيمة بعد الإنتصار.....	٣٤٩
النداء بنعي النبي.....	٣٥٠

٣٥٣	حنكة النبي العسكرية.....
٣٥٥	تصدّع جيش المسلمين و انحلال زمامه.....
٣٥٦	على أعتاب الردّة.....
٣٦٣	القصاص بالقسط.....
٣٦٤	مطاردة العدو، غزوة أحد بين السليبيات و الايجابيات.....

٣- غزوة الخندق

٣٧١	حفر الخندق و احداثه حول المدينة.....
٣٧٦	استبشار المؤمنين و كآبة المشركين.....
٣٧٧	انقسام المشركين على أنفسهم.....
٣٨٠	غزوة الأحزاب في الذكر الحكيم.....
٣٨١	استحواذ القلق عند مرابطة الأحزاب.....
٣٨٣	حياكة الدسائس لفتح الثغرات، المشاركة على أعتاب الردّة.....
٣٨٤	عدم جدوى الفرار.....
٣٨٥	سعة علمه، جنباء حين البأس شجعان حين الأمن.....
٣٨٧	حال المؤمنين الصادقين في غزوة الأحزاب.....
٣٨٨	خاتمة المطاف.....

٤ - غزوة بني المصطلق

٣٩٢	تولي قوم ابن أبي مجازاته.....
٣٩٣	التخطيط للإجلاء و المقاطعة الاقتصادية.....

الموضوع	رقم الصفحة
تشيت الشمل و بث التفرقة بين المسلمين.....	٣٩٤
حنكة النبي ﷺ في اجتياز الأزمة، سعة صدر النبي و تربته و تلبته.....	٣٩٥
مقابلة الإساءة بالإحسان.....	٣٩٦
العزة لله و لرسوله.....	٣٩٧
خاتمة المطاف.....	٣٩٨

٥- صلح الحديبية

رجال خزاعة بين الرسول ﷺ و قريش، مركز رسول قريش إلى رسول الله ﷺ.....	٤٠٠
الحليس رسول ثالث لقريش، عروة بن مسعود رسول قريش.....	٤٠١
رسول النبي إلى قريش، عثمان رسول النبي ﷺ إلى قريش.....	٤٠٢
بيعة الرضوان، سهيل بن عمرو رسول قريش إلى الرسول ﷺ، عمر ينكر على رسول الله ﷺ الصلح.....	٤٠٣
بنود الصلح.....	٤٠٤
التاريخ يعيد نفسه.....	٤٠٥
نحر الرسول و حلقة، دروس و عبر.....	٤٠٧
وقعة الحديبية في الذكر الحكيم.....	٤١٠
اعتذار المنافقين عن عدم الحضور.....	٤١١
بيعة الرضوان.....	٤١٣
الوعد بفتحين.....	٤١٤
نبوءة غيبية.....	٤١٦

الموضوع رقم الصفحة

- الأخذ بالحائطة للحفاظ على دماء المؤمنين ، الآية الأولى تشير إلى أمرين ٢١٧
استفسارهم عن علة عدم تحقق الرؤيا ٢١٩
التنبؤ بظهور الإسلام على الدين كله ٢٢٠

٦- غزوة ذات السلاسل

- السر في انتصار علي (عليه السلام) دون من عداه ٢٢٤

٧- فتح مكة أو الفتح المبين

- كتاب صحابي إلى قريش ٢٣١
المعيار في ابرام المعاهدات مع الكفار ٢٣٥
عود على بدء ٢٣٨
مبايعة النساء للنبي ﷺ ٢٤٢

٨- غزوة حنين

- الانتصار بعد الهزيمة ٢٤٧
نظرة تحليلية على انهزام المسلمين بادئ بدء ٢٤٨
محاصرة الطائف ٢٤٩
وفد هوازن في الجعرانة ٢٥٠
مشادة الأنصار مع النبي ٢٥٢

٩- غزوة تبوك

- تخاذل بعض المؤمنين عن المناصرة ٢٥٧

٤٥٨	نكوص المنافقين عن القتال
٤٦٣	الاعتذار بالخوف من نساء الروم
٤٦٤	حديث تخلف الثلاثة
٤٦٦	مسجد ضرار
٤٦٨	وقعة تبوك، تأمر المنافقين على النبي ﷺ

(١١)

البراءة من المشركين

٤٧٢	لماذا لم يحج النبي ﷺ بنفسه في هذا العام؟
٤٧٤	لماذا عزل النبي ﷺ أبا بكر عن مهمة التبليغ؟
٤٧٩	مبدأ أمد الهدنة
	ماهي الوثيقة التي بلغها أمير المؤمنين (عليه السلام) بعد تلاوة الآيات؟ لماذا
٤٨١	دفع الله سبحانه الأمان عن المشركين؟
٤٨٤	الجهاد الابتدائي، جهاد دفاعي في الحقيقة

(١٢)

الجهاد في الإسلام دفاعياً أو تحريرياً

٤٩٢	الجهاد ضرورة حياتية
٤٩٥	الجهاد الدفاعي
٤٩٨	خصائص الجهاد الدفاعي، كون الجهاد في سبيل الله (الهدف)
٤٩٩	القتال ضد المعتدي

الموضوع	رقم الصفحة
حد الجهاد وإطاره.....	٥٠٠
الجهاد التحريري (الابتدائي)، تحرير البشرية من الشرك.....	٥٠٢
فرض العقيدة ممنوع.....	٥٠٦
كسر الموانع المفروضة على الشعوب، تخليص المستضعفين من الظالمين.....	٥٠٨
رعاية الأخلاق في الحرب.....	٥١١
الآمنون في الحرب، تمالك النفس.....	٥١٢
منع ممارسة الأساليب الوحشية.....	٥١٥
أمان الكفار.....	٥١٦

(١٣)

واقعة الغدير

النبوّة و الإمامة توأمان.....	٥٢٣
قصة الغدير.....	٥٢٤
مصادر الواقعة.....	٥٢٦
واقعة الغدير و رمز الخلود.....	٥٢٧
خاتمة المطاف.....	٥٣٠

(١٤)

الإعلام وأساليبه في عصر الرسالة

نماذج من الإعلام في العهد النبوي، البعثات الإعلامية.....	٥٣٣
الرسائل الإعلامية.....	٥٣٤
مراسلة الملوك والأمراء رؤساء القبائل.....	٥٣٦

الموضوع	رقم الصفحة
التبليغ عن طريق الأدب و النظم.....	٥٣٨
إعلان البراءة من المشركين ، شعار المسلمين في الهجمات العسكرية.....	٥٤٠
ماهي وظائفنا اليوم في مجال التبليغ و الدعوة.....	٥٤١
رصد الدعايات المفترقة لصفوف المسلمين.....	٥٤٢
تأسيس وحدة اعلامية واحدة للمسلمين ، إصلاح الكتب الدراسية.....	٥٤٣
النظر إلى الإنسانية برحابة صدر.....	٥٤٥

(١٥)

القومية في الإسلام

تعيين تاريخ زرع هذه الفكرة في العصور الأخيرة.....	٥٤٧
هزيمة تلك الفكرة في مولدها ، اشتعال هذه الفكرة و نموها في البلاد الإسلامية مؤخرًا.....	٥٤٨
دعاة هذه الفكرة في الشرق الإسلامي جماعة ينتسبون إلى المسيحية ،	
ماهي الغاية من زرع هذه الفكرة و ترويجها في الأوساط الإسلامية.....	٥٥٠
رسالة الإسلام رسالة عامة عالمية لاتختص بقوم دون قوم و بيان دلالة من	
القرآن الكريم.....	٥٥١
تفسير قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ... ﴾.....	٥٥٢
كلمات مضيئة للرسول الأعظم في تحطيم القومية.....	٥٥٣
الخسارة التي تفرضها القومية.....	٥٥٥
فهرس امّهات لمصادر.....	٥٥٩